

ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ, Глава 2

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

UBS ⁴	NKJV	NRSV	TEV	JB
Праведный суд Божий	Божий праведный суд	Иудеи под судом	Божий суд	Иудеи освобождены от гнева
2:1-16	2:1-16	2:1-11	2:1-16	2:1-11
Иудеи и закон	Иудеи виновны, как и язычники	Основание для суда	Иудеи и закон (2:17-3:8)	Закон не спасет их
		2:12-16		2:12-16
2:17-3:8	2:17-24	2:17-24	2:17-24	2:17-24
	В обрезании нет пользы			Обрезание не спасет их
	2:25-29	2:25-29	2:25-29	2:25-29

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел [«Как правильно читать Библию»](#))

ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОНИМАНИЕ КОНТЕКСТА РИМ.2:1-3:20

- А. Главы 2 и 3 завершают литературный фрагмент, который начат стихом 1:18. В нем рассматриваются следующие важные темы:
- 1) обреченность на гибель всего заблудшего человечества;
 - 2) Божий суд над грехом;
 - 3) необходимость для людей обретения Божьей праведности через Христа посредством личной веры и покаяния.
- Б. Во главе 2 содержатся семь принципов Божьего суда:
- 1) стих 2, по истине;
 - 2) стих 5, по совокупной вине;
 - 3) стихи 6 и 7, по совершенным делам;
 - 4) стих 11, справедливо и без всякого лицепрятия;
 - 5) стих 13, по образу жизни;
 - 6) стих 16, по тайнам человеческого сердца;

7) стихи 17-29, не выделяя каких-то особых народов или групп людей.

В. До сих пор среди толкователей идет широкая дискуссия по поводу того, кому были адресованы слова Послания, записанные в стихах 2:1-17. Совершенно очевидно, что текст 2:12-29 имеет непосредственное отношение к иудеям. Стихам же 1-17, во всему, свойственна двоякая цель: сказать важное и сторонникам нравственности среди язычников, таким как Сенека (принятые общественные нормы), и еврейскому народу (Моисеев Закон).

Г. В стихах 1:18-21 Павел утверждает, что люди способны познавать Бога через Его творение. В стихах 2:14-15 он также утверждает, что у всех людей внутри есть нравственная совесть, данная им Самим Богом. Эти два свидетельства и являются основанием для Божьего приговора всему человечеству, даже тем людям, кому не был открыт Ветхий Завет и кого не достигла евангельская весть.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

NASB (UPDATED) TEXT: 2:1-11

¹Therefore you have no excuse, everyone of you who passes judgment, for in that which you judge another, you condemn yourself; for you who judge practice the same things. ²And we know that the judgment of God rightly falls upon those who practice such things. ³But do you suppose this, O man, when you pass judgment on those who practice such things and do the same *yourself*, that you will escape the judgment of God? ⁴Or do you think lightly of the riches of His kindness and forbearance and patience, not knowing that the kindness of God leads you to repentance? ⁵But because of your stubbornness and unrepentant heart you are storing up wrath for yourself in the day of wrath and revelation of the righteous judgment of God, ⁶who WILL RENDER TO EACH PERSON ACCORDING TO HIS DEEDS: ⁷to those who by perseverance in doing good seek for glory and honor and immortality, eternal life; ⁸but to those who are selfishly ambitious and do not obey the truth, but obey unrighteousness, wrath and indignation. ⁹*There will be* tribulation and distress for every soul of man who does evil, of the Jew first and also of the Greek, ¹⁰but glory and honor and peace to everyone who does good, to the Jew first and also to the Greek. ¹¹For there is no partiality with God.

ТЕКСТ ПО NASB (1995): РИМ.2:1-11

¹Поэтому, тебе нет извинения, всякому из вас, кто совершает суд, ибо тем, чем ты судишь другого, ты осуждаешь себя самого; ведь ты, который судишь, делаешь то же самое. ²А мы знаем, что суд Божий справедливо совершается над теми, кто делает такие дела. ³Но неужели ты думаешь, о, человек, когда ты судишь тех, кто совершает такие дела, а *сам* делаешь то же самое, что избежишь суда Божия? ⁴Или ты думаешь пренебрежительно о богатстве Его доброты, снисхождения и долготерпения, не понимая, что доброта Божия ведет тебя к покаянию? ⁵Но из-за твоего упрямства и нераскаянного сердца ты собираешь гнев для самого себя на день гнева и откровения праведного суда Божьего, ⁶Который ВОЗДАСТ КАЖДОМУ ЧЕЛОВЕКУ ПО ЕГО ДЕЛАМ: ⁷тем, которые постоянством в делании добра ищут славы, чести и бессмертия, - вечную жизнь; ⁸а тем, которые эгоистично честолюбивы и не покоряются истине, но предаются нечестию, - ярость и гнев. ⁹*Будет* скорбь и теснота всякой душе человека, который делает злое, во-первых, Иудея, а также и Еллина, ¹⁰а слава и честь и мир всякому, кто делает доброе, во-первых, Иудею, а также и Еллину. ¹¹Ибо нет лицемерия у Бога.

2:1

NASB	«тебе нет извинения, всякому из вас, кто совершает суд»
NKJV	«ты неизвинителен, о, человек, кто бы ты ни был, кто судит»
NRSV	«тебе нет извинения, кто бы ты ни был, когда ты судишь других»
TEV	«Тебе нет извинения совсем, кто бы ты ни был. Пока ты судишь других»

JB «Поэтому не имеет значения, кто ты есть; если ты совершаешь суд, тебе нет извинения»

Буквально это означает «отсутствие правовой защиты» (ср. 1:20). Прежде эта фраза употреблялась греками в приговоре для того, чтобы усилить его значимость. Представляется, что стихи 1-16 относятся как к самоправедным иудейским законникам, так и к греческим «моралистам». Осуждая других, они, тем самым, подписывали приговор себе.

2:2 «мы знаем» Вполне вероятно, что под этим МЕСТОИМЕНИЕМ подразумеваются соотечественники-евреи, хотя возможно, что оно могло относиться и к христианам. В стихах 2-4 Павел обращается к своей излюбленной технике вопроса-ответа с элементом обличительной речи, которой он пользовался для представления истины как бы воображаемому оппоненту. Подобный прием применяли пророки Аввакум, Малахия, еврейские раввины, а также греческие философы (такие как Сократ и стоики).

Выражение «мы знаем, что» в Послании к Римлянам употребляется несколько раз (ср. 2:2; 3:19; 7:14; 8:22,28). Павел предполагает, что его читатели обладают определенной степенью познания, в отличие от безнравственных язычников, о которых говорится в главе 1.

□ **«суд Божий»** Библия совершенно ясно и однозначно определяет эту истину. Все люди дадут отчет Богу за дар жизни (ср. стихи 5-9; Мф.25:31-46; Отк.20:11-15). Даже христиане предстанут пред Христом (ср. 14:10-12; 2Кор.5:10).

2:3 Грамматическая форма риторического вопроса Павла предполагает ответ «нет».

□ **«неужели ты думаешь»** Здесь используется греческий ГЛАГОЛ *logizomai*. Павел употребляет его часто (Рим.2:3,26; 3:28; 4:3,4,5,6,8,9,10,11,22,23,24; 6:11; 8:18,36; 9:8; 14:14; Гал.3:6; десять раз в 1-м и 2-м Посланиях к Коринфянам, и дважды – в Послании к Филиппийцам). См. пояснения к 4:3 и 8:18.

□ **«о, человек»** Это выражение соответствует такой же самой идиоме в ст. 1. В 9:20 оно относится к евреям.

2:4 На греческом языке здесь так же присутствует форма вопроса.

□ **«о богатстве Его доброты, снисхождения и долготерпения»** Люди часто неправильно понимали и воспринимали проявление Божьей благодати, милости и терпения и превращали ее в возможность грешить вместо того, чтобы совершить покаяние (ср. 2Пет.3:9).

Павел часто при описании атрибутов Бога использует выражение «богатство чего-либо» (ср. 9:23; 11:33; Кол.1:27; Еф.1:7,18; 2:4,7; 3:8,16; Фил.4:19).

□ **«ведет тебя к покаянию»** Покаяние является решающим условием для обретения отношений веры и завета с Богом (ср. Мф.3:2; 4:17; Мар.1:15; 6:12; Лк.13:3,5; Деян.2:38; 3:16,19; 20:21). В древнееврейском языке этот термин означал изменение поведения и действий, в то время как в греческом – перемену образа мышления. Покаяние – это готовность человека к перемене от эгоцентричного существования к жизни, наполненной Богом и управляемой Им. Оно призывает к отвержению своих приоритетов и освобождению от рабства собственного эгоизма. По сути, это новое положение человека и его отношение ко всему, новый взгляд на мир, и – с новым главой и распорядителем этой жизни. Покаяние – Божья воля для всех падших детей Адама, созданных по Его образу и подобию (ср. Иез.18:21,23,32 и 2Пет.3:9).

В НЗ наилучшая иллюстрация соответствующих различных греческих терминов представлена в тексте 2Кор.7:8-11: (1) *lypeō*, «горе» или «печаль, печалиться», в стихах 8 (дважды), 9 (трижды), 10 (дважды), 11; (2) *metamelomai*, «сожалеть, сожаление» или «перемена забот», в стихах 8 (дважды), 9; и (3) *metanoia*, «покаяние» или «изменение мыслей», в стихах 9,10. Противопоставляются друг другу неискреннее, фальшивое покаяние (*metamelomai*) (ср. Иуда, Мф.27:3, и Исав, Евр.12:16-17) и истинное покаяние (*metanoieō*).

В богословском плане истинное покаяние связано с (1) проповедью Иисуса, основанной на условиях заключения Нового Завета (ср. Мф.4:17; Мар.1:15; Лк.13:3,5); (2) апостольскими проповедями в Деяниях Апостолов (*kerygma*, ср. Деян.3:16,19; 20:21); (3) суверенным Божиим даром (ср. Деян.5:31; 11:18 и 2Тим.2:25); и (4) опасностью погибнуть (ср. 2Пет.3:9). Покаяние – не для избранных!

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ПОКАЯНИЕ

2:5-9 В этих стихах описывается (1) упрямство падшего человечества и (2) Божьи гнев и суд.

2:5 «упрямство» Точно так же Израиль охарактеризован в Исх.32:9; 33:3,5; 34:9; Вт.9:6,13,27.

□ «сердце» [См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «СЕРДЦЕ».](#)

□ «на день гнева» В ВЗ он получил название «День Господень» (ср. Иоиль, Амос). Им представляется концепция Судного Дня или, для верующих, Дня воскресения. Род человеческий даст отчет Богу за Его дар жизни (ср. Мф.25:31-46; Отк.20:11-15).

Обратите внимание, что именно грешники, сами («ты», «для самого себя») собирают гнев. Бог же просто, в определенный момент, позволяет, чтобы этот собранный гнев проявился сполна и подобающим образом.

Гнев, как и все другие «человеческие» слова, употребляемые для описания Бога, применимы к Нему лишь в качестве аналогий (антропоморфически)! Бог – вечный, святой, и – Он есть Дух. Люди же, наоборот, смертны, греховны и телесны. Бог не находится в состоянии эмоционального недовольства или в приступе сильного гнева. Библия представляет Его как Бога, любящего грешников и желающего, чтобы они покались, но также имеющего неизменное неприятие по отношению к человеческой непокорности Ему. Бог – Личность; Он лично взял наши грехи, и каждый из нас ответствен пред Ним за свои грехи тоже лично.

И еще одна мысль по поводу Божьего гнева. В Библии он встречается в двух смыслах: для определенного времени (преходящий, ср. 1:24,26,28) и для последнего времени (эсхатологический, ср. 2:5-8). День Господень (Судный День) был одним из способов, которым ветхозаветные пророки предупреждали Израиль и призывали его к покаянию в тот, настоящий для них, период жизни для того, чтобы в будущем иметь благословения от Бога, а не суд (ср. Вт.27-28). Пророки ВЗ также часто брали определенную кризисную ситуацию своего времени и проецировали ее на будущее последнего времени.

2:6 Здесь приведена цитата из Пс.61:13. Это универсальный принцип, согласно которому все люди ответственны за свои дела и дадут за них отчет Богу (ср. Иов.34:11; Пр.24:12; Еккл.12:14; Иер.17:10; 32:19; Мф.16:27; 25:31-46; Рим.2:6; 14:12; 1Кор.3:8; Гал.6:7-10; 2Тим.4:14; 1Пет.1:17; Отк.2:23; 20:12; 22:12). Даже верующим придется держать ответ за то, как они жили и служили Христу (ср. 2Кор.5:10). Верующие не спасаются делами, но они спасены для добрых дел (ср. Еф.2:8-10 [особенно 2:14-26]; Послания Иакова и 1-е Иоанна).

2:7 «тем, которые» Этими словами подчеркивается контраст между людьми, которые описаны в ст. 7, и теми, о которых идет речь в ст. 8 («а тем, которые»).

□

NASB «тем, которые постоянством в делании добра ищут славы, чести и бессмертия, - вечную жизнь»

NKJV «вечная жизнь для тех, кто с усердным постоянством в делании добра ищет славы, чести и бессмертия»

NRSV «тем, кто усердным деланием добра ищет славы и чести и бессмертия, он даст вечную жизнь»

TEV «Некоторые люди продолжают делать добро и ищут славы, чести и бессмертной жизни; им Бог даст вечную жизнь»

JB «Для тех, кто искал известности и славы и бессмертия постоянным деланием добра, будет вечная жизнь»

Это относится к таким людям, как Корнилий (ср. Деян.10:34-35). Может показаться, что данное утверждение обосновывает праведность по делам (приобретение праведности человеческими усилиями), но тогда это противоречило бы главной теме Послания к Римлянам. Помните, что тексты стихов 1-16, или 1-11 составляют абзац. Богословский же смысл Послания в целом заключается в том, что у Бога нет лицемерия (ст. 11), и что все согрешили (ст. 12). Если бы люди жили в свете того, чем они обладали (естественное откровение для язычников, особое откровение для иудеев, ср. 10:5), тогда они смогли бы снискать благосклонность Бога. Однако обобщение, изложенное в тексте 3:9-18,23, ясно показывает, что и не жили, и не смогли! В измененной и благочестивой жизни верующего можно видеть реальное подтверждение действительности его искреннего ответа Богу на основе зародившейся веры. Измененная жизнь – свидетельство того, что в нем теперь живет Дух Божий (ср. стихи 10,13; Мф.7; Еф.2:8-10; Иак.2:14-26 и 1Иоанна). [См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «НЕОБХОДИМОСТЬ БЫТЬ УПОРНЫМ».](#)

□ **«вечная жизнь»** Данное выражение очень характерно для трудов Апостола Иоанна и совсем скупо употребляется в синоптических Евангелиях. Похоже, что Павел взял его из Дан.12:2 (ср. Тит.1:2; 3:7), где оно обозначает жизнь в новом веке, жизнь в тесном общении с Богом, жизнь после воскресения. Первый раз он использует его в Гал.6:8. Это общая тема доктринальной части Послания к Римлянам (ср. 2:7; 5:21; 6:22,23). Несколько раз она возникает и в пасторских посланиях Павла (ср. 1Тим.1:16; Тит.1:2; 3:7).

2:8

NASB «тем, которые эгоистично честолюбивы»

NKJV, NRSV «тем, которые своекорыстны»

TEV «другие люди – эгоистичны»

JB «тем, которые полны зависти»

Первоначально этот термин означал «работать по найму» (ср. Тов.2.11).

«Греческо-английский словарь» Лоув и Нида, т. 2, стр. 104 (Louw and Nida, *Greek-English Lexicon*, vol. 2, p. 104), предлагает два варианта его использования:

- 1) «эгоистичное честолюбие», и для случая Рим.2:8 есть пояснение: «желание быть лучше, чем кто бы то ни был другой», что вполне подходит к данному контексту;
- 2) «враждебность», как в случае Фил.1:16, с примечанием: «соперничество, конкуренция» как вариант перевода (см. также 2Кор.12:20; Гал.5:20; Фил.2:3; Иак.3:14,16).

□ **«и не покоряются истине»** Слово «истина» (*aletheia*) использовалось в его еврейском смысле (*emeth*), обозначавшем правдивость, точность, достоверность и надежность. В данном контексте оно передает очень сильный нравственный, а не интеллектуальный акцент.

2:9 «всякой душе человека» Павел так часто употреблял во вступительных главах Послания к Римлянам греческий термин *pas*, который переводится как «все» или «каждый», для того, чтобы показать всеобщий характер смысла и последствий как «плохой вести» (заблудшее человечество и Божий беспристрастный суд), так и «доброй вести» (предложенный Богом дар спасения и полное прощение в Иисусе Христе всех, кто покается и уверует).

Данный контекст совершенно определенно подразумевает всеобщий суд и проистекающие из него последствия. Исполнение этой истины требует воскресения как праведных, так и нечестивых (ср. Дан.12:2; Ин.5:28-29; Деян.24:15).

Если стихи 6-11 представляют собой хиазмы, то стихи 8-9 являются ключевыми, показывающими суд над всеми злыми делателями.

2:9-10 «во-первых, Иудея» Повторение этой фразы сделано для усиления смысла. Иудеям ведь первым была предоставлена благоприятная возможность, поскольку им было дано Божье

откровение (ср. 1:16; Мф.10:6; 15:24; Ин.4:22; Деян.3:26; 13:46). По этой причине им первыми надлежит быть и осужденными (ср. 9-10), т.к. у них был и Открывший им Бога (ср. 9:4-5).

2:11

NASB, NKJV

«Ибо нет лицепрятия у Бога»

NRSV

«Ибо Бог показывает отсутствие лицепрятия»

TEV

«Ибо Бог судит каждого по одному и тому же стандарту»

JB

«У Бога нет кого-либо особо приближенных»

Буквально это означает «поднять лицо», что было метафорой, взятой из системы судопроизводства во времена ВЗ (ср. Лев.19:15; Вт.10:17; 2Пар.19:7; Деян.10:34; Гал.2:6; Еф.6:9; Кол.3:25; 1Пет.1:17). Если судья видел того, над кем он должен был вершить правосудие, то присутствовала вероятность предвзятости. Чтобы полностью исключить такое, он не имел права требовать поднять лицо человека, стоявшего перед ним.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: РАСИЗМ

NASB (UPDATED) TEXT: 2:12-16

¹²For all who have sinned without the Law will also perish without the Law, and all who have sinned under the Law will be judged by the Law; ¹³for it is not the hearers of the Law *who* are just before God, but the doers of the Law will be justified. ¹⁴For when Gentiles who do not have the Law do instinctively the things of the Law, these, not having the Law, are a law to themselves, ¹⁵in that they show the work of the Law written in their hearts, their conscience bearing witness and their thoughts alternately accusing or else defending them, ¹⁶on the day when, according to my gospel, God will judge the secrets of men through Christ Jesus.

ТЕКСТ ПО NASB (1995): РИМ.2:12-16

¹²Ведь те, которые согрешили не имея Закона, также и погибнут вне Закона; а те, которые согрешили под Законом, и осудятся по Закону; ¹³потому что не слушатели Закона праведны пред Богом, но исполнители Закона будут оправданы. ¹⁴Ибо когда язычники, у которых нет Закона, интуитивно делают законное, то они, не имея Закона, сами себе закон: ¹⁵этим они показывают действие Закона, написанного в их сердцах, свидетельство их совести и их мысли, то обвиняющих, то оправдывающих их, – ¹⁶в день, когда, согласно моему благовествованию, Бог будет судить тайные дела людей через Христа Иисуса.

2:12 «Ведь те, которые согрешили не имея Закона» Бог призовет к ответу всех людей без исключения, в т.ч. и тех, кому не были известны откровения Ветхого Завета, и кто никогда не слышал Евангелия. У всех людей есть некоторое познание о Боге через Его творение (ср. 1:19-20; Пс.18:1-7), а также они обладают врожденным нравственным чувством (ср. 2:14-15). Трагедия заключается в том, что все они совершенно осознанно отвергли тот свет, которым они обладали (ср. 1:21-23; 3:9,19,23; 11:32; Гал.3:22).

□ **«Закона»** Слово «закон» здесь употребляется без АРТИКЛЯ. Такая грамматическая структура обычно используется для усиления качественного значения СУЩЕСТВИТЕЛЬНОГО. Однако в Послании к Римлянам Павел применяет этот термин для обозначения нескольких разных понятий: (1) Римского закона, (2) Моисеева Закона, или (3) для отображения идеи системы общественных нравов в общем. Что имеется в виду в каждом конкретном случае, должно определяться не по наличию АРТИКЛЯ, а по контексту. Данный контекст сосредотачивает внимание на том, что в сердцах всех людей существует некоторое познание Божьего естественного откровения о Нем Самом (ср. ст. 15).

2:13 «потому что не слушатели Закона праведны пред Богом» Слово «слушатели» в раввинистическом употреблении обладало особым смыслом для изучавших Тору студентов. Следует помнить, что авторам НЗ был свойственен еврейский образ мышления, в то время как

писали они греческом койне. По этой причине словарный анализ следует начинать не со словаря греческого языка, а с Септуагинты.

Термин «праведный» или «оправданный» (*kikē* во всех его формах) является ключевым для всего богословия Павла (ср. 3:4,20,24,26,28,30; 4:2,5; 5:1,9; 6:7; 8:30,33). Слова «праведный», «оправдывать», «оправдание», «правда», «праведность», – все произошли от греческого *dikaïos*. [См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «ПРАВЕДНОСТЬ»](#). Соответствующий термин (*tsadag*) в еврейском языке первоначально обозначал длинный прямой тростник (от 15 до 20 футов), которым пользовались как особым измерительным средством, например, для измерения прямолинейности стен или заборов, а также и в качестве отвеса. Отсюда образовалась метафора для образного выражения того стандарта, мерила, по которому Бог будет совершать Свой суд.

В посланиях Павла у этого термина есть два акцента. Первый относится к утверждению того, что собственно Божья праведность дана грешному человечеству как бесплатный дар (дар благодати) через веру во Христа. Это часто называют вмененной праведностью или судебной (юридической) праведностью. Она представляет собой законное основание для человека, позволяющее ему предстать перед праведным Богом. Отсюда у Павла берет свое начало его знаменитая тема «оправдания по вере». Второй акцент сосредотачивает внимание на деятельности Бога в части восстановления в грешном человеке Божьего образа и подобия (ср. Быт.1:26-27) или, говоря другими словами, преобразования его в хриstopодобного. Этот стих – как и Мф.7:24; Лк.8:21 и 11:28; Ин.13:17; Иак.1:22-23,25 – побуждает христиан быть исполнителями, а не слушателями только. Следствием обретения вмененной праведности должна быть праведная жизнь. Бог прощает и изменяет грешников! Поэтому-то и Павел пользуется этим термином в обоих смыслах. Новый Завет предоставляет человеку правовой статус его новой репутации, но, вместе с тем, требует от него в дальнейшем богоугодной жизни. Дается это бесплатно, но оно очень драгоценно.

□ **«но исполнители Закона»** Знание Бога подразумевает и требует от человека нового образа жизни в смирении и послушании (ср. Лев.18:5; Мф.7:24-27; Лк.8:21; 11:28; Ин.13:17; Иак.1:22-25; 2:14-28). Во многом суть этой идеи и такого подхода воспроизводит понимание древнееврейского термина *shema*, главная особенность которого заключается в фактическом отождествлении и нераздельности того, что человек слышит, с тем, что он делает (ср. Вт.5:1; 6:4; 9:1; 20:3; 27:9-10).

2:14

NASB **«Ибо когда язычники, у которых нет Закона, интуитивно делают законное, то они, не имея Закона, сами себе закон»**

NKJV **«ибо когда язычники, у которых нет закона, по природе делают то, что содержится в законе, они, хотя и не имеют закона, сами себе закон»**

NRSV **«Когда язычники, которые не обладают законом, интуитивно делают то, что закон требует, они, даже не имея закона, сами себе закон»**

TEV **«У язычников нет Закона, но всякий раз, когда по своей свободной воле они делают то, чего требует Закон, они – сами себе закон, даже если они и не имеют Закона»**

JB **«Например, язычники, которые никогда не слышали о Законе, но руководимы побуждением делать то, чего требует Закон, не могут в действительности ‘располагать’ Законом, но о них можно сказать, что они сами ‘и есть’ Закон»**

У людей любой без исключения культуры существуют внутренние нравственные законы, общественные нормы. И они ответственны за ту просвещенность, тот свет истины, который у них есть (ср. 1Кор.9:21). Однако, этот стих совершенно не подразумевал того, что люди будут находиться в правильном состоянии пред Богом, если станут жить по законам своей культуры, но он говорил об их ответственности за свое врожденное, природное, интуитивное познание Бога.

2:15 **«свидетельство их совести и их мысли, то обвиняющих, то оправдывающих их»**
Речь здесь о внутреннем нравственном голосе. Но полностью доверять можно только

Священному Писанию, просвещенному Святым Духом. Грехопадение серьезно повлияло на нашу совесть. Однако творение (1:18-20) и этот внутренний нравственный закон (2:14-15), в совокупности, давали то познание Бога, которым обладали некоторые люди. В древнееврейском языке не существовало термина, равнозначного греческому слову «совесть» (*syneidesis*). Суть греческого понимания внутреннего нравственного чувства различения правильного и ложного часто обсуждали философы-стоики. Павел был хорошо знаком с учениями греческих философов (он цитирует Клеанта в Деян.17:28; Менандра в 1Кор.15:33 и Эпименида в Тит.1:12) в результате своего первого образования, полученного еще в Тарсе. Его родной город был широко известен прекрасными школами греческой риторики и философии.

2:16 «в день» См. пояснение к 2:5.

□ **«согласно моему благовествованию»** В контексте это относится к проповеди Павлом откровения Иисуса Христа. МЕСТОИМЕНИЕ «моему» отражает его понимание абсолютного верховенства Евангелия, которое было ему вверено (ср. 16:25; 1Кор.15:1; Гал.1:11; 1Тим.1:11; 2Тим.2:8). Разумеется, оно не принадлежало только Павлу, но, как апостол язычников, он ощущал благоговейную ответственность за распространение истины об Иисусе в греко-римском мире.

□ **«Бог будет судить тайные дела людей»** Бог знает сердца всех людей (ср. 1Цар.2:7; 16:7; 3Цар.8:39; 1Пар.28:9; 2Пар.6:30; Пс.7:10; 43:22; 138:1-6; Пр.15:11; 21:2; Иер.11:20; 17:10; 20:12; Лк.15:16; Деян.1:24; 15:8; Рим.8:27; Отк.2:23). Отец, через посредничество Своего Сына, представит для судебного разбирательства и каждый мотив, и каждый поступок (ср. Мф.25:31-46; Отк.20:11-15).

□ **«через Христа Иисуса»** Иисус не пришел, как Судья (ср. Ин.3:17-21). Он пришел, чтобы явить людям Бога-Отца, умереть, став заместительной жертвой, и дать верующим пример следования за Богом. Когда люди отвергли Христа, они, тем самым, осудили сами себя.

Однако НЗ также учит, что Иисус будет действовать на суде, как полномочный представитель Отца (ср. Ин.5:22,27; Деян.10:42; 17:31; 2Тим.4:1). В Евангелии от Иоанна можно видеть и некоторую трудность в представлении Иисуса как Судьи и/или Спасителя (ср. 3:17-21 и 9:39).

NASB (UPDATED) TEXT: 2:17-24

¹⁷But if you bear the name "Jew" and rely upon the Law and boast in God, ¹⁸and know His will and approve the things that are essential, being instructed out of the Law, ¹⁹and are confident that you yourself are a guide to the blind, a light to those who are in darkness, ²⁰a corrector of the foolish, a teacher of the immature, having in the Law the embodiment of knowledge and of the truth, ²¹you, therefore, who teach another, do you not teach yourself? You who preach that one shall not steal, do you steal? ²²You who say that one should not commit adultery, do you commit adultery? You who abhor idols, do you rob temples? ²³You who boast in the Law, through your breaking the Law, do you dishonor God? ²⁴For "THE NAME OF GOD IS BLASPHEMED AMONG THE GENTILES BECAUSE OF YOU", just as it is written.

ТЕКСТ ПО NASB (1995): РИМ.2:17-24

¹⁷Но если ты называешься Иудеем, и полагаешься на Закон, и хвалишься Богом, ¹⁸и знаешь Его волю, и одобряешь самое важное, научаясь из Закона, ¹⁹и уверен, что ты сам – путеводитель слепых, свет для тех, кто находится во тьме, ²⁰наставник невежд, учитель незрелых, имеющий в Законе воплощение ведения и истины: ²¹как же ты, который учишь другого, не учишь себя самого? Ты, который проповедуешь, что нельзя красть, – крадешь? ²²Ты, который говоришь, что нельзя прелюбодействовать, – прелюбодействуешь? Ты, который не терпишь идолов, – грабишь капища? ²³Ты,

который хвалишься Законом, а своим преступлением Закона, не бесчестишь ли Бога? ²⁴Ибо «ИМЯ БОЖИЕ ХУЛИТСЯ У ЯЗЫЧНИКОВ ИЗ-ЗА ВАС», именно так, как и написано.

2:17 «если» Это УСЛОВНОЕ ПРЕДЛОЖЕНИЕ ПЕРВОГО ТИПА, которое предполагает положение вещей в нем истинным с точки зрения автора или его литературного замысла. В данном случае условие распространяется до стиха 20 включительно, но в нем нет завершающего вывода; по этой причине в переводе TEV этот текст дается как возможные утверждения, которые мог сделать Сам Иисус. Иудеи полностью полагались на свое происхождение, традиции и их исполнение, как на то, что обеспечит им спасение (ср. Мф.3:9; Ин.8:33,37,39).

□ **«хвалишься Богом»** Многие иудеи полагались на (1) свое национальное происхождение и на (2) исполнение ими Моисеева Закона как на средства, через которые они обязательно будут приняты Богом. На самом же деле, их самодовольное законничество разъединило их с Богом (ср. Мф.5:20; Гал.3). Какая трагическая ирония!

Павел развивает эту идею похвальбы в 1-м Послании к Коринфянам. Ему пришлось вплотную столкнуться с самонадеянным израильским и высокомерным греческим интеллектуализмом. А суть ведь в том, что никакая плоть не сможет сама, по своим заслугам, торжественно предстать, да еще и хвалиться, перед Богом (ср. Еф.2:8-9, или, грубо говоря, Бог не заполучил ничего доброго, когда принял вас!)

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ПОХВАЛЬБА, ХВАСТОВСТВО

2:18 «и одобряешь» См. частную тему ниже.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ГРЕЧЕСКИЕ ТЕРМИНЫ «ИСПЫТАНИЕ, ПРОВЕРКА» И ОТТЕНКИ ИХ ЗНАЧЕНИЯ

□ **«Закон»** Стихи 17 и далее обращены к еврейскому народу, поэтому в данном контексте под словом «Закон» должен подразумеваться Моисеев Закон. Это подтверждается и стихом 25, в котором говорится об обрезании.

2:18-20 Вожди еврейского народа верили, что их путь (вероисповедание иудаизма) был не только самым правильным, но и – единственным, который ведет к Богу. Также они были уверены и в том, что являются истинными учителями в религиозных вопросах. Но преимущество неизменно влечет за собой ответственность (ср. Лк.12:48).

Обратите внимание на параллели во фразах, где говорится об их уверенности:

- 1) путеводитель слепых, ст. 19;
- 2) свет для тех, кто находится во тьме, ст. 19;
- 3) наставник невежд, ст. 20;
- 4) учитель незрелых, ст. 20;
- 5) имеющий в Законе воплощение ведения и истины, ст. 20.

2:21-24 Если кто верит в необходимость и важность личного послушания, то он должен отдавать себе отчет в том, что это послушание должно быть абсолютным, полным (ср. Мф.5:20,48; Гал.3:10, это цитата из Вт.27:26 и Иак.2:10). А это совершенно недостижимо для падшего человечества. В стихах 21-23 Павел использует пять риторических вопросов, побуждая ими своих иудейских читателей/слушателей к серьезному размышлению над всем этим.

2:22 Достаточно трудно понять, что в стихах 22-23 подразумевал Павел. Поскольку это описание не подходит к большинству иудеев того времени, вполне возможно, что эти грехи обозначены в духовном смысле, подобно тому, как Иисус трактует Закон в Мф.5:20-48. Джордж Лэдд в книге «Богословие Нового завета», стр. 505 (George Ladd, *A Theology of the*

New Testament, p. 505), говорит: «Павел, возможно, имел в виду воровство той славы и почитания Бога, что принадлежит только Ему, а также духовное прелюбодеяние и осквернение того истинного поклонения, которое должно воздавать одному только Богу; и делали они это через возвышение самих себя до положения судей и господ над своими соотечественниками».

2:22 «не терпишь идолов» Основное значение этого глагола – «отворачиваться от чего-либо из-за невыносимого зловония».

□ **«грабишь капища?»** Исторически так и осталось не определенным до конца, на что точно указывала эта фраза, но, по всей видимости, она каким-то образом относилась к идолопоклонству.

2:24 Это цитата из Ис.52:5, как она записана в Септуагинте. Благословение Израиля Богом за сохранение и соблюдение им завета (ср. Вт.27-28) должно было стать свидетельством всему миру. Однако Израиль никогда не сохранял условий завета и, по этой причине, мир видел только суды Божьи (ср. Иез.36:22-32). Израиль должен был стать царством священников (ср. Исх.19:5-6), чтобы привести весь мир к ЯХВЕ (ср. Быт.12:3; Еф.2:11-3:13). [См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «ОСОБЕННОСТИ ЕВАНГЕЛЬСКОГО ВЗГЛЯДА БОБА АТЛИ».](#)

NASB (UPDATED) TEXT: 2:25-29

²⁵For indeed circumcision is of value if you practice the Law; but if you are a transgressor of the Law, your circumcision has become uncircumcision. ²⁶So if the uncircumcised man keeps the requirements of the Law, will not his uncircumcision be regarded as circumcision? ²⁷And he who is physically uncircumcised, if he keeps the Law, will he not judge you who though having the letter of the Law and circumcision are a transgressor of the Law? ²⁸For he is not a Jew who is one outwardly, nor is circumcision that which is outward in the flesh. ²⁹But he is a Jew who is one inwardly; and circumcision is that which is of the heart, by the Spirit, not by the letter; and his praise is not from men, but from God.

ТЕКСТ ПО NASB (1995): РИМ.2:25-29

²⁵Ведь на самом деле обрезание ценно, если ты исполняешь Закон; а если ты преступник Закона, то твое обрезание стало необрезанием. ²⁶Итак, если необрезанный соблюдает постановления Закона, то его необрезание не вменится ли ему в обрезание? ²⁷И тот, кто необрезан физически, если он исполняет Закон, не осудит ли он тебя, хотя ты и обладаешь буквой Закона и обрезанием, а являешься преступником Закона? ²⁸Ибо не тот Иудей, кто таков по наружности, и не то обрезание, которое наружно, на плоти. ²⁹Но тот Иудей, кто внутренне таков; и то обрезание, которое есть в сердце, по Духу, а не по букве; ему и похвала не от людей, но от Бога.

2:25 «обрезание» Павел снова пользуется стилем диатрибы, т.е. резкой обличительной речи. Он предвидит, что кто-то будет настаивать на том, что достаточно уже того, что они обрезаны (ср. Быт.17:10-11) и что их родословная идет от Авраама. А Павел откровенно и смело разрушает эту заветную надежду иудеев (ср. Мф.3:7-10; Ин.8:31-59).

Все живущие по соседству с Израилем народы, кроме Филистимлян, практиковали обрезание. И не обряд сам по себе имел большое значение; это было скорее продолжением веры в преемственность (ср. стихи 26-27). Это одинаково верно в отношении всех религиозных обрядов. Набожные люди очень часто жаждут получать Божьи благословения по завету, но без всякой ответственности со своей стороны.

2:25-26 «если...если...если» Здесь присутствуют три УСЛОВНЫХ ПРЕДЛОЖЕНИЯ ТРЕТЬЕГО ТИПА, которые указывают на возможные в будущем действия. Тема послушания и смирения (ср. Вт.27-30) является ключевой в аргументах Павла в главе 2, но не в тексте 3:21-31 (ср. Гал.3).

2:26-27 В этих стихах выражена надежда на то, что некоторые язычники все же следовали в своей жизни тому свету, который есть в них. Единственно возможным для этого библейским примером мог бы быть Корнилий из Деян.10. И все же он не вполне подходит к сути этого текста, поскольку он был богобоязненным и посещал богослужения в местной синагоге.

В действительности же эти стихи являются контраргументом в доводах Павла, еще яснее показывающим необходимость спасения для иудеев. Стих Рим.3:23 подводит общий итог тому, что без Христа все люди – духовно погибшие. И если есть такие среди язычников, кто живет в согласии с тем светом, который заложен в них от сотворения, и внутренним нравственным чувством, то таким Бог предоставит возможность обратиться ко Христу – как-то, тем или иным образом, когда-нибудь.

2:28-29 «Ибо не тот Иудей...тот Иудей» Эти утверждения чрезвычайно важны и по причине развития в современном богословии идеи диспенсационализма с его попытками разделить и обособить ветхозаветный народ Божий от новозаветного народа Божьего. Существует только один завет и один народ (ср. Рим.9:6; Гал.3:7-9,29; 6:16; 1Пет.3:6). И Новый Завет представляет собой развитие и исполнение Ветхого. Равно как и народ Божий становился таковым только по вере, а не по происхождению. Это – «люди сердца», а не обряда или национальных и расовых особенностей. Здесь решающее значение принадлежит вере, а не родителям. И подтверждением является мышление по завету, а не знак завета.

□ **«плоть»** [См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «ПЛОТЬ \(SARX\)».](#)

2:29 Обрезание как знак завета (ср. Быт.17:14) служило в ВЗ образом, подчеркивающим открытость человека Богу. Этот образ продолжал развиваться в том же переносном смысле для употребления в нескольких вариантах: (1) обрезание сердца (ср. Вт.10:16; Иер.4:4); (2) обрезание уха (ср. Иер.6:10); и (3) обрезание уст (ср. Исх.6:12,30). Никогда и нигде не подразумевалось, чтобы Закон был всего лишь внешним, показным кодексом, но – преобразующим жизнь принципом. [См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «ВЗГЛЯДЫ ПАВЛА НА МОИСЕЕВ ЗАКОН».](#)

□

NASB	«которое есть в сердце, по Духу, а не по букве»
NKJV	«которое в сердце, в Духе, а не в букве»
NRSV	«дело сердца – оно духовное, а не буквальное»
TEV	«которое является трудом Божьего Духа, а не написанного Закона»
JB	«в сердце – не то, что по букве, но по духу»

В греческом варианте эта фраза достаточно неоднозначна. Некоторые переводы сводят весь ее смысл к противопоставлению духовного и буквального (ср. NRSV, Новый Завет двадцатого века [*the Twentieth Century New Testament*], перевод Нокса [*the Knox translation*], перевод Ламса [*the Lamsa translation of the Peshita*], перевод Уильямса [*the Williams translation*] и Новый вариант Беркли [*the New Berkeley Version*]). Другие переводы рассматривают ее как указание на различие между Святым Духом (ср. 7:6; 2Кор.3:6, где присутствует та же грамматическая конструкция) и написанным текстом (ср. NASB, NKJV, NEB, NIV и TEV).

Павел обсуждает тот случай, когда некоторые язычники способны сделать угодное Богу помимо Закона. Если это так, то тогда в число детей Божьих входят не только те, кто были физически обрезанными, а гораздо больше людей (ср. Послание к Галатам). Божья семья намного шире, чем еврейская нация (ср. Быт.3:15; 12:3; Исх.19:5); Иов, Мелхиседек, Иофор, Халев, Раав и Руфь не были евреями по происхождению. Даже колена Ефрема и Манассии были наполовину египтянами (ср. Быт.41:51-52).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Как неверность иудеев подействовала на Божье обетование (3:3-4)?
2. Есть ли у человека какое преимущество пред Богом лишь на том основании, что он иудей (3:1-8)?
3. Что такое диатриба?
4. Что является основной идеей воображаемой диатрибы в стихах 5-8?
5. Имеет ли на самом деле значение то, как человек живет, если оправдание он получает по благодати через веру, независимо от дел (3:8)?
6. В чем состоит суть богословской концепции всеобщей греховности (3:10-18)?
7. Какова цель Моисеева Закона, или закона в общем смысле (3:20; Гал.3:24-25)?
8. Почему сатана совсем не упоминается в главах 1-3, где речь идет о заблудшем и погибшем человеке?
9. Обетования Ветхого Завета являются условными или безусловными?
10. Каково назначение Моисеева Закона в жизни: (1) нееврея, и (2) еврея?
11. Изложите своими словами все основные доводы и рассуждения Павла в отрывке 1:18-3:20, абзац за абзацем.