

# ВВЕДЕНИЕ К ПОСЛАНИЮ К ЕВРЕЯМ

## ВАЖНОЕ ВСТУПИТЕЛЬНОЕ ЗАЯВЛЕНИЕ

Когда я изучал эту книгу, мне становилось все более и более очевидным, что мое богословие сформировано апостолом Павлом. И для меня является очень трудным делом – позволить множеству других авторов Нового Завета представить мне свои богодухновенные мысли, потому что я склонен помещать их в рамки Павловых категорий. Это особенно очевидно на примере очень сильного акцента Послания к Евреям на постоянстве в вере. В Послании к Евреям вера является не статусом верующего по Божьему суду (оправдание верой), но жизнью в вере до конца (Евр.11-12).

Боюсь, что многие из вопросов, с которыми я борюсь в Послании к Евреям, никогда бы не были заданы его автором (или Петром, или Иаковом). Послание к Евреям – это документ, написанный по конкретному случаю, как и все книги Нового Завета. И я должен позволить его автору говорить даже тогда, когда он/она заставляет меня испытывать неудобство; даже когда он/она не использует мои излюбленные категории, или даже когда он/она действует на эти категории крайне разрушительно. Я не посмею заменить своим систематическим богословием послание богодухновенного новозаветного автора.

Я предпочитаю покаяться в моем богословском догматизме и жить внутри той напряженности/ противоречивости, присутствующей в Новом Завете, которую я не понимаю в полной мере или которая мне не нравится! Я остерегаюсь смотреть на Новый Завет сугубо через фильтр современного евангельского, «обращенческого» подхода. Я хочу утверждать библейские обетования; обетования Божьей любви, всесторонней заботы и наделения силой; и, вместе с тем, я чувствую осуждение со стороны очень сильных предупреждений и наказов, исходящих от новозаветных авторов. Я отчаянно хочу слышать Послание к Евреям, но это так больно! Я очень хочу дать объяснение этой напряженности. На самом же деле, как я полагаю, мне хочется утверждать и спасение даром, по благодати, и христианскую жизнь, которая стоит всего на свете. Но где провести эту границу, если идеальное отсутствует? Что является условием вечного общения с Богом: первоначальный отклик веры или продолжающаяся затем жизнь по вере? Послание к Евреям ясно заявляет: постоянство жизни по вере. Христианская жизнь в нем рассматривается с конца, а не с начала!

Это вовсе не подразумевает, что спасение достигается делами, но то, что дела являются подтверждением спасения. Вера есть свидетельство спасения, а не его механизм (им является благодать). Верующие спасаются не делами, а для дел. Дела – не средство спасения, а результат спасения. Благочестивое, преданное, повседневное христоподобие – это не то, что мы делаем, а то, кем мы являемся в Нем. Если нет измененной и продолжающейся изменяться жизни веры, то нет и никакого подтверждения нашего спасения, нет и уверенности в спасении для самого верующего. Только Бог знает сердца и обстоятельства. Уверенность в спасении должна сопровождаться жизнью веры, а не начальным богословским утверждением, лишенным доказательств соответствующего образа жизни.

Моя молитва о том, чтобы мы позволили этому богодухновенному новозаветному автору ясно говорить к нам, и чтобы мы не низводили Послание к Евреям до уровня богословской сноски в целостной схеме систематического богословия, будь то кальвинистского или арминианского.

## ВСТУПИТЕЛЬНЫЕ ЗАМЕЧАНИЯ

- А. Эта книга использует ветхозаветные тексты, истолкованные при помощи раввинистической герменевтики с целью донесения сути содержащегося в ней послания до читателей. Чтобы понять замысел автора оригинала, эту книгу следует истолковывать в свете раввинистического иудаизма первого века, а не современной западной мысли.
- Б. Эта книга начинается как проповедь (отсутствует типичное приветствие), а заканчивается, как послание (типично Павлово завершение 13-й главы). Вполне возможно, что

это фактически и есть наставление/проповедь, предназначенная для произнесения в синагоге и превращенная затем в Послание. В тексте Евр.13:22 автор называет свою книгу «словом увещания». Это же самое выражение используется и в тексте Деян.13:15 (*синаод.* – «слово наставления») по отношению к проповеди.

- В. Это очень проницательный новозаветный комментарий на Ветхий Завет:
1. очень авторитетный взгляд на Ветхий Завет
  2. сравнение Ветхого и Нового Заветов
  3. единственная книга в Новом Завете, где Иисус назван Первосвященником
- Г. Эта книга полна предупреждений против отпадения («кто поколеблется», ср. Евр. 10:38), или возвращения в иудаизм (т.е., главы 2,4,5,6,10,12; ср. Р.Э. Глэйз, мл., «Нет легкого спасения» [*No Easy Salvation* by R. E. Glaze, Jr.], изд. «Insight Press»).
- Д. Хотя написанное в этой книге и является чрезмерным обобщением, оно помогает лучше увидеть и апостола Павла с его акцентом на спасении как на всецело исполненном Христом искупительном замысле суверенного Бога (т.е. на оправдании верой) и на утверждении безопасности верующих как отправной истины (т.е. Рим.4). В Посланиях Петра, Иакова, 1-м и 2-м Иоанна подчеркиваются постоянные обязанности верующих, вытекающие из Нового Завета, и утверждается, что безопасность верующих – это повседневная жизнь, подтвержденная изменениями и продолжающая изменяться. Автор же Послания к Евреям акцентирует особое внимание на жизни веры/верности (ср. главу 11), представляя гарантии безопасности верующих с позиции подобающего завершения жизни. Современные рациональные западные мыслители склонны к поляризации и противопоставлению этих подходов, тогда как новозаветные писатели, вдохновленные одним Божественным Автором (т.е. Святым Духом), желают сохранять все эти три подхода вместе, в напряженном единстве. Уверенность в спасении всегда была не целью, а сопутствующим элементом действенной веры в Божьи обетования.

## АВТОР

- А. Несмотря на то, что вопрос авторства Послания к Евреям остается предметом дискуссии, оно несколько раз цитируется в целом ряде ранних гностических трудов (напр., в «Евангелии Истины», «Евангелии от Филиппа» и «Апокрифе Иоанна»), что указывает на то, что уже ко второму веку оно рассматривалось как часть авторитетных христианских Писаний (ср. Эндрю Гельмбольд, «Гностические тексты Наг-Хаммади и Библия» [*The Nag Hammadi Gnostic Texts and the Bible* by Andrew Helmbold], стр. 91).
- Б. Восточная Церковь (Александрия, Египет) принимала в качестве автора апостола Павла, что видно по включению Послания к Евреям в список Павловых Посланий, присутствующий в раннем папирусном манускрипте P<sup>46</sup>. Эта рукопись получила название папируса Честера Битти, она была создана в конце второго века. В том списке Послание к Евреям указано сразу после Послания к Римлянам. Некоторые александрийские руководители Церкви видели определенные литературные проблемы, связанные с авторством Павла:
1. Климент Александрийский (150-215 гг. по Р.Х., цитируемый Евсевием) говорит, что Павел написал это Послание на древнееврейском языке, а Лука перевел его на греческий.
  2. Ориген (185-253 гг. по Р.Х.) утверждает, что мысли в Послании принадлежат апостолу Павлу, но написано оно было позже, одним из его последователей, возможно Лукой или Климентом Римским.
- В. Эта книга отсутствует в перечне Павловых Посланий, принятом Западной Церковью и называемом «Фрагментом Муратори» (списке новозаветных канонических книг из Рима, ок. 180-200 гг. по Р.Х.)

- Г. Вот что нам реально известно об авторе:
1. вероятно, он принадлежал ко второму поколению еврейских христиан (Евр.2:3)
  2. он использует цитаты из греческого перевода Ветхого Завета, называемого Септуагинтой
  3. он использует описание древних обрядов поклонения в скинии, а не современных ему ритуалов, практиковавшихся в храмовом поклонении
  4. он пишет, пользуясь классической греческой грамматикой и синтаксисом (характер книги – не платонический; она ориентирована на Ветхий Завет, а не на Филона)
- Д. Эта книга анонимная, но ее автор был хорошо известен адресатам (ср. Евр.6:9-10; 10:34; 13:7,9).
- Е. Причины, вызывающие сомнения в авторстве апостола Павла:
1. стиль написания очень сильно отличается от стиля письма Павла (за исключением 13-й главы)
  2. используемый автором словарь отличается от словаря Павла
  3. существуют тонкие различия в употреблении слов и выражений и в акцентах
  4. когда апостол Павел называет своих друзей и сотрудников словом «брат», то вначале всегда помещает имя этого человека (ср. Рим.16:23; 1Кор.1:1; 16:12; 2Кор.1:1; 2:13; Фил.2:25), но в тексте Евр.13:23 значится фраза «брат наш Тимофей»
- Ж. Теории по части авторства Послания к Евреям:
1. Климент Александрийский в своей книге «Очерки» (*Hypotyposes*, цитируемой Евсевием) уверял, что Лука перевел оригинальное Послание апостола Павла с древнееврейского на греческий язык (Лука использовал прекрасный греческий койне).
  2. Ориген полагал, что это Послание было написано Лукой или Климентом Римским, но в строгом соответствии с учением апостола Павла.
  3. Иероним и Августин согласились с авторством Павла только с целью облегчения принятия этого Послания в состав канона Западной Церковью.
  4. Тертуллиан (*De Pudic.* 20) считал, что это Послание написал Варнава (левит, тесно связанный с апостолом Павлом).
  5. Мартин Лютер говорил, что это Послание написал Аполлос, интеллектуал, получивший образование в Александрии, сотрудник Павла (ср. Деян.18:24).
  6. Кальвин считал, что автором Послания был либо Климент Римский (первый раз он цитировал его в 96 г. по Р.Х.), либо Лука.
  7. Адольф фон Гарнак [Adolph von Harnack] утверждал, что Послание написали Акила и Прискилла (они преподали Аполлосу полное Евангелие и участвовали в служении вместе с Павлом и Тимофеем, ср. Деян.18:26)
  8. Сэр Уильям М. Рамсей [Sir William Ramsay] считал, что это Послание написал Филипп (евангелист) для апостола Павла, когда тот находился в тюрьме в Кесарии.
  9. Есть и такие, кто считает, что авторство принадлежит Филиппу или Силе (Силуану).

## КОМУ АДРЕСОВАНО ПОСЛАНИЕ

- А. Название «к Евреям» адресует его конкретно еврейскому народу, следовательно, эта книга была написана для всех евреев (ср. Климент Александрийский по цитате Евсевия, *Церк. ист.*, VI, 14).
- Б. Согласно утверждению Р.Э. Глэйза, мл., в его книге «Нет легкого спасения» [*No Easy Salvation by R. E. Glaze, Jr.*], это Послание адресовано конкретной группе верующих евреев или конкретной синагоге (ср. Евр.6:10; 10:32-34; 12:4; 13:7,19,23):

1. По всей видимости, это были уверовавшие из иудеев, поскольку в Послании присутствует множество цитат и обсуждаемых тем из Ветхого Завета (ср. Евр.3:1; 4:14-16; 6:9; 10:34; 13:1-25).
2. Они уже испытали на себе некоторые гонения (ср. Евр.10:32; 12:4). Иудаизм был признан римскими властями официальной религией, однако, позже в первом веке, когда христианство отделилось от синагоги, христиане оказались вне закона.
3. Это были верующие на протяжении уже длительного времени люди, но они продолжали оставаться духовно незрелыми (ср. Евр.5:11-14). Они боялись полностью порвать с иудаизмом (ср. Евр.6:1-2).

В. Неоднозначный текст Евр.13:24 мог подразумевать, что это Послание было написано (1) из Италии или (2) в Италию, вероятно, из Рима.

Г. Место жительства получателей Послания привязано к различным теориям по части его авторства:

1. Александрия – Аполлос
2. Антиохия – Варнава
3. Кесария – Лука или Филипп
4. Рим – Климент Римский и упоминание Италии в тексте Евр.13:24
5. Испания – это была теория Николая Лирского (1270-1340 гг. по Р.Х.)

## ДАТА НАПИСАНИЯ

А. Как раз накануне разрушения Иерусалима римским полководцем (позже – императором) Титом в 70 г. по Р.Х.:

1. автор упоминает Тимофея, сотрудника апостола Павла, по имени (ср. Евр.13:23)
2. автор упоминает о продолжающихся жертвоприношениях в храме (ср. Евр.8:13; 10:1-2)
3. автор упоминает о гонениях, которые вполне могут подходить к времени правления Нерона (54-68 гг. по Р.Х.)
4. автор вдохновляет читателей не возвращаться снова к иудаизму и его обрядам

Б. Позже 70 г. по Р.Х.:

1. автор использует обряды поклонения в скинии, а не в храме Ирода
2. автор упоминает о гонениях
  - а) возможно, в правление Нерона (ср. Евр.10:32-34)
  - б) возможно, позже, при императоре Домициане (ср. Евр.12:4-13)
3. книга могла иметь отношение к возрождению раввинистического иудаизма (Писания из Ямнии) в самом конце первого века

В. До 95 г. по Р.Х., поскольку эта книга цитируется в трудах Климента Римского

## ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ

А. Это Послание побуждает христиан-евреев оставить синагогу и публично (полностью и окончательно) отождествить себя с Церковью (ср. Евр.13:13).

Б. В этом Послании звучит призыв к христианам-евреям взяться ответственно за исполнение миссионерского Великого Поручения по проповедованию Евангелия (ср. Мф.28:19-20; Лк.24:47; Деян.1:8).

В. В центре внимания глав 6 и 10 находятся тесные отношения этих христиан-евреев и неверующих евреев. Обратите внимание на присутствие в текстах трех групп, обозначенных МЕСТОИМЕНИЯМИ «мы», «вы» и «они». Евреи, входящие в группу

«они», предупреждаются о необходимости личного отклика на обильное и ясное свидетельство, которое они видят в жизни своих друзей-христиан и совместном поклонении.

Г. Данная вполне допустимая историческая реконструкция взята из книги Р.Э. Глэйза, мл., «Нет легкого спасения» [*No Easy Salvation* by R. E. Glaze, Jr.]:

«Проблема заключалась не в том, что между христианским большинством и нехристианским меньшинством существовала напряженность в отношениях. В действительности всё было как раз наоборот. Христиане-евреи этой церкви настолько далеко ушли по пути компромисса в вопросах своей веры и чувства долга, что обе эти группы могли поклоняться вместе, как одно собрание. Ни одна из групп серьезно не беспокоила совесть другой. И проповедь в христианской группе больше уже не обличала спасенных членов синагоги и не побуждала их к принятию решения об обращении. Христиане находились в состоянии застоя из-за своего нежелания принять во всей полноте требования настоящей христианской жизни. Неверующие же ожесточались непрерывным отвержением до состояния полного безразличия. Эти группы стали теперь вполне совместимыми союзниками.

Нежелание христианской группы “спешить к совершенству” (6:1) было мотивировано двумя явлениями: большим уважением к традициям иудаизма и нежеланием платить цену за полное отождествление себя с христианством, что в итоге делало это все более и более языческим движением» (стр. 23).

## КРАТКИЙ ПЛАН ПОСЛАНИЯ

Евр.1:1-3	Превосходство Сына над пророками
Евр.1:4-2:18	Превосходство Сына над ангелами
Евр.3:1-4:13; 4:14-5:10	Превосходство Сына над Моисеевым Заветом
Евр.6:13-7:28	Превосходство Сына над Ароновым священством
Евр.5:11-6:12	Превосходство верующих евреев над евреями неверующими
Евр.8:1-10:18	Превосходство Сына над практическими процедурами Моисеева Завета
Евр.10:19-13:25	Превосходство Сына подтверждается и раскрывается в верующих

## ПРОЧТЕНИЕ ПЕРВОЕ ([смотри раздел «Как правильно читать Библию»](#))

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Поэтому прочитайте всю библейскую книгу полностью за один присест. Своими словами сформулируйте главную тему всей книги.

1. Тема всей книги.
2. Определите ее литературный жанр.

## ПРОЧТЕНИЕ ВТОРОЕ ([смотри раздел «Как правильно читать Библию»](#))

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования

принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Поэтому прочитайте повторно всю книгу за один присест. Определите основные темы книги и сформулируйте каждую из них в одном предложении.

1. Тема первой части.
2. Тема второй части.
3. Тема третьей части.
4. Тема четвертой части.
5. И так далее.