

ПОСЛАНИЕ К ЕВРЕЯМ, Глава 6

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

| UBS ⁴ | NKJV | NRSV | TEV | NJB |
|---|---|---|--|-------------------------------------|
| Предупреждение против отступничества (5:11-6:12) | | | Предупреждение против оставления веры (5:11-6:12) | Автор разъясняет свой замысел |
| 5:11-6:8 | Опасность отсутствия духовного роста 6:1-8 | Увещевание и разъяснение замысла 6:1-8 | 6:1-3 | 6:1-8 |
| | Лучшее состояние 6:9-12 | 6:9-12 | 6:4-8 6:9-12 | Слова надежды и ободрения 6:9-12 |
| Божье верное обетование 6:13-20 | Безошибочный Божий замысел во Христе 6:13-20 | 6:13-20 | Божье верное обетование 6:13-20 | 6:13-20 |

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ [\(смотри раздел «Как правильно читать Библию»\)](#)

ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОНИМАНИЕ КОНТЕКСТА Евр.5:11-6:12

А. Учитывая употребление МЕСТОИМЕНИЙ «МЫ» (NASB) в тексте Евр.6:1-3, «они/тех/их» (NASB) в Евр.6:4-8, и «вы/вас» в Евр.6:9-12 и 5:11-12, я делаю вывод, что в 6-й главе автор Послания обращается к двум разным группам: к верующим евреям (христианам) и к неверующим евреям. К тому же, иудейский (не христианский) характер основных доктрин, упомянутых в тексте Евр.6:1-2, указывает на те истины, которые использовались как в иудаизме, так и в христианстве. По всей видимости, здесь присутствует три группы:

1. автор и его/ее миссионерская команда («мы» и «нам», Евр.6:1-3,9; 5:11)
2. неверующие евреи («они», «те» и «их», Евр.6:4-8)
3. верующие евреи («вы» и «вас», Евр.6:9-12 и 5:11-12)

- Б. Существует несколько теорий по поводу того, к кому здесь обращается автор Послания:
1. это гипотетическое обращение (которое обычно сопровождается условием «если», «когда», как в тексте Евр.6:6)
 2. это обращение к неверующим евреям
 3. речь идет об истинном отступничестве (верующие евреи намеревались вернуться к ветхозаветным обетованиям и обрядам, вместо того чтобы продолжать веровать в Иисуса Христа как Мессию)
 4. это относится исключительно только к ситуации первого века (под этим понимается историческая обстановка, когда синагогу посещали и иудеи, и еврей-христиане)
 5. здесь отражены ветхозаветные примеры неверия, но это не относится к христианам
- В. Предупреждения, которые звучат в тексте Евр.6:1-12, должны рассматриваться во взаимосвязи с предыдущими предупреждениями:
1. чтобы не оказались унесенными с безопасной якорной стоянки, Евр.2:1
 2. чтобы не допускали проявления сознательного, своенравного неверия (как ветхозаветные израильтяне), Евр.3:12-19
 3. чтобы боялись остаться духовно незрелыми верующими, Евр.5:11-14
- Г. Все существующие в церкви дискуссии по части «спасен однажды – спасен навсегда»; «спасен, погиб, и затем – вновь спасен», или «осужден однажды – осужден навсегда» вращаются вокруг:
1. использования изолированных текстов (подтверждение тезиса с помощью отдельных, вырванных из контекста библейских текстов)
 2. использования логической дедукции (приоритет разума над Писанием)
 3. использования определенных рамок систематического богословия (кальвинизм, арминианство, диспенсационализм, и т.д.)
- Д. В Библии есть множество примеров людей с проблемами, связанными с их верой ([см. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «ОБНОВЛЕНИЕ \[ANAKAINŌSIS\]»](#)), но легкого ответа, который давал бы объяснение всем этим случаям, не существует:
1. верующие становятся непригодными для служения
 - а) плотские христиане или ленивые христианские лидеры (1Кор.3:10-15)
 - б) христиане-духовные младенцы (Евр.5:11-14)
 - в) недостойные христиане (1Кор.9:27)
 - г) лже-христиане (1Тим.1:19-20)
 - д) бесплодные христиане (2Пет.1:8-11)
 2. ложное исповедание веры
 - а) притча о разных почвах (Мф.13; Мар.4)
 - б) плоды без личных взаимоотношений (Мф.7:21-23)
 - в) лжеучители (1Ин.2:18-19; 2Пет.2:1-19)
 3. возможно, отступничество
 - а) Саул (Ветхий Завет)
 - б) Иуда (Новый Завет)
 - в) лжеучители (2Пет.2:20-22)
 - г) новые истолкователи (Отк.22:19)

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Евр.6:1-8

¹Посему, оставив начатки учения Христова, поспешим к совершенству; и не станем снова полагать основание обращению от мертвых дел и вере в Бога, ²учению о

крещениях, о возложении рук, о воскресении мертвых и о суде вечном. ³И это сделаем, если Бог позволит. ⁴Ибо невозможно — однажды просвещенных, и вкусивших дара небесного, и соделавшихся причастниками Духа Святого, ⁵и вкусивших благого глагола Божия и сил будущего века, ⁶и отпадших, опять обновлять покаянием, когда они снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему. ⁷Земля, пившая многократно сходящий на нее дождь и произрастающая злак, полезный тем, для которых и возделывается, получает благословение от Бога; ⁸а производящая терния и волчцы негодна и близка к проклятию, которого конец — сожжение.

6:1-2 Этот перечень доктрин относится к вопросам, свойственным как иудаизму, так и христианству. Однако все же они, прежде всего – иудейские (напр., омовения и возложение рук). Это как раз те доктрины, по которым и верующие евреи (христиане), и неверующие евреи легко приходили к согласию. Они не относятся к категории таких важных богословских вопросов как вопрос об Иисусе из Назарета как обещанном в пророчествах Мессии.

Существует весьма благовидная теория, что в первой фразе слово *archē* (элементарное учение) следует переводить как «происхождение Мессии» (ср. А.Б. Брюс, «Послание к Евреям: первая апология христианства» [А.В. Bruce, *The Epistle to the Hebrews: The First Apology for Christianity*], стр. 197). Могло ли случиться такое, что группа евреев оказалась разочарованной тем, что в христианство все больше проникало язычество, и они захотели узнать, как же тогда Иисус исполнил ветхозаветные пророчества и ожидания? Могло ли оказаться так, что в центре обсуждения был не Иисус, а вопрос о возможности возвращения к Моисееву завету для обретения спасения?

6:1

NASB, NJB

«элементарное учение о Христе»
(*синод.* – «начатки учения Христова»)

NKJV

«обсуждение элементарных принципов Христа»

NRSV

«основные учения о Христе»

TEV

«первые уроки христианского послания»

Греческий термин *archē* обладает широким семантическим полем ([см. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «НАЧАЛО \[ARCHĒ\]»](#)). Основной упор в нем делается на начале/начальном этапе самых разных вещей (напр., первопричина власти/закона/правила/нормы). В данном контексте оно противоположно термину *teleios* («зрелость» [*синод.* – «совершенство»], Евр.6:16).

Проблема с пониманием этой фразы заключается в том, что «начатки учения», перечисленные в тексте Евр.6:1-2, не связаны ни с Мессией, ни с традиционными учениями в иудаизме. Это одно из текстовых оснований для предположения о том, что эта книга была написана для аудитории иудейской синагоги (ср. Евр.10:25), состоявшей как из верующих, так и из неверующих евреев (ср. Р.Э. Глэйз, «Нет легкого спасения» [*No Easy Salvation* by R. E. Glaze]).

□ «**поспешим**» Это форма НАСТОЯЩЕГО ВРЕМЕНИ СТРАДАТЕЛЬНОГО ЗАЛОГА СОСЛАГАТЕЛЬНОГО НАКЛОНЕНИЯ, «давайте будем нестись». Здесь вновь в фокусе – постоянное воздействие и содействие со стороны Бога! Они будут продвигаться по пути обретения духовной зрелости, если дадут свободу Святому Духу побуждать их к этому. Этот очень греческий термин широко использовался философами-пифагорейцами для описания продвижения к более высокой степени понимания (ср. А.Т. Робертсон, «Словесные образы в Новом Завете» [A.T. Robertson, *Word Pictures in the New Testament*], стр. 373).

□

NASB, TEV

«к зрелости»
(*синод.* – «к совершенству»)

NKJV, NRSV

«к совершенству»

NJB

«к завершению»

Это форма греческого термина *teleios*, которая используется только здесь во всем Новом Завете. [См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «КОНЕЦ/ЗАВЕРШЕНИЕ/ПОЛНОТА \(TELOS\)»](#). В данном

контексте это слово противоположно слову *archē* из Евр.6:1а («начатки учения»). Эти верующие должны продвигаться дальше за пределы тех богословских вопросов, которые они обычно обсуждают со своими друзьями-иудеями, участвуя с ними в совместном поклонении.

□ **«обращению...вере» (NASB – «покаянию...»)** Эти слова обозначают две обязанности, присутствующие в Ветхом и Новом Заветах, одна из которых – негативная, а другая – позитивная. Тема покаяния всегда была очень трудной из-за наличия в ней некоторой путаницы в самом определении этого термина. Древнееврейский термин отражает перемену в поступках, тогда как греческий термин отражает перемену в мышлении. Покаяние – это отвращение от эгоцентричной жизни, управляемой самим человеком, и поворот к жизни богочцентричной, которой руководит Бог.

1. Иисус Христос связывал отсутствие покаяния с опасностью гибели человека (ср. Лк.13:3,5 и 2Пет.3:9)
2. покаяние связано с сопутствующей ему необходимостью верить (ср. Мар.1:15; Деян.2:38,41; 3:16; 19; 20:21)
3. даже есть утверждения о том, что Бог является источником покаяния (ср. Деян.5:31; 11:18; 2Тим.2:25)

6:2 «крещениях» (NASB – «омовениях») Форма МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА никогда не использовалась по отношению к христианскому крещению, но она употреблялась по отношению к ветхозаветным церемониальным омовениям (ср. Мар.7:4; Евр.9:10). Эти три пары доктрин не являлись исключительно христианскими. Похоже, что это были общепринятые в иудаизме доктрины, особенно в среде фарисеев, и которые имели определенное отражение в христианстве.

□ **«возложении рук»** Возложение рук в Ветхом и Новом Заветах использовалось в нескольких смыслах. Оно указывало на связь/единение/отождествление:

1. при назначении конкретного человека на исполнение конкретного Божьего задания/служения (ср. Чис.27:18,23; Вт.34:9; Деян.6:6; 13:3; 1Тим.4:14; 5:22; 2Тим.1:6)
2. отождествление себя с приносимой Богу жертвой
 - а) священником (ср. Исх.29:10,15,19; Лев.16:21; Чис.8:12)
 - б) обычным верующим, не служителем (ср. Лев.1:4; 3:2,8; 4:4,15,24; 2Пар.29:23)
3. отождествление себя с приговоренным к побитию камнями (ср. Лев.24:14)
4. при совершении молитвы о благословении (ср. Мф.19:13,15)
5. при совершении молитвы об исцелении (ср. Мф.9:18; Мар.5:23; 6:5; 7:32; 8:23; 16:18; Лк.4:40; 13:13; Деян.9:17; 28:8)
6. при совершении молитвы о принятии верующими Святого Духа (ср. Деян.8:17-19; 19:6)

□ **«воскресении...суде вечном»** Фарисеи и ессеи (члены общины, хранившие свитки Мертвого моря) придерживались этих эсхатологических доктрин подобно христианам.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ВЕЧНЫЙ

6:3 «если» Здесь – УСЛОВНОЕ ПРЕДЛОЖЕНИЕ ТРЕТЬЕГО ТИПА, которое указывает на потенциальную возможность действия в будущем. Бог позволит, если они будут иметь с Ним должные отношения!

6:4-6а «однажды...вкусивших...соделавшихся...вкусивших...отпадших» Все эти ПРИЧАСТИЯ имеют форму АОРИСТА, тогда как текст Евр.6:6б начинается серией ГЛАГОЛОВ в форме НАСТОЯЩЕГО ВРЕМЕНИ. Это очень сильные утверждения. Смысл их, похоже, вполне ясен: они знали Бога в некоторой степени, но отвергли полноту веры в Иисуса Христа. Однако здесь следует внимательно отнестись к двум важным моментам данного контекста: (1) наличию трех разных групп («мы/нам» [ст. 1-3], «они/те/их» [ст. 4-8], «вы/вас» [ст. 9-12]), и (2) иудейской природе доктрин, перечисленных в тексте Евр.6:1-2. Всё это указывает на синагогу, в которой верующие евреи (христиане) и неверующие евреи (иудеи) вместе

совершали поклонение Богу и учились. Неверующие евреи ясно видели силу, славу и истину Евангелия в Священном Писании и в свидетельстве и измененных жизнях их друзей-христиан.

Похоже, что Послание к Евреям содержит два важных предостережения: (1) для евреев-христиан – публично демонстрировать свою верность гонимой церкви и не возвращаться снова в иудаизм, и (2) для неверующих евреев – принять Иисуса Христа. Первое предостережение во многих отношениях является уникальным для данной книги, но второе – очень похоже на непростительный грех фарисеев, о котором говорится в Евангелиях, и на грех к смерти из 1-го Послания Иоанна применительно к лжеучителям.

6:4 (NASB – 6:6)

NASB, TEV,

NJB

«невозможно»

(*синод.* – «невозможно»)

NKJV, NRSV

«невозможно»

В греческом тексте это слово записано в ст. 4, но более широкий контекст включает и текст Евр.6:6. Это греческий термин *dunatos* (возможный; сильный; способный; могущественный) с отрицательной приставкой «альфа» (невозможный; неспособный; слабый, немощный). Оба этих термина, с соответствующим смысловым оттенком, используются для описания того, что Бог делает и чего Бог не делает! В греческих папирусах, найденных в Египте, данный термин употребляется по отношению (1) к человеку, у которого нет достаточно силы, чтобы работать, и (2) к свидетелю, который неспособен дать показания. В Послании к Евреям он встречается четыре раза:

1. невозможно отпадших опять обновлять покаянием (6:6)
2. невозможно, чтобы Бог лгал (6:18)
3. невозможно, чтобы ветхозаветные жертвоприношения давали спасение (10:4)
4. невозможно без веры угодить Богу (11:6)

В каждом из этих случаев данный термин означает невозможность. Поэтому весьма удивительно, что в «Греческо-английском словаре Нового Завета» Лоува и Ниды [Louw and Nida, *Greek-English Lexicon of the New Testament*] говорится: «В тексте Евр.6:4 употребление термина *adunaton*, по-видимому, является примером гиперболы, цель которой – предупредить об опасности отступничества (см. Евр.5:11-6:12). Следовательно, в тексте Евр.6:4 слово *adunaton* можно перевести как “крайне трудно”» (стр. 669). Это больше похоже на богословский вариант, чем на лексический, поскольку все другие употребления этого слова в Послании к Евреям требуют перевода «невозможно».

Нежелание воспринимать этот термин буквально объясняется тем, что это приводит к богословию «осужден однажды – осужден навсегда», если это относится к тем верующим, которые оставили свою веру. Те конфессии, в которых есть учение об отступничестве, проповедуют также и покаяние и восстановление. Этот текст, похоже, принижает значение такой позиции.

Во многом здесь ключом к истолкованию является реальная историческая обстановка:

1. автор обращается к двум группам (к евреям-христианам и к неверующим евреям)
2. одна из групп – это еврей-христиане, которые не обрели достаточной духовной зрелости и теперь размышляют о возвращении к Моисееву Закону

Эта ересь похожа на ересь иудействующих из Послания к Галатам, у которых было сильное искушение продолжать верить в ветхозаветные обряды (в дополнение к Христу). Апостол Павел утверждает, что таковые отпали от благодати (ср. Гал.5:4).

6:5 «и сил будущего века» Еще один пример погибших грешников, обладавших силой грядущего века, описывается в тексте Мф.7:21-23. У них была сила, но не было личных отношений с Христом. Эти же самые слова могли быть сказаны и в отношении Иуды Искариота (в Евангелиях), и в отношении Симона-волхва (в Деяниях Апостолов), и в отношении лжеучителей (ср. 1Ин.2:18-19).

[См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «ЭТОТ ВЕК И ВЕК ГРЯДУЩИЙ».](#)

6:6

NASB

«и затем»
(синод. – «и»)

NKJV

«если»

NRSV, TEV

«и затем»

NJB

«И однако, несмотря на это»

Среди ученых-специалистов по греческому языку здесь существует несогласие по поводу того, является ли это мягкой грамматической структурой УСЛОВИЯ, или же это последовательная ПАРАЛЛЕЛЬНАЯ грамматическая структура, согласующаяся со стихом 4. Те, кто настаивает на УСЛОВНОЙ структуре, делает это с целью подтверждения тезиса о том, что стих 6а описывает гипотетическую ситуацию. Однако все имеющиеся здесь грамматические особенности подразумевают, что всё сказанное произошло:

1. повторение нескольких ПРИЧАСТИЙ в форме АОРИСТА (просвещенных, вкусивших, соделавшихся, вкусивших и отпадших)
2. повторяющееся использование СОЮЗА *kai* («и») с последними тремя ПРИЧАСТИЯМИ
3. один АРТИКЛЬ МУЖСКОГО РОДА МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА ВИНИТЕЛЬНОГО ПАДЕЖА в тексте Евр.6:4, который относится ко всем ПРИЧАСТИЯМ в стихах 4-6

□ «отпадших» Это ПРИЧАСТИЕ АОРИСТА ДЕЙСТВИТЕЛЬНОГО ЗАЛОГА. Данное слово представляет собой богословскую кульминацию греческого предложения, которое начинается текстом Евр.6:4. [См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «ОТСТУПНИЧЕСТВО \(ΑΡΗΣΤΕΜΑ\)».](#)

□ «обновлять» См. частную тему ниже.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ОБНОВЛЕНИЕ (ΑΝΑΚΑΙΝΩΣΙΣ)

□ «они снова распинают в себе» Употребленное здесь сложное греческое слово (*anastauroō*) может означать «распинать» (или «сколачивать гвоздями, заколачивать»; эта более сильная форма используется в переводах JB, NEB и Библии Моффатта) или «распинать снова» (в переводах NASB, NKJV, NRSV, ТЕВ, NJB, NIV). В «Греческо-английском словаре Нового Завета» Бауэра, Арндта, Гингриха и Данкера [Bauer, Arndt, Gingrich and Danker, *A Greek-English Lexicon of the New Testament*] говорится, что «во внебиблейской древней греческой литературе этот термин всегда означает “распинать”» (стр. 61). Тертуллиан использовал этот текст для утверждения, что грехи, совершенные после крещения, не прощаются.

Ранние греческие отцы понимали этот контекст и сложное слово с приставкой *ana* как «распинать снова», чему следует и большинство современных английских переводов. Но как это богословски связано с отступничеством? Здесь подразумеваются верующие; однако, если взять более сильную форму, «лично приколачивают», то это может быть и ссылкой на неверующих. Истолкователи должны позволить говорить тексту, а не своим собственным богословским взглядам или богословским системам. Этому тексту очень трудно дать единственное и окончательное истолкование. Часто мы думаем, что знаем, что означает этот текст, пока не рассмотрим тщательно

1. всю книгу как единое целое
2. четыре предостережения конкретно
3. конкретный контекст

Как бы кто ни истолковывал эти тексты, предупреждения в них содержатся очень серьезные!

□ «ругаются Ему» (NASB – «предают Его позору») Этот термин используется в тексте Мф.1:19 по отношению к Иосифу, который не хотел унижать Марию публично. Как это может быть связано с данным контекстом? Это может означать само исходное распятие Иисуса Христа на кресте как «публичный позор», не подразумевая «снова».

6:7-8 Это может быть аллюзией на иллюстрацию, взятую из текстов Быт.3:17-19 или Ис.5:1-2, или даже из притчи о сеятеле (почвах) из 13-й главы Евангелия от Матфея. Приносимые плоды – это естественное доказательство действующего исповедания веры! Плодоношение

(ср. Ин.15:5-6), а не зарождение ростка является доказательством истинных взаимоотношений с Христом. Но плоды – это доказательство спасения, а не средство спасения!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Евр.6:9-12

⁹Впрочем о вас, возлюбленные, мы надеемся, что вы в лучшем *состоянии* и держитесь спасения, хотя и говорим так. ¹⁰Ибо не несправеден Бог, чтобы забыл дело ваше и труд любви, которую вы оказали во имя Его, послужив и служа святым. ¹¹Желаем же, чтобы каждый из вас, для совершенной уверенности в надежде, оказывал такую же ревность до конца, ¹²дабы вы не обленились, но подражали тем, которые верою и долготерпением наследуют обетования.

6:9 «возлюбленные» Этот абзац демонстрирует искреннее и сильное чувство любви и заботы, которое имеет автор Послания к своим читателям. В стихе 11 говорится (1) о «пожелании», которое следует переводить как «огромное желание», и (2) «каждый из вас», что указывает на заботу о каждом лично.

□ **«мы надеемся, что вы в лучшем *состоянии*» (NASB – «мы убеждены...»)** Здесь – форма МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА СОВЕРШЕННОГО ВИДА СТРАДАТЕЛЬНОГО ЗАЛОГА ИЗЪЯВИТЕЛЬНОГО НАКЛОНЕНИЯ. Автор Послания был уверен, что читатели из этой группы являются христианами, и что они и дальше будут продолжать жить и действовать соответственно.

Касательно слова «лучшем» см. пояснение к Евр.7:7.

□

NASB, NKJV «о том, что сопровождает спасение»
(*синод.* – «держитесь спасения»)
NRSV «о том, что принадлежит спасению»
TEV «что принадлежит вашему спасению»
NJB «на пути спасения»

Эта греческая фраза означает буквально «имея (ПРИЧАСТИЕ НАСТОЯЩЕГО ВРЕМЕНИ СРЕДНЕГО ЗАЛОГА) спасение», что и дает определение «лучшему» из текста Евр.6:9.

6:10 «чтобы забыл дело ваше и труд» Бог будет вершить Свой справедливый суд на основе

1. книги жизни (ср. Исх.32:32-33; Пс.68:29; Дан.12:1; Лк.10:20; Фил.4:3; Евр.12:23; Отк.3:5; 13:8; 17:8; 20:12,15; 21:27)
2. книги дел (ср. Пс.55:9; 138:16; Ис.65:6; Мал.3:16; Мф.25:31-46; Гал.6:7)

□ **«любви, которую вы оказали во имя Его, послужив и служа святым»** Хотя эти верующие евреи и не полностью отождествляли себя с Церковью, они очень сильно помогали Церкви во времена гонений (ср. Евр.10:32-34). Не забывайте, что в Римской империи того периода синагога имела законный статус, в то время как церковь находилась вне закона!

Слово «святые» (*hagioi*) связано с ветхозаветным термином «святой» (*kadosh*), который означает «отделенный на служение Богу» (ср. 1Кор.1:2; 2Кор.1:1; Рим.1:1; Еф.1:1; Фил.1:1). В Новом Завете всегда говорится о святых во МНОЖЕСТВЕННОМ ЧИСЛЕ (за исключением одного раза в тексте Фил.4:21, но даже и там контекст указывает на МНОЖЕСТВЕННОЕ). Быть спасенным – означает и обязывает быть частью заветного сообщества веры, семьи верующих.

Божий народ свят благодаря вмененной ему праведности Иисуса Христа (ср. Рим.4 и 2Кор.5:21). Но Божья воля заключается в том, чтобы Его народ и сам жил свято (ср. Еф.1:4; 2:10; 4:1; 5:27; Иак.2:14-26; 1Пет.1:16). Верующие, одновременно, и объявлены святыми (позиционное освящение), и призваны к святому образу жизни (прогрессирующее освящение). Это типичная для Нового Завета богословская напряженность между «Царство Божье уже есть» и «Царства Божьего пока еще нет» (во всей полноте).

ЧАСТНАЯ ТЕМА: СВЯТЫЕ

6:11 «совершенной уверенности» Обратите внимание, что речь здесь идет об образе жизни верующих (ср. Послания Иакова, 1-е Петра и 1-е Иоанна). Эта уверенность зиждется, прежде всего, не на некоей подтверждающей доктрине, а на самом образе жизни, который должен быть присущ христианам (ср. Мф.7).

□ **«до конца»** Стойкость в вере – такое же библейское учение, как и учение о безопасности верующих. По плодам их узнаете их (ср. Мф.7; Иак.2:14-26). См. пояснение к Евр.4:14 по части непоколебимости в вере, а также [см. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «КОНЕЦ/ЗАВЕРШЕНИЕ/ПОЛНОТА \(TELOS\)»](#).

6:12 «обленились» Это тот же самый термин, что и в тексте Евр.5:11, переведенный там как «неспособны» (*букв.* – «тугие»). Здесь он используется как противоположность слову «ревность» (**NASB** – «усердие») из текста Евр.6:11. Эти верующие еще не обрели должного хриstopодобия и не стали христианами Великого Поручения, какими и кем они должны бы уже стать (ср. Евр.12:1-3).

□ **«подражали тем, которые верою и долготерпением наследуют обетования»** Это может быть аллюзией на «переключку» верных в 11-й главе. Эти верные ветхозаветные верующие стойко держались до конца в условиях опасных столкновений и суровых испытаний, часто заканчивавшихся физической смертью (ср. главу 11 и, возможно, Евр.12:4). Божьи обетования – в центре следующего абзаца, 6:13-20. Те верующие оказались надежными и верными Богу, потому что Он является надежным и верным!

ЧАСТНАЯ ТЕМА: НАСЛЕДСТВО ВЕРУЮЩИХ (из 1Пет.1)

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Евр.6:13-20

¹³Бог, давая обетование Аврааму, как не мог никем высшим клясться, клялся Самим Собою, ¹⁴говоря: истинно благословляя благословлю тебя и размножая размножу тебя. ¹⁵И так Авраам, долготерпев, получил обещанное. ¹⁶Люди клянутся высшим, и клятва во удостоверение оканчивает всякий спор их. ¹⁷Посему и Бог, желая преимущественное показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву, ¹⁸дабы в двух непреложных вещах, в которых невозможно Богу солгать, твердое утешение имели мы, прибегшие взяться за предлежащую надежду, ¹⁹которая для души есть как бы якорь безопасный и крепкий, и входит во внутреннейшее за завесу, ²⁰куда предтечею за нас вошел Иисус, сделавшись Первосвященником навек по чину Мелхиседека.

6:13-20 Это необыкновенно сильное обетование, касающееся безопасности и надежды верующих, основанное на Божьем характере и на Его обетованиях (ср. Евр.6:18а), если только мы отзовемся на это подобающим образом (ср. Евр.6:18б).

6:13 «Бог, давая обетование Аврааму» Авраам здесь упоминается потому, что он считается отцом еврейской нации, которому ЯХВЕ дал много обещаний (обетований) по завету (ср. Быт.12,15,17,18,22), а также по причине его взаимоотношений с Мелхиседеком (ср. Быт.14). Его вера в Бога проявилась еще до Закона, и ее стали использовать в качестве новозаветного образца для всех тех, кто исповедует искреннюю веру и проявляет ее на практике (ср. Рим.4).

Упоминание здесь именно Авраама имеет и вполне вероятное богословское объяснение: Божьи обетования ему основывались не на его исполнительности (делах), а на Божьем безусловном обетовании (ср. Быт.15:12-21; подобно «новому завету», ср. Иер.31:31-34; Иез.36:22-38), тогда как завет с Моисеем основан на послушании, т.е. является условным заветом (ср. Вт.27-28).

□ **«клялся Самим Собою»** С исторической точки зрения это относится к тексту Быт.22:16-17 (Авраам приносит в жертву Исаака), а с позиции контекста – к тексту Пс.109:4 (ср. Евр.7:17,21). На Божьи клятвы и обетования можно положиться (ср. Евр.6:16-17). Богословский акцент всего данного абзаца сосредоточен как раз на этом. Наша надежда – в неизменном характере Бога (ср. Пс.101:28; Мал.3:6; Евр.13:8) и в Божьих обетованиях (ср. Ис.40:8; 55:11). Это и есть «две непреложные вещи» из текста Евр.6:18!

6:14 Этот раздел Послания к Евреям содержит использование автором ветхозаветных цитат, относящихся к Аврааму. Бог дал ему обетование о множестве потомков, которые произойдут через Исаака. Богословская проблема здесь заключается в том, что далеко не все его внебрачные потомки стали верными последователями ЯХВЕ. Они были «заветным», «избранным» народом, но не все они проявляли личную веру на практике (ср. Евр.6:18б).

6:15 Этот стих описывает не совершенную веру Авраама (он имел детей от нескольких женщин, он дважды отказывался от Сары ради сохранения своей собственной жизни) в Божье слово, а его верное сердце и послушание. В Аврааме, как и во всех людях, присутствует странная смесь веры и страха, добра и зла.

6:18 «двух непреложных вещах» Речь идет о Божьей клятве (т.е., Пс.109:4, цитируемый в Евр.5:6; 6:20; 7:17) и Божьем обетовании (ср. Евр.6:14). Божье слово – это то, в чем мы уверены и не сомневаемся (ср. Ис.55:11; Мф.5:17-18).

□ **«в которых невозможно Богу солгать»** Это может быть аллюзия на тексты Чис.23:19 или 1Цар.15:29. Эта же самая истина утверждается и апостолом Павлом в текстах 2Тим.2:13 и Тит.1:2. См. пояснение к Евр.6:6.

□ **«твердое утешение имели мы, прибегшие взяться за подлежащую надежду»** В стихе 18 мы имеем богословское равновесие между сильным, надежным, суверенным Богом (ср. Евр.6:18а) и человеком, который должен ответить на Его призыв, и затем продолжать постоянно отвечать Ему личной верой, до конца (ср. Евр.6:18б).

□ **«мы, прибегшие» (NASB – «мы, которые нашли убежище»)** Эти слова могут подразумевать:

1. ветхозаветные города-убежища (ср. Чис.35:6; Вт.4:41-43; И.Нав.20)
2. метафору безопасной гавани во время шторма (ср. Евр.2:14; 6:19)
3. метафору, изображающую Бога мощной крепостью, в которой Его народ может укрываться как в безопасном убежище (ср. Пс.17:2-3; 30:3-4; 90:2,9; 93:22; 143:2; Ис.17:10; 25:4; Иер.16:19; Иоил.3:16; Наум.1:7)

6:19 «якорь» У древних христиан это был символ, обозначавший безопасность, защищенность и надежду. Его изображения нашли на стенах римских катакомб. Это слово напоминает христианский гимн:

«Я душой своей встал на якорь в гавани покоя,
Я больше не буду плавать по бурным морям.
Буря может бушевать над неистовой глубиной,
Но теперь в Иисусе я в безопасности навсегда».

□ **«крепкий»** [См. ЧАСТНУЮ ТЕМУ «ГАРАНТИЯ».](#)

□ **«входит во внутреннейшее за завесу»** Здесь образ якоря надежды является параллелью Иисусу-первосвященнику, Который входит в небесную скинию (ср. Евр.8:5; 9:23), в «Святое-святых», которое символизирует само присутствие Бога. Надежда верующих – в характере Бога и Божьих обетованиях и в совершённом во всей полноте искупительном жертвенном служении Иисуса Христа.

Это не платонизм (земные формы в противоположность небесным идеям), а образ небесной скинии, показанный Моисею на горе Синай (ср. Евр.8:5; Исх.25-40). Такой же тип дуализма встречается и в свитках Мертвого моря. Подобный способ рассуждения и аргументации (т.е. что земное является копией небесного) предшествует методу греческого философа Платона. Данный текст говорит о невидимой нами, но несомненной для нас нашей надежде во Христе (ср. Евр.9:23 и далее).

6:20 «предтечею» Этот греческий термин использовался для обозначения (1) проводника, идущего впереди группы и отмечающего правильный и безопасный путь (т.е. первопроходца), или (2) небольшого суденышка (лоцманского), ведущего за собой большой корабль в безопасную гавань. Иисус Христос прошел впереди верующих во всех отношениях, сделав всё, что нужно – как победитель, ходатай, спаситель, священник и совершенная жертва!

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Что содержится в стихах 2-4: перечень христианских вопросов первостепенной важности или истины иудаизма?
2. Учит ли Послание к Евреям возможности «отпасть от благодати»? Почему да или почему нет?
3. Почему историческая обстановка этой книги так важна для правильного ее истолкования?
4. Чему именно учит Библия: что истинно спасенные сохраняют веру до самого конца, или же что только те, кто сохранит веру до конца, являются истинно спасенными?
5. Те, о ком говорится в стихах 4-6, они верующие или неверующие? Почему?
6. Как «вы/вас» из текста Евр.6:9 связано с «тех» (**NASB**) из текста Евр.6:4?
7. Опишите, с какими преследованиями сталкивались верующие.
8. Что означают «две непреложные вещи» из текста Евр.6:18?
9. Как суверенитет Бога уравнивается со свободной волей человека в тексте Евр.6:18?
10. Как в тексте Евр.6:13-20 связаны между собой характер Бога и совершённое во всей полноте искупительное жертвенное служение Иисуса Христа?