

БЕСПЛАТНЫЕ БИБЛЕЙСКИЕ КОММЕНТАРИИ

ВЫ САМИ МОЖЕТЕ ПОНЯТЬ БИБЛИЮ!

Послепленный период: Ездра, Неемия и Есфирь

БОБ АТЛИ
ПРОФЕССОР ГЕРМЕНЕВТИКИ
(ИСТОЛКОВАНИЕ БИБЛИИ)

Перевод с английского: А.Д. ШАДОВ, бакалавр (МБС), пастор

*СЕРИЯ «КОММЕНТАРИИ ДЛЯ ИССЛЕДОВАТЕЛЯ»
ВЕТХИЙ ЗАВЕТ, ТОМ 8*

МЕЖДУНАРОДНОЕ ИЗУЧЕНИЕ БИБЛИИ
МАРШАЛЛ, ТЕХАС
2006

Copyright © 2014 Bible Lessons International. Все права защищены. Любое копирование или распространение любой части этого материала должно осуществляться бесплатно. При каждом таком копировании или распространении следует обязательно указывать имя д-ра Боба Атли и делать ссылку на сайт www.freebiblecommentary.org

В настоящих толкованиях в качестве основного используется библейский текст по изданию: New American Standard Bible (Update, 1995) [Новая американская стандартная Библия (пересмотренное издание, 1995)]. Copyright ©1960, 1962, 1963, 1968, 1971, 1972, 1973, 1975, 1977, 1995 изд. Lockman Foundation, P. O. Box 2279, La Habra, CA 90632-2279

Copyright ©2014 by Bible Lessons International, Marshall, Texas.

Все права защищены. Никакая часть данной книги не может быть воспроизведена никакими способами и средствами без письменного разрешения издателя.

Bible Lessons International
P. O. Box 1289
Marshall, TX 75671-1289
1-800-785-1005

ISBN 978-0-9661098-6-3

В настоящих толкованиях в качестве основного используется библейский текст по изданию:
New American Standard Bible (Update, 1995), Новая американская стандартная Библия
(пересмотренное издание, 1995)

Copyright ©1960, 1962, 1963, 1968, 1971, 1972, 1973, 1975, 1977, 1995 изд.

The Lockman Foundation

P. O. Box 2279

La Habra, CA 90632-2279

Используется с разрешения. Все права сохранены.

Деление на абзацы, обобщающие заголовки и отдельные фразы приводятся по следующим источникам:

1. The New King James Version (NKJV), Новый перевод короля Иакова, Copyright ©1979, 1980, 1982, изд. Thomas Nelson, Inc. Используется с разрешения. Все права сохранены.
2. The New Revised Standard Version of the Bible (NRSV), Новый пересмотренный стандартный перевод Библии, Copyright ©1989, изд. Отдел христианского образования Национального Совета церковью Христа в США. Используется с разрешения. Все права сохранены.
3. Today's English Version (TEV), Современный английский перевод, используется с разрешения Американского Библейского Общества, собственника прав на издание, ©1966, 1971. Используется с разрешения. Все права сохранены.
4. The New Jerusalem Bible (NJB), Новая Иерусалимская Библия, copyright ©1990, изд. Darton, Longman & Todd, Ltd. and Doubleday, подразделения Bantam Doubleday Dell Publishing Group, Inc. Используется с разрешения. Все права сохранены.

www.BibleLessonsIntl.com

СОДЕРЖАНИЕ

Краткие пояснения по специальным источникам, используемым в настоящем комментарии	7
Краткое описание древнееврейских словесных форм, оказывающих влияние на толкование	9
Сокращения, используемые в настоящем комментарии.....	17
От автора: Чем вам поможет этот комментарий?	19
Как правильно читать Библию: самостоятельное исследование проверяемой истины.....	22
Комментарий:	
Введение к книге Ездры	31
Ездры, глава 1	37
Ездры, глава 2	46
Ездры, глава 3	56
Ездры, глава 4	66
Ездры, глава 5	75
Ездры, глава 6	91
Ездры, глава 7	107
Ездры, глава 8	120
Ездры, глава 9	141
Ездры, глава 10	151
Введение к книге Неемии	163
Неемии, глава 1	169
Неемии, глава 2	184
Неемии, глава 3	192
Неемии, глава 4	203
Неемии, глава 5	217
Неемии, глава 6	226
Неемии, глава 7	236
Неемии, глава 8	247
Неемии, глава 9	256
Неемии, глава 10	280
Неемии, глава 11	286
Неемии, глава 12	298

Неемии, глава 13	306
Введение к книге Есфирь	317
Есфирь, глава 1	322
Есфирь, глава 2	331
Есфирь, глава 3	340
Есфирь, глава 4	347
Есфирь, глава 5	352
Есфирь, глава 6	356
Есфирь, глава 7	360
Есфирь, глава 8	364
Есфирь, глава 9	369
Есфирь, глава 10	378
<i>Приложение 1: Цари и события: вавилонские, персидские и греческие династии</i>	<i>381</i>
<i>Приложение 2: Краткий исторический обзор правителей Месопотамии</i>	<i>386</i>
<i>Приложение 3: Сводное схематическое изображение Ветхого Завета в целом</i>	<i>394</i>
<i>Приложение 4: Временная шкала после пленного периода</i>	<i>397</i>
<i>Приложение 5: Особенности вероучения</i>	<i>398</i>

ЧАСТНЫЕ ТЕМЫ

Мидо-Персидская империя: восхождение Кира II, Езд.1:1	38
Верный остаток, Езд.1:4	41
Календари древнего Ближнего Востока, Езд.3:1	57
Праздники Израиля, Езд.3:4	59
'Olam (Навсегда/навеки/вечно), Езд.3:11	63
Краткий обзор исторических аллюзий на царей Персии, Езд.4:6	70
Книга пророка Аггея, Езд.5:1	76
Книга пророка Захарии, Езд.5:1	78
Ветхозаветное пророчество, Езд.5:1	81
Проблемы и ограничения человеческого языка, Езд.5:5	86
Завет, Езд.6:14	97
Число «двенадцать», Езд.6:17	99
Авторство Моисея в отношении Пятикнижия, Езд.6:18	100
Библейское отношение к алкоголю и алкоголизму, Езд.7:17	112
Меры веса и объема на древнем Ближнем Востоке, Езд.7:22	115
Святой, Езд.8:28	127
Жертвоприношения в Месопотамии и Израиле и их значение, Езд.8:35	130
Расизм, Езд.10:3	153
Имена Бога, Неем.1:4	172
Покаяние в Ветхом Завете, Неем.1:9	178
Выкуп/искупление, Неем.1:10	180
Праведность, Неем.4:5	207
Сердце, Неем.4:6	211
Аминь, Неем.5:13	222
Женщины в Библии, Неем.6:14	230
Слава, Неем.9:5	259
Избрание/предопределение и необходимость в богословском равновесии, Неем.9:7	261
Предопределение (кальвинизм) и свободная воля человека (арминианство), Неем.9:7	262
Красное море, Неем.9:9	268
Маршрут Исхода, Неем.9:12	269
Местонахождение горы Синай, Неем.9:13	270

Где находятся мертвые?, Неем.11:30	293
Милость (<i>hesed</i>), Неем.13:14	311
Милостыня, Есф.9:22	373

КРАТКИЕ ПОЯСНЕНИЯ ПО СПЕЦИАЛЬНЫМ ИСТОЧНИКАМ, ИСПОЛЬЗУЕМЫМ В НАСТОЯЩЕМ КОММЕНТАРИИ

I. ЛЕКСИЧЕСКИЕ ИСТОЧНИКИ

Существует целый ряд превосходных словарей по древнееврейскому языку.

- А. «Древнееврейско-английский словарь Ветхого Завета» Френсиса Брауна, С.Р. Драйвера и Чарльза А. Бриггса [*Hebrew and English Lexicon of the Old Testament* by Francis Brown, S. R. Driver, and Charles A. Briggs]. Он основан на соответствующем немецком словаре Вильгельма Гезениуса. **Общепринятое сокращение – BDB.**
- Б. «Древнееврейский и арамейский словарь Ветхого Завета» Людвиг Кёлера и Вальтера Баумгартнера [*The Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament*, Ludwig Koehler and Walter Baumgartner] в переводе М.И.Дж. Ричардсона [M.E.J. Richardson]. **Общепринятое сокращение – KB.**
- В. «Краткий древнееврейский и арамейский словарь Ветхого Завета» Уильяма Л. Холлэдея [*A Concise Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament* by William L. Holladay]. В его основе лежит вышеупомянутый немецкий словарь.
- Г. Новое пятитомное издание по богословскому изучению слов и выражений под названием «Новый международный словарь богословия и экзегетики Ветхого Завета» под ред. Виллема А. Ван Гемерена [*The New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis*, edited by Willem A. Van Gemeren]. **Общепринятое сокращение – NIDOTTE.**

Там, где в текстах встречается значительное лексическое расхождение, я привожу несколько английских вариантов перевода (NASB, NKJV, NRSV, TEV, NJB), выполненных по принципам «дословного перевода» и «динамического эквивалента» (ср. Гордон Фи и Дуглас Стюарт, «Как читать Библию во всей ее ценности», [Gordon Fee and Douglas Stuart, *How To Read The Bible For All Its Worth*], стр. 28-44).

II. ГРАММАТИЧЕСКИЕ ИСТОЧНИКИ

Грамматические пояснения и выводы большей частью основаны на четырехтомном издании под названием «Аналитический ключ к Ветхому Завету» Джона Джозефа Оуэнса [*Analytical Key to the Old Testament* by John Joseph Owens]. Их перекрёстный контроль осуществлялся по «Аналитическому древнееврейскому и халдейскому словарю Ветхого Завета» [*Analytical Hebrew and Chaldee Lexicon of the Old Testament*], составленному Бенджамином Дэвидсоном [Benjamin Davidson].

Еще один очень полезный ресурс по части исследования грамматических и лексических особенностей библейского текста, который используется мною в большинстве томов моих комментариев к Ветхому Завету из серии «Вы сами можете понять Библию», – это серия пособий «В помощь переводчику», изданная Объединенным Библейским Обществом [United Bible Societies], которые обычно называются «Справочник по _____».

III. ТЕКСТОВЫЕ ИСТОЧНИКИ

Лично я являюсь приверженцем богодухновенности древнееврейского консонантного текста (не с масоретской огласовкой и пояснениями). Как и в любых других древних текстах, копированных вручную, в нём иногда встречаются затруднительные для толкования и понимания места. Причинами этого обычно служат:

- А. *hapax legomena* (слова, которые используются в Ветхом Завете только один раз)
- Б. идиоматические термины (слова и выражения, буквальный смысл которых утрачен)

- В. исторические неопределенности (недостаточное знание нами древнего мира)
- Г. полисемитское семантическое поле достаточно ограниченного древнееврейского словаря
- Д. проблемы, связанные с более поздним ручным копированием древнееврейских текстов
- Е. древнееврейские переписчики, прошедшие обучение в Египте, считали для себя вполне допустимым вносить в копируемый текст «улучшения», чтобы сделать его завершенным и понятным для своих современников (NIDOTTE, стр. 52-54)

Существует еще несколько источников древнееврейских слов и текстов, не входящих в масоретскую текстовую традицию.

- А. Самаритянское Пятикнижие.
- Б. Свитки Мертвого моря.
- В. Монеты, письма и острака/остраконы (глиняные черепки – фрагменты необожженных керамических изделий, которые использовались в качестве материала для письма) более позднего периода.

Но в основном у ветхозаветных текстов отсутствуют семейства рукописей, подобно тому, как это есть в случае с греческими текстами Нового Завета. У Брюса К. Вальтке есть небольшая, но хорошая статья по поводу достоверности Масоретского текста (900-е годы по Р.Х.): см. NIDOTTE, т. 1, стр. 51-67, «Надежность и достоверность текста Ветхого Завета» [*The Reliability of the Old Testament Text by Bruce K. Waltke*].

Древнееврейский текст в настоящем комментарии используется по «Штутгартской древнееврейской Библии» [*Biblia Hebraica Stuttgartensia*], 1997, изданной Библейским Обществом Германии [German Bible Society] на основе Ленинградского кодекса (1009 г. по Р.Х.). Время от времени необходимые уточнения (там, где древнееврейский текст неоднозначен или явно приводит к путанице) производились по другим древним переводам: греческой Септуагинте, арамейским Таргумам, сирийской Пешитте и латинской Вульгате.

КРАТКОЕ ОПИСАНИЕ ДРЕВНЕЕВРЕЙСКИХ СЛОВЕСНЫХ ФОРМ, ОКАЗЫВАЮЩИХ ВЛИЯНИЕ НА ТОЛКОВАНИЕ

I. КРАТКАЯ ИСТОРИЯ РАЗВИТИЯ ДРЕВНЕЕВРЕЙСКОГО ЯЗЫКА.

Древнееврейский язык входит в семитскую (шemitскую) семью языков юго-западной Азии. Название это (данное ему современными учеными) происходит от имени старшего сына Ноя – Сима (ср. Быт.5:32; 6:10). В тексте Быт.10:21-31 потомками Сима названы арабы, евреи, сирийцы, арамеи и ассирийцы. В действительности, семитскими языками пользовались и народы, перечисленные по линии Хама (ср. Быт.10:6-14), жители Ханаана, Финикии и Эфиопии.

Древнееврейский язык относится к северо-западной группе этих семитских языков. Современные ученые располагают эпиграфическими памятниками, являющимися образцами этой древней языковой группы, которые оставили:

- А. аморреи/аморриты (надписи Мари [*Mari Tablets*] на аккадском языке, 18-й век до Р.Х.)
- Б. ханаанеи/ханааниты (надписи Рас-Шамра [*Ras Shamra Tablets*] на угаритском языке, 15-й век до Р.Х.)
- В. ханаанеи/ханааниты (письма Амарна [*Amarna Letters*] на ханаанейском аккадском языке, 14-й век до Р.Х.)
- Г. финикийцы (на древнееврейском языке с использованием финикийского алфавита).
- Д. моавитяне (камень Меша [*Mesha*], 840 г. до Р.Х.).
- Е. арамеи/арамяне (арамейский язык, официальный в Персидской империи; встречается в текстах Быт.31:47 [2 слова]; Иер.10:11; Дан. 2:46-6; 7:28; Езд.4:8-6:18; 7:12-26; в первом веке по Р.Х. евреи Палестины использовали его в качестве разговорного)

В тексте Ис.19:18 древнееврейский язык назван «языком Ханаана». Он впервые назван «еврейским» в прологе Книги премудрости Иисуса сына Сирахова, около 180 г. до Р.Х. (и в нескольких других ранних текстах, ср. «Словарь к Толковой Библии «Anchor Bible» [*Anchor Bible Dictionary*], т. 4, стр. 205 и след.). Древнееврейский язык наиболее близок к моавитскому, а также к языку, которым пользовались в Угарите. К образцам древнееврейского языка, найденным вне Библии, относятся:

- 1. календарь из Гезера, 925 г. до Р.Х. (записи ученика)
- 2. надписи в Силоаме, 705 г. до Р.Х. (выполнены в Силоамском тоннеле)
- 3. самаритянские острака, 770 г. до Р.Х. (налоговые записи на глиняных черепках)
- 4. письма Лахиша, 587 г. до Р.Х. (информация военного характера)
- 5. Маккавейские монеты и печати
- 6. некоторые тексты из свитков Мертвого моря
- 7. многочисленные надписи (ср. «Языки [древнееврейский]», ABD 4:203 и след.)

Для древнееврейского языка, как и для всех семитских языков, характерно образование слов на основе трех согласных (трех-консонантного корня). Этот язык – инфлективный. Три корневых согласных звука несут на себе основное значение слова, тогда как префиксы, суффиксы и внутренние дополнения обеспечивают выполнение синтаксической функции (гласные звуки появляются позже, ср. Сю Грум, «Лингвистический анализ библейского древнееврейского языка» [*Sue Groom, Linguistic Analysis of Biblical Hebrew*], стр. 46-49).

Словарь древнееврейского языка демонстрирует также различие между прозой и поэзией. Значение слов связано с народной этимологией (не с лингвистическим происхождением). Достаточно распространенными элементами являются игра слов и игра звуков (*paronomasia*).

II. ЯЗЫКОВЫЕ ОСОБЕННОСТИ ВЫРАЖЕНИЯ МЫСЛИ.

A. ГЛАГОЛЫ

Нормальный ожидаемый порядок слов в предложении предполагает наличие ГЛАГОЛА, МЕСТОИМЕНИЯ, ПОДЛЕЖАЩЕГО (с обстоятельственными словами), ДОПОЛНЕНИЯ (с обстоятельственными словами). Основной немаркированной ГЛАГОЛЬНОЙ формой в древнееврейском языке является порода *Qal* (от евр. «простой»), СОВЕРШЕННОГО ВИДА, МУЖСКОГО РОДА, ЕДИНСТВЕННОГО ЧИСЛА. Таким образом построена лексика древнееврейского и арамейского языков. Спряжение ГЛАГОЛОВ отражает собой следующие грамматические категории:

1. число – единственное, множественное, двойственное
2. род – мужской и женский (средний – отсутствует)
3. наклонение – изъявительное, сослагательное, повелительное (по аналогии с современными западными языками – отношение действия к реальности)
4. грамматическое время (аспект):
 - а) ПЕРФЕКТ – обозначает законченное действие, в том смысле, что у него было начало, продолжение и завершение; обычно эта форма употребляется по отношению к прошлым действиям, которые уже произошли.

Дж. Уотс в книге «Обзор синтаксиса древнееврейского Ветхого Завета» [J. Wash Watts, *A Survey of Syntax in the Hebrew Old Testament*] говорит:

«Единое целое, описанное формой перфекта, рассматривается также и как нечто определенное, проверенное, бесспорное и надежное. Формой имперфекта можно изобразить состояние или обстоятельство как возможное, желаемое или ожидаемое, но перфектная форма представляет его как реальное, действительно существующее и несомненное» (стр. 36).

С.Р. Драйвер в своем «Трактате по употреблению грамматических форм времени в древнееврейском языке» [S. R. Driver, *A Treatise on the Use of the Tenses in Hebrew*] описывает это как:

«Перфект употребляется и для обозначения действий, завершение которых, на самом деле, находится в будущем, но они рассматриваются настолько прочно зависимыми от неизменной и решительной воли их совершить, что о них можно говорить так, как будто они уже произошли на самом деле; поэтому часто твердое намерение, обещание или установление, особенно – Божье, выражается именно через перфектную форму» (стр. 17, напр., пророческий перфект).

Роберт Б. Чисхолм, мл., в книге «От экзегезы к разъяснению» [Robert B. Chisholm, Jr. *From Exegesis to Exposition*] дает этой глагольной форме следующее определение:

«...перфект видит ситуацию снаружи, как единое целое. Как таковой, он отображает простой факт, будь то действие или состояние (включая ощущение или мысли). Когда речь идет о действии, то он часто рассматривает его как завершенное с риторической точки зрения говорящего/повествующего (и не столь важно, завершилось это действие на самом деле, или нет). Перфект может описывать действие/состояние в прошлом, настоящем или в будущем. Как уже сказано выше, временные рамки, оказывающие влияние на перевод перфектной формы, наподобие как это делается в строго

ориентированном на грамматические формы времени английском языке, здесь должны определяться по контексту» (стр. 86).

- б) ИМПЕРФЕКТ – обозначает действие в процессе его исполнения (незаконченное, повторяющееся, продолжающееся, или возможное), часто – как движение/изменение по направлению к конечной цели. Обычно эта форма употреблялась для описания настоящих или будущих действий.

Дж. Уош Уотс, «Обзор синтаксиса древнееврейского Ветхого Завета», говорит:

«Все формы ИМПЕРФЕКТА представляют собой незавершенное состояние. Они выражают либо повторение, либо развитие, либо вероятность или зависимость от обстоятельств. Другими словами – что-либо частично произошедшее или отчасти достоверное. Но во всех случаях – это неполное, т.е. незавершенное» (стр. 55).

Роберт Б. Чисхолм, мл., в книге «От экзегезы к разъяснению» отмечает:

«Сущность имперфекта трудно свести до какого-то одного-единственного понятия, поскольку в нем содержится и категория аспекта, и категория наклонения. Иногда имперфект употребляется в изъявительном наклонении и описывает объективное утверждение. В других случаях он изображает действие более субъективно, как гипотетическое, случайное, возможное, и т.п.» (стр. 89).

- в) Добавление союза *вав* (ו), который связывает ГЛАГОЛ с действием, описанным предыдущим ГЛАГОЛОМ(ми).
- г) ИМПЕРАТИВ – в его основе лежит желание говорящего и потенциальное ответное действие со стороны слушающего.
- д) В древнееврейском языке только по более широкому контексту можно определить авторские намерения в части временных рамок конкретного действия.

Б. Семь главных флективных форм (пород) и их основное значение. В действительности все эти формы функционируют в конкретном контексте во взаимосвязи друг с другом и не должны рассматриваться изолированно.

1. *Qal (Kal)* – основная и наиболее распространенная из всех пород. Она обозначает простое действие или состояние. Эта порода не подразумевает наличия причинно-следственной связи или подробностей.
2. *Niphal* – вторая по распространенности порода. Обычно она передает отношения ПАССИВНОГО (СТРАДАТЕЛЬНОГО) ЗАЛОГА, но также она выполняет функцию взаимности и возвратности. Эта порода также не подразумевает наличия причинно-следственной связи или подробностей.
3. *Piel* – это активная порода, которая выражает интенсивное осуществление действия и переход его в состояние. Основное значение породы *Qal* развивается или расширяется вплоть до достижения определенного состояния.
4. *Pual* – это аналог *Piel*, но ПАССИВНОГО (СТРАДАТЕЛЬНОГО) ЗАЛОГА. Эта порода часто выражается посредством ПРИЧАСТИЯ.
5. *Hithpael* – эта порода используется для выражения взаимности или возвратности. Она также отображает повторяющееся или незаконченное действие по отношению к породе *Piel*. Её редко встречающаяся ПАССИВНАЯ форма имеет название породы *Hothpael*.
6. *Hiphil* – активная форма каузативной (причинной) породы, в отличие от *Piel*. В ней может присутствовать разрешающий/допускающий аспект, но обычно он связан с причиной события. Эрнст Генни [Ernst Jenni], немецкий древнееврейский

грамматист, считает, что *Piel* описывает нечто, ставшее состоянием, тогда как *Hiphil* показывает, как именно это произошло.

7. *Hophal* – ПАССИВНЫЙ аналог породы *Hiphil*. Эти последние две породы являются наименее употребляемыми из всех семи пород.

Большая часть этой информации заимствована из «Введения в синтаксис библейского древнееврейского языка» Брюса К. Уолтке и М. О’Коннора [An Introduction to Biblical Hebrew Syntax, by Bruce K. Waltke and M. O’Connor], стр. 343-452.

Сравнительная таблица действующих факторов и причинно-следственных отношений. Один из ключевых моментов, позволяющих понять систему ГЛАГОЛОВ древнееврейского языка, заключается в том, чтобы суметь увидеть в этом модель ЗАЛОГОВЫХ взаимоотношений. Одни породы противопоставляются другим (напр., *Qal* – *Niphal*; *Piel* – *Hiphil*).

Приведенная ниже таблица представляет собой попытку зрительного отображения базовых функций ГЛАГОЛЬНЫХ пород с позиции причинной связи.

ЗАЛОГ или Подлежащее	Дополнительное действующее лицо отсутствует	Активное дополнительное действующее лицо	Пассивное дополнительное действующее лицо
АКТИВНЫЙ	<i>Qal</i>	<i>Hiphil</i>	<i>Piel</i>
СРЕДНИЙ ПАССИВНЫЙ	<i>Niphal</i>	<i>Hophal</i>	<i>Pual</i>
ВЗАИМНЫЙ/ВОЗВРАТНЫЙ	<i>Niphal</i>	<i>Hiphil</i>	<i>Hithpael</i>

Эта таблица заимствована из замечательного обсуждения ГЛАГОЛЬНОЙ системы в свете новых научных исследований аккадского языка (ср. Брюс К. Уолтке, М. О’Коннор, «Введение в синтаксис библейского древнееврейского языка» [Bruce K. Waltke, M. O’Connor, An Introduction to Biblical Hebrew Syntax, by], стр. 354-359.).

Р.Х. Кеннет в пособии «Краткое изложение грамматических форм времени древнееврейского языка» [R. H. Kennett, A Short Account of the Hebrew Tenses] высказывает крайне важное предупреждение:

«В большинстве случаев в процессе преподавания я видел, что главным затруднением для студентов при освоении ими древнееврейских глаголов было ухватить то их значение, которое эти глаголы имели в головах самих древних евреев; иначе говоря, существует тенденция устанавливать в качестве эквивалента для каждой древнееврейской грамматической формы времени конкретный набор латинских или английских форм, посредством которых можно было бы, как правило, переводить ту или иную конкретную древнееврейскую форму. Результатом в таких случаях всегда была неспособность восприятия тонких смысловых оттенков, которые-то, собственно, и делают язык Ветхого Завета необыкновенно живым, сильным и выразительным.

Трудность в использовании древнееврейских глаголов лежит исключительно в точке зрения, так разительно отличающейся от нашей собственной, с которой древние евреи рассматривали действие; категория *времени*, на которую мы обращаем внимание в первую очередь, остается для них, как это показывает и само слово «время», делом второстепенной важности. Поэтому студентам, прежде всего, нужно уяснить не то, какие латинские или английские формы можно употребить для перевода каждой

древнееврейской формы, а сам аспект (свойство, особенность) каждого действия, как оно представляется в мыслях еврея.

Термин «время» (грамматическая категория) применительно к древнееврейским глаголам вводит в заблуждение. Так называемые древнееврейские грамматические формы «времени» отображают не *время*, а всего лишь *состояние* действия. На самом деле (только бы не внести путаницы, которая может возникнуть благодаря применению термина «состояние» и по отношению к существительным, и к глаголам) именно этот термин, «состояние», был бы гораздо лучшим обозначением, чем «время». Следует всегда держать в голове то обстоятельство, что перевод с древнееврейского языка на английский практически невозможен без использования определенных ограничений (т.е., что касается времени), которые практически полностью отсутствуют в самом древнееврейском языке. Древние евреи никогда не воспринимали действие в категориях прошлого, настоящего или будущего, а просто как *совершенное* (*perfect*), т.е. законченное, или *несовершенное* (*imperfect*), т.е. находящееся в процессе, в развитии. Когда мы говорим, что определенные грамматические формы времени в древнееврейском языке соответствуют совершенному (Perfect), давнопрошедшему (Pluperfect) или будущему (Future) времени в английском языке, то мы вовсе не имеем в виду, что и евреи точно так же воспринимали их как Perfect, Pluperfect или Future, а только лишь то, что их так следует переводить на английский язык. Категорию же *времени* действия древние евреи и не стремились выражать через какую-либо глагольную форму» (предисловие и стр. 1).

Еще одно хорошее предупреждение есть у Сью Грум в «Лингвистическом анализе библейского древнееврейского языка» [Sue Groom, *Linguistic Analysis of Biblical Hebrew*], которое напоминает нам:

«Нет никакого способа точно узнать, является ли реконструкция семантических полей и смысловых взаимосвязей древнего мертвого языка, выполненная современными учеными, всего лишь отражением их собственной интуиции, или особенностей их родного языка, или же это действительно существовало в классическом древнееврейском языке» (стр. 128).

В. НАКЛОНЕНИЯ (представляют собой лишь аналогии, основанные на примере современных западных языков).

1. Нечто произошло, или происходит (ИНДИКАТИВ [ИЗЪЯВИТЕЛЬНОЕ НАКЛОНЕНИЕ]); обычно используется форма ПЕРФЕКТА или ПРИЧАСТИЯ (все ПРИЧАСТИЯ имеют форму ИНДИКАТИВА).

2. Нечто произойдет, могло бы произойти (СОСЛАГАТЕЛЬНОЕ НАКЛОНЕНИЕ):

а) используется форма маркированного ИМПЕРФЕКТА:

(1) КОГОРТАТИВ (с добавлением *h*), 1-е лицо ИМПЕРФЕКТА, обычно выражает желание, просьбу или личное побуждение (т.е., действие как результат волеизъявления говорящего)

(2) ЮССИВ (внутренние изменения), 3-е лицо ИМПЕРФЕКТА (в отрицательных предложениях может употребляться со 2-м лицом), обычно выражает просьбу, разрешение, предостережение или совет

б) используется форма ПЕРФЕКТА с *lu* или *lule*

Эти грамматические конструкции подобны УСЛОВНЫМ предложениям ВТОРОГО ТИПА в греческом койне. Ложное утверждение (протазис) приводит к ложному выводу (аподосис).

в) используется форма ИМПЕРФЕКТА с *lu*

Контекст и *lu*, наряду с ориентацией на будущее, определяют здесь СОСЛАГАТЕЛЬНОЕ наклонение. Несколько соответствующих примеров из книги Дж. Уоша Уотса «Обзор синтаксиса древнееврейского Ветхого Завета» [J. Wash Watts, *A Survey of Syntax in the Hebrew Old Testament*]: Быт.13:16; Вт.1:12; 3Цар.13:8; Пс.23:4; Ис.1:18 (ср. стр. 76-77).

Г. *Вав* (ו) – конверсивность/последовательность/относительность. Эта синтаксическая особенность исключительно древнееврейского (ханаанейского) языка на протяжении многих лет была причиной множества недоразумений. Многообразие употребления союза *вав* (ו) часто зависит от конкретного литературного жанра. Путаница же возникала потому, что ранние ученые сами были европейцами и пытались осуществлять толкование с позиций своего родного языка. Когда же это рождало очередную трудность, то вину за возникшую проблему они возлагали на сам древнееврейский язык, выразив «допущение», что причина – именно в его древности и архаичности. Система же ГЛАГОЛОВ в европейских языках в основе своей содержит строгую ВИДО-ВРЕМЕННУЮ грамматическую зависимость. Определенное разнообразие и соответствующие грамматические последствия были результатом добавления союза *ВAV* к ПЕРФЕКТНОЙ или ИМПЕРФЕКТНОЙ основам ГЛАГОЛА. Это изменяло взгляд на само действие.

1. В историческом повествовательном тексте ГЛАГОЛЫ связаны друг с другом в цепочку по стандартному образцу.
2. Префикс *вав* показывал специфическую взаимосвязь с предыдущим ГЛАГОЛОМ(МИ).
3. Ключом к пониманию всей цепочки ГЛАГОЛОВ всегда является контекст. Семитские ГЛАГОЛЫ нельзя рассматривать изолированно друг от друга.

Дж. Уош Уотс в книге «Обзор синтаксиса древнееврейского Ветхого Завета» [J. Wash Watts, *A Survey of Syntax in the Hebrew Old Testament*] дает пояснение по поводу различий при употреблении союза *вав* в древнееврейском языке перед ПЕРФЕКТНОЙ и ИМПЕРФЕКТНОЙ основами (стр. 52-53). Поскольку главная идея, заключенная в ПЕРФЕКТЕ, передает смысл прошедшего/прошлого, то добавление *вав* часто проецирует его на состояние (аспект), относящееся к будущему времени. То же самое верно и в отношении ИМПЕРФЕКТА, основное назначение которого – описывать настоящее или будущее; добавление же *вав* перемещает его в прошлое. Такая совершенно необычная перемена времени объясняется именно добавлением *вав*, базовое же значение самой временной формы не изменяется. Префикс *вав* с ПЕРФЕКТОМ удачно используется в пророчествах, тогда как *вав* с ИМПЕРФЕКТОМ – в повествовательных текстах (стр. 54, 68).

Уотс продолжает свое объяснение так:

«Фундаментальное различие между *вав*-соединительным и *вав*-последовательным можно определить следующим образом:

1. *Вав*-соединительный всегда указывает на параллель.
2. *Вав*-последовательный всегда указывает на последовательность действий/событий. Это единственная форма *вав*, употребляемая с консекутивным имперфектом. Связь между имперфектами, соединенными между собой этой формой, может обозначать временную последовательность, логическое следствие/результат, логическое основание/причину, или логическое противопоставление. Но во всех случаях обязательно присутствует элемент последовательности/очередности» (стр. 103).

Д. ИНФИНИТИВ – Существует два типа ИНФИНИТИВНЫХ форм:

1. АБСОЛЮТНЫЙ ИНФИНИТИВ, который представляет «строгие, независимые, яркие выражения, используемые для усиления эффекта...в случае употребления в качестве подлежащего, при записи у него часто отсутствует глагол, хотя глагол

«быть/находиться» и подразумевается, но само слово стоит впечатляюще одиноко» (Дж. Уош Уотс, «Обзор синтаксиса древнееврейского Ветхого Завета», стр. 92).

2. СОПРЯЖЕННЫЙ ИНФИНИТИВ, который «грамматически связан с предложением посредством предлогов, притяжательных местоимений и различных взаимосвязей грамматических конструкций» (стр. 91).

Дж. Уэйнгрин в книге «Практическая грамматика классического древнееврейского языка» [J. Weingreen, *A Practical Grammar for Classical Hebrew*] так описывает сопряженное состояние:

«Когда два (или более) слова настолько тесно связаны друг с другом, что вместе они составляют одно целостное понятие, то в таком случае о них говорят, что они находятся в сопряженном состоянии» (стр. 44).

Е. ВОПРОСИТЕЛЬНЫЕ СЛОВА

1. Они всегда находятся в начале предложения.
2. Важные для толкования пояснения:
 - а) *ha* – ответ не ожидается (не предполагается)
 - б) *halo'* – автор предполагает/ожидает утвердительный ответ

Ж. ОТРИЦАНИЯ

1. Они всегда находятся непосредственно перед словом, которому придают отрицательное значение.
2. Наиболее распространенное отрицание – *lo'*.
3. Термин *'al* содержит оттенок зависимости от обстоятельств (возможность, случайность, непредвиденность) и употребляется с КОГОРТАТИВАМИ и ЮССИВАМИ.
4. Термин *lebhilti*, означающий «для того чтобы...не», употребляется с ИНФИНИТИВАМИ.
5. Термин *'en* употребляется с ПРИЧАСТИЯМИ.

З. УСЛОВНЫЕ ПРЕДЛОЖЕНИЯ

1. Существует четыре типа условных предложений, которые, в основном, параллельны соответствующим грамматическим конструкциям в греческом койне:
 - а) выражает что-либо, что, предположительно, может произойти, или считается уже произошедшим (ПЕРВЫЙ ТИП в греческом языке)
 - б) выражает то, что, на самом деле, противоречит действительности и произойти не может (ВТОРОЙ ТИП)
 - в) выражает действие возможное или, даже, вполне вероятное (ТРЕТИЙ ТИП)
 - г) выражает действие маловероятное и, поэтому, осуществление которого вызывает большое сомнение (ЧЕТВЕРТЫЙ ТИП)

2. ГРАММАТИЧЕСКИЕ МАРКЕРЫ:

- а) для выражения предположительно реального или истинного действия всегда используется ПЕРФЕКТ ИЗЪЯВИТЕЛЬНОГО НАКЛОНЕНИЯ (индикативный) или ПРИЧАСТИЕ, и обычно протазис (начальное простое предложение в составе сложного предложения) начинается со слов:
 - (1) *'im*
 - (2) *ki* (или *'asher*)
 - (3) *hin* или *hinneh*
- б) для выражения условия, противоречащего действительности, всегда используется ПЕРФЕКТНЫЙ АСПЕКТ ГЛАГОЛА или ПРИЧАСТИЕ, предваренное ЧАСТИЦЕЙ *lu* или *lule*
- в) для выражения более вероятного условия всегда используется ИМПЕРФЕКТНЫЙ ГЛАГОЛ или ПРИЧАСТИЯ в протазисе, обычно предваряемые частицами *'im* или *ki*

г) для выражения маловероятного условия используется ИМПЕРФЕКТ СОСЛАГАТЕЛЬНОГО НАКЛОНЕНИЯ в протазисе, и всегда – с ЧАСТИЦЕЙ *'it* перед ним

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](#)

СОКРАЩЕНИЯ, ИСПОЛЬЗУЕМЫЕ В НАСТОЯЩЕМ КОММЕНТАРИИ

AB	Комментарий к Толковой Библии «Anchor Bible» [<i>Anchor Bible Commentaries</i> , ed. William Foxwell Albright and David Noel Freedman]
ABD	Словарь к Толковой Библии «Anchor Bible» (6 томов) [<i>Anchor Bible Dictionary</i> (6 vols.), ed. David Noel Freedman]
AKOT	Аналитический ключ к Ветхому Завету [<i>Analytical Key to the Old Testament</i> , John Joseph Owens]
ANE	Древний Ближний Восток [Ancient Near East]
ANET	Древние ближневосточные тексты [<i>Ancient Near Eastern Texts</i> , James B. Pritchard]
ASV	Американский стандартный перевод (Библии) [<i>American Standard Version</i>]
AV	Авторизованная версия (перевода Библии) [Authorized Version]
BAGD	Греческо-английский словарь Нового Завета и другой ранней христианской литературы [<i>A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature</i> , Walter Bauer, 2nd ed. by F. W. Gingrich and Fredrick Danker]
BDB	Древнееврейско-английский словарь Ветхого Завета [<i>A Hebrew and English Lexicon of the Old Testament</i> , F. Brown, S. R. Driver and C. A. Briggs]
BHS	Штутгартская древнееврейская Библия [<i>Biblia Hebraica Stuttgartensia</i> , GBS, 1997]
DSS	Свитки Мертвого моря [<i>Dead Sea Scrolls</i>]
EJ	Энциклопедия иудаизма [<i>Encyclopedia Judaica</i>]
IDB	Библейский словарь для толкователя (4 тома) [<i>The Interpreter's Dictionary of the Bible</i> (4 vols.), ed. George A. Buttrick]
ISBE	Международная стандартная библейская энциклопедия (5 томов) [<i>International Standard Bible Encyclopedia</i> (5 vols.), ed. James Orr]
JB	Иерусалимская Библия [<i>Jerusalem Bible</i>]
JPSOA	Священное Писание в свете масоретского текста: новый перевод [<i>The Holy Scriptures According to the Masoretic Text: A New Translation</i> (The Jewish Publication Society of America)]
KB	Древнееврейский и арамейский словарь Ветхого Завета [<i>The Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament</i> , Ludwig Koehler and Walter Baumgartner]
KJV	Библия короля Иакова [<i>King James Version</i>]
LAM	Святая Библия из древних восточных рукописей («Пешитта») [<i>The Holy Bible From Ancient Eastern Manuscripts</i> (the Peshitta), George M. Lamsa]

LXX	Септуагинта (греческо-английский вариант) [<i>Septuagint (Greek-English)</i> by Zondervan, 1970]
MOF	Новый перевод Библии (<i>Джеймс Моффат</i>) [<i>A New Translation of the Bible</i> by James Moffatt]
MT	Масоретский древнееврейский текст [<i>Masoretic Hebrew Text</i>]
NAB	Новый американский библейский текст [<i>New American Bible Text</i>]
NASB	Новая американская стандартная Библия [<i>New American Standard Bible</i>]
NEB	Новая английская Библия [<i>New English Bible</i>]
NET	Библия: Новый английский перевод [<i>NET Bible: New English Translation, Second Beta Edition</i>]
NIDNTT	Новый международный словарь богословия Нового Завета [<i>New International Dictionary of New Testament Theology</i> (4 vols.), by Colin Brown]
NIDOTTE	Новый международный словарь богословия и экзегетики Ветхого Завета (5 томов) [<i>New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis</i> (5 vols.), ed. Willem A. Van Gemeren]
NIV	Новая международная версия (<i>перевода Библии</i>) [<i>New International Version</i>]
NJB	Новая Иерусалимская Библия [<i>New Jerusalem Bible</i>]
NKJV	Новая Библия короля Иакова [<i>New King James Version</i>]
NRSV	Новая стандартная Библия (пересмотренное издание) [<i>New Revised Standard Bible</i>]
OTPG	Путеводитель по Ветхому Завету [<i>Old Testament Passing Guide</i> , Todd S. Beall, William A. Banks and Colin Smith]
REB	Пересмотренная английская Библия [<i>Revised English Bible</i>]
RSV	Пересмотренная стандартная версия (<i>перевода Библии</i>) [<i>Revised Standard Version</i>]
SEPT	Септуагинта (греческо-английский вариант) [<i>The Septuagint (Greek-English)</i> , Zondervan, 1970]
TCNT	Новый Завет XX века (<i>современный перевод</i>) [<i>The Twentieth Century New Testament</i>]
TEV	Современная английская версия (<i>перевода Библии</i>) [<i>Today's English Version</i> from United Bible Societies]
YLT	Дословный перевод Святой Библии, выполненный Янгом [<i>Young's Literal Translation of the Holy Bible</i> , Robert Young]
ZPEB	Иллюстрированная библейская энциклопедия Зондervана (5 томов) [<i>Zondervan Pictorial Encyclopedia of the Bible</i> (5 vols.), ed. Merrill C. Tenney]

ОТ АВТОРА: ЧЕМ ВАМ ПОМОЖЕТ ЭТОТ КОММЕНТАРИЙ?

Толкование Библии – это одновременно мыслительный и духовный процесс, представляющий собой стремление понять древнего богодухновенного автора настолько, чтобы послание Бога было ясным и применимым для нашего времени.

Духовная сторона процесса является решающей, но самой ей как таковой трудно дать определение. Она непременно должна включать в себя открытость Богу и восприимчивость к тому, что Бог говорит. В человеке должна быть жажда 1) Бога, 2) познания Его и 3) служения Ему. В этом процессе присутствуют молитва, исповедание и готовность изменить свою жизнь. Дух Святой при толковании играет наиважнейшую роль, но почему искренние и благочестивые христиане понимают Библию по-разному – остается загадкой.

Мыслительную сторону процесса описать легче. Мы должны быть последовательными и отдавать предпочтение тексту, а не личным или конфессиональным убеждениям. Мы все находимся в рамках определенных исторических условий. Никто из нас не способен быть толкователем объективным и нейтральным. Данный же комментарий предлагает осторожный и разумный подход, основанный на четырех принципах толкования, которые помогут вам избежать заблуждений.

Принцип первый

Первый принцип заключается в том, чтобы учитывать ту историческую обстановку, в которой была написана соответствующая книга, и конкретную историческую ситуацию, послужившую автору поводом для ее написания. У автора был замысел, и он желал донести до людей определенное сообщение. Текст не может значить для нас того, чего он никогда не значил для самого автора, древнего и богодухновенного. Ключом к его пониманию являются намерения автора, а не наши исторические, эмоциональные, культурные, личные или конфессиональные потребности.

Применение неразрывно связано с толкованием, но правильное истолкование должно всегда предшествовать применению. Следует особо подчеркнуть, что у каждого библейского текста есть одно и только одно значение. Это то значение, которое сам библейский автор, под водительством Святого Духа, намеревался передать людям своего времени. А уже само это единственное значение может иметь широкое применение в различной культурной обстановке и ситуациях. Но все возможные применения должны быть связаны с главной истиной, передаваемой автором. Поэтому задумано так, чтобы этот комментарий обеспечивал необходимое представление об особенностях создания каждой книги Библии.

Принцип второй

Второй принцип – это необходимость определиться с литературным построением книги. Каждая библейская книга представляет собой целостный документ. У толкователя нет права обособлять какой-то один аспект определенного утверждения за счет исключения других. Поэтому нам следует стремиться понять замысел всей книги, прежде чем толковать ее отдельные фрагменты. Отдельные части книги – главы, абзацы или стихи – не могут содержать в себе значения, противоречащего ее общему замыслу. Толкование должно продвигаться от дедуктивного подхода в отношении целого к индуктивному подходу в рассмотрении частных. Поэтому, данный комментарий поможет исследователю проанализировать структуру текста и по каждому разделу книги, и по абзацам. Деление библейских книг на главы и стихи не является богодухновенным, но оно очень помогает нам определять структурные границы текста.

Толкование на уровне абзаца – не на уровне предложения, выражения или слова – это ключ к пониманию смысла намерений библейского автора. Основой абзаца служит общая тема, часто

сформулированная в одном из предложений. Каждое слово, фраза, выражение и предложение в абзаце как-то связано с этой общей темой. Они задают границы темы, расширяют ее, объясняют ее и/или ставят вопросы. Единственно верный путь к правильному толкованию – следовать за мыслью автора от абзаца к абзацу, от одного раздела библейской книги к другому. Настоящий комментарий предназначен помочь в этом исследователю через сравнение различных современных английских переводов Библии. Были выбраны именно эти переводы, поскольку их создатели следовали разным подходам:

1. Новый перевод короля Иакова (NKJV) – это дословный буквальный перевод, основанный на традиции древних греческих рукописей, так называемой *Textus Receptus (Общепринятый текст)*. Абзацы здесь длиннее, чем в других переводах. Это помогает исследователю легче увидеть общие темы.
2. Новый пересмотренный стандартный перевод (NRSV) – это усовершенствованный дословный перевод. Он является промежуточным вариантом между следующими двумя современными переводами. Деление его текстов на абзацы очень помогает в определении тематики повествования.
3. Современный английский перевод (TEV) выполнен по принципу динамического эквивалента и издан Объединенным Библейским Обществом. Он представляет собой попытку перевести Библию так, чтобы современный англоязычный читатель или проповедник мог понимать значение оригинального текста.
4. Иерусалимская Библия (JB) – перевод ее также выполнен по принципу динамического эквивалента и за основу взят католический перевод на французский язык. Он очень полезен для сравнения деления текста на абзацы в соответствии с европейским подходом.
5. Пересмотренное издание 1995 года Новой американской стандартной Библии (NASB) – это дословный перевод Библии. В настоящем комментарии используется деление на стихи и абзацы по этому варианту.

Принцип третий

Третий принцип заключается в чтении разных переводов Библии для того, чтобы суметь охватить максимально возможный спектр значений (семантическое поле), которые могут иметь библейские слова или выражения. У греческого выражения или слова часто может быть не один смысл. А знакомство с несколькими переводами позволяет выявить эти особенности и помогает понять и объяснить некоторые различия, порой встречающиеся в греческих рукописях. Все это не влияет на вероучение, но очень помогает нам стать еще ближе к тому оригинальному тексту, который был записан древним богодухновенным автором.

Принцип четвертый

Четвертый принцип – внимательное отношение к литературному жанру. Изначальные богодухновенные авторы для записи своих сообщений использовали различные литературные формы (т.е., историческое повествование, историческая драма, поэтический текст, пророчество, евангелие/благовествование [иносказание, притча], письмо/послание, апокалиптический жанр). Эти разные формы содержат в себе ключи для правильного истолкования (см. Гордон Фи и Дуглас Стюарт «Как читать Библию во всей ее ценности» [Gordon Fee and Douglas Stuart, *How To Read The Bible For All Its Worth*]; Д. Brent Сэнди и Рональд Л. Гиез, «Вскрывая ветхозаветные кодексы» [D. Brent Sandy and Ronald L. Giese, *Cracking Old Testament Codes*]; или Роберт Стейн, «Игра по правилам» [Robert Stein, *Playing by the Rules*]).

Этот комментарий предоставляет исследователю способ достаточно быстро проверить свое собственное понимание текста. Он не навязывает какого-либо однозначного толкования, а больше призван дать дополнительную информацию и побудить к размышлению. Часто знание других возможных толкований библейского текста помогает нам избавиться от ограниченности своего

взгляда и жесткого следования определенным догмам и конфессиональным предпочтениям. Толкователю важно иметь представление о возможно большем количестве толкований, чтобы осознать, насколько неоднозначным может быть древний текст. Поразительно, как мало существует согласия в этом вопросе между христианами, провозглашающими Библию источником истины для себя.

Эти принципы в свое время помогли мне самому преодолеть многие мои предубеждения, буквально заставив меня чрезвычайно внимательно относиться к древнему тексту. Надеюсь, что они и для вас также станут благословением.

*Боб Атли
Баттистский университет
Восточного Техаса
27 июня 1996 года*

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](#)

КАК ПРАВИЛЬНО ЧИТАТЬ БИБЛИЮ: САМОСТОЯТЕЛЬНОЕ ИССЛЕДОВАНИЕ ПРОВЕРЯЕМОЙ ИСТИНЫ

Можем ли мы познать истину? Где нам ее найти? Можно ли ее проверить логикой? Существует ли в этом вопросе непререкаемый авторитет? Есть ли на самом деле нечто несомненное и совершенное, что движет нашей жизнью, да и всем миром? В чем смысл жизни? Зачем мы здесь? И куда мы идем? Это те самые вопросы, над которыми серьезно задумывались все мыслящие люди, и которые не давали покоя человеческому разуму от начала времен (Еккл.1:13-18; 3:9-11). Я помню свои искания того всеобъемлющего центра моей собственной жизни, вокруг которого, думалось, все должно было вращаться. Уверовал во Христа я еще в молодости, благодаря, прежде всего, свидетельствам уважаемых мною родственников. Когда я стал взрослым, вопросы о себе самом и моем мировосприятии тоже «выросли». Простые культурные и религиозные клише не вносили ясности в тот практический жизненный опыт, о котором я читал или с чем приходилось сталкиваться. Это было время смятения, поисков, страстных желаний и, часто – ощущением полной безнадежности перед лицом бесчувственного и жестокого реального мира, в котором я жил.

Многие утверждали, что у них есть ответы на эти основополагающие вопросы, но после внимательного размышления над ними я обнаруживал, что эти ответы основывались на (1) собственных философских воззрениях, (2) древних мифах, (3) личном опыте, либо на (4) психологических представлениях. А мне были необходимы какие-нибудь подтверждения, определенные доказательства, разумные доводы, на чем бы я мог строить свое мировоззрение, тот самый всеобъемлющий центр, смысл моей жизни.

Обрел я это все в самостоятельном изучении Библии. Я начал с исследования доказательств ее достоверности, которые нашел в (1) исторической надежности Библии, подтвержденной археологией, (2) точном исполнении пророчеств Ветхого Завета, (3) согласованности и единстве библейского послания на протяжении тысячи шестисот лет, в которые она создавалась, и (4) личных свидетельствах людей, жизнь которых полностью преобразилась после их соприкосновения с Библией. Христианство, как целостная система, представляющая собой совокупность веры и убежденности, обладает способностью разрешать самые трудные и запутанные вопросы человеческой жизни. Все вместе это не только дало мне стройную систему взглядов на мир, но познаваемая на опыте библейская вера привнесла в мою жизнь радость и стабильность.

Я понял, что нашел этот всеобъемлющий центр моей жизни – Христа, познаваемого через Святое Писание. Это было восхитительное переживание, эмоциональное облегчение. Однако я все еще помню те испытанные мною потрясение и боль, когда мне стало открываться, сколь много существует вполне обоснованных, но разных толкований этой книги, иногда даже внутри одной церкви или богословской школы. Как оказалось, обретение убежденности в богодухновенности и достоверности Библии – это не завершение процесса, а только лишь его начало. Как мне было доверять или отвергать разные и противоречащие между собой толкования многих трудных для понимания текстов Писания, если каждое из них в отдельности представлялось их авторами как авторитетное и достоверное?

Поиск ответов на эти вопросы стал целью моей жизни и паломничеством моей веры. Я знал, что моя вера во Христа принесла мне удивительный мир и радость. Мой разум страстно желал найти какие-то абсолютные истины среди (1) относительности ценностей моей культуры (постмодернистской); (2) догматики конфликтующих друг с другом религиозных систем; и (3) конфессионального высокомерия. В процессе моего поиска действительно достоверных подходов при толковании древней литературы, я с удивлением обнаружил свои собственные заблуждения самого разного характера: исторические, культурные, конфессиональные и связанные с

практическим опытом. Я часто читал Библию просто с целью найти там подтверждение своим взглядам. Я использовал ее, как источник догмы, для того, чтобы нападать на других, тем самым все больше утверждаясь в своих ненадежных и несостоятельных мнениях. Как мне было больно осознать это!

И хотя я никогда не смогу быть абсолютно объективным, зато я могу стать более проникновенным читателем Библии. Я могу сократить свои заблуждения, научившись распознавать их и признавать их наличие. Я все еще не освободился от них полностью, но я решительно противостоял своим собственным недостаткам. Часто сам толкователь оказывается наихудшим врагом правильного чтения и понимания Библии!

Позвольте мне, дорогой читатель, привести некоторые исходные положения, на которых основывается мое изучение Библии, чтобы вы могли их проверить вместе со мной.

I. Основополагающие принципы

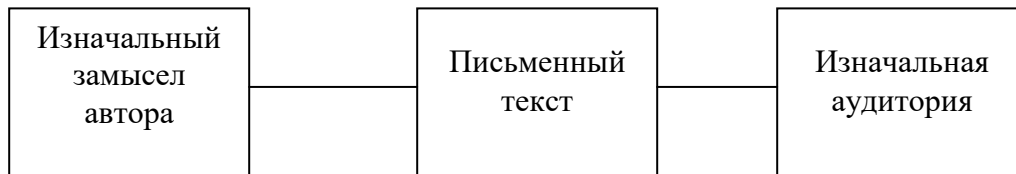
- А. Я верю, что Библия – это единственное богодухновенное откровение единственного истинного Бога. Вследствие этого, ее нужно толковать в свете первоначального замысла истинного божественного автора (Святого Духа), созидавшего ее через авторов-людей, живших в конкретной исторической обстановке.
- Б. Я верю, что Библия была написана для обычного человека и – для всех людей! Бог нашел такой способ, чтобы ясно говорить нам нечто в конкретной исторической и культурной ситуации. Бог не прячет от нас истину – Он желает, чтобы мы ее поняли! Поэтому, Библия должна быть истолкована в свете тех дней, а не наших. Нам не следует искать в ней чего-то того, что она не значила для тех людей, которые первыми читали или слушали ее. Она может быть понята человеком с самыми обыкновенными способностями, и в ней используются естественные формы и методы человеческого общения и передачи информации.
- В. Я верю, что Библия обладает целостностью с точки зрения содержания и замысла. Она не противоречит сама себе, хотя в ней действительно встречаются трудные для понимания и даже парадоксальные тексты. Таким образом, лучшим толкователем Библии является сама Библия.
- Г. Я верю, что у каждого смыслового отрывка (за исключением пророчеств) существует одно и только одно значение, а именно то, которое соответствует замыслу первоначального, богодухновенного автора. И хотя мы никогда не сможем быть абсолютно уверенными, что правильно поняли замысел автора, многие моменты помогут нам определить его:
 1. литературный жанр, выбранный для передачи информации;
 2. исторические обстоятельства и/или конкретная ситуация, послужившие поводом к написанию текста;
 3. литературный контекст всей книги и каждого ее раздела;
 4. план построения (структура) отдельных разделов во взаимосвязи с замыслом всей книги;
 5. специфические грамматические приемы, использованные для передачи информации;
 6. конкретные слова, выбранные для передачи информации;
 7. параллельные тексты.

Исследование каждого из этих моментов совершенно необходимо при изучении библейского текста. Но, прежде чем объяснить свой метод правильного чтения Библии, позвольте мне обрисовать некоторые непригодные методы, которые используются в наше время, создавая разброс толкований, и которых следует настойчиво избегать.

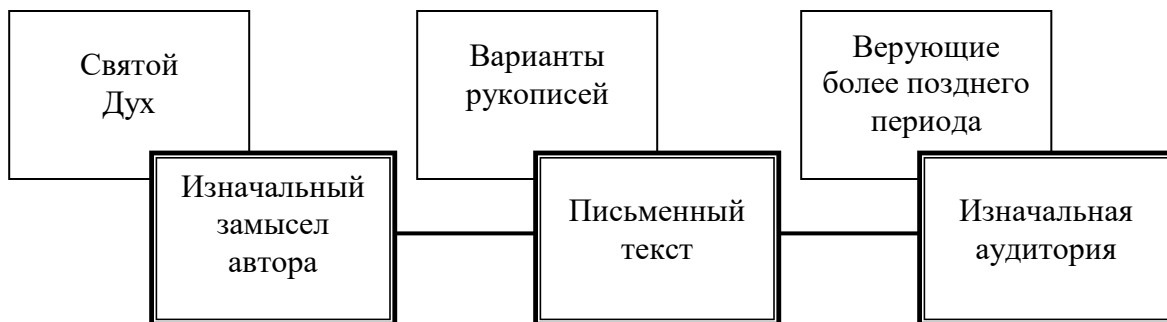
II. Непригодные методы

1. Пренебрежение литературным контекстом книг Библии и рассмотрение каждого предложения, выражения, или даже отдельных слов в качестве утверждений истины безотносительно к авторскому замыслу или более широкому контексту. Такой подход часто называют «поиском в тексте нужных доказательств».
2. Игнорирование исторической реальности, в которой создавались книги, и замена ее воображаемой исторической обстановкой, для которой в самом тексте может быть лишь небольшой намек или может вообще не быть никакого основания.
3. Пренебрежение историческим контекстом книг и чтение их, подобно чтению утренних сообщений городской газеты, будто бы предназначенных с самого начала исключительно для современных христиан.
4. Игнорирование исторических особенностей книг и попытка толковать их иносказательно, превращая смысл конкретного текста в философские/богословские рассуждения, никак не связанные с его первыми слушателями и первоначальным замыслом автора.
5. Игнорирование сути послания посредством ее замены собственной системой богословских взглядов, любимой теорией или насущной целесообразностью, никак не связанными с замыслом автора и действительным значением послания. Такое часто происходит с начинающими читателями Библии, использующими этот прием для утверждения собственного авторитета. Его еще часто называют «читательским откликом» (толкование в стиле «что этот текст значит для меня»).

Во всех известных схемах передачи письменной информации между людьми присутствуют, по крайней мере, три взаимосвязанных компонента:



В прошлом различные методы прочтения Библии фокусировались на каком-то одном из трех компонентов. Но для того, чтобы по-настоящему подтвердить уникальную богодухновенность Библии, больше подходит следующая, видоизмененная схема:



В действительности, все три компонента должны быть включены в процесс толкования. Когда передо мной стоит задача найти подтверждение чему-либо, все мое толкование сосредоточено на первых двух компонентах: подлинном авторе и тексте. Возможно, в этом отчасти моя реакция на злоупотребления, с которыми мне приходилось сталкиваться: (1) необоснованное приращение текстам аллегорического или духовного значения и (2) толкование в духе «читательского отклика» (что это значит для меня). Злоупотребления могут возникать на любом этапе. Поэтому нам всегда следует проверять свои мотивы, убеждения, исследовательские подходы и практическое

применение. Но как это все контролировать, если не будет задано определенных рамок и границ толкования, ясных критериев? И вот как раз в этой ситуации авторский замысел и построение текста предоставляют ряд критериев, позволяющих мне определить допустимые границы возможных толкований.

Итак, на фоне этих непригодных для чтения Библии способов, как выглядят некоторые возможные правильные методы ее чтения и толкования, которые обеспечивают определенную степень уверенности и логически непротиворечивы?

III. Возможные методы правильного чтения Библии

Здесь я не провожу обсуждение каких-то уникальных способов толкования конкретных жанров, но излагаю общие герменевтические принципы, действительные для всех библейских текстов. Хорошая книга, в которой рассмотрены специфические особенности толкования разных жанров, – «Как читать Библию во всей ее ценности» Гордона Фи и Дугласа Стюарта, издательства «Зондervан» (*How To Read The Bible For All Its Worth*, by Gordon Fee and Douglas Stuart, published by Zondervan).

В моем методе, прежде всего, уделяется внимание читателю, который самостоятельно прочитывает библейский текст четырежды, каждый раз при этом позволяя Святому Духу разьяснять его значение. Таким образом, Дух, текст и читатель оказываются на первом, а не на втором плане. Этот подход также защищает читателя от чрезмерного влияния на него со стороны толкователей. Как-то я слышал такое высказывание: «Библия проливает много света на комментарии к ней». Все это совершенно не является утверждением того, что комментарии недостаточно полезны при исследовании текста, а скорее рекомендацией пользоваться ими осторожно и в подходящий момент.

Нам необходимо научиться находить подтверждения своему толкованию непосредственно в самом тексте. Шесть аспектов обеспечивают нам, по крайней мере, определенную уверенность:

1. Контекст, в котором творил автор:
 - а) исторический;
 - б) литературный.
2. Выбранные автором:
 - а) грамматические структуры (синтаксис);
 - б) словоупотребление того времени;
 - в) жанр.
3. Наше понимание:
 - а) соответствующих параллельных текстов.

Наши толкования должны быть разумными и логичными. Библия – наш единственный источник веры и правильного практического поведения. Печально, что христиане часто не соглашаются с тем, чему она учит, или что утверждает. В таком случае мы обрекаем себя на поражение, если, с одной стороны, настаиваем на ее богодухновенности, но тут же заявляем, что верующие не могут согласиться с ее конкретным учением или требованием!

Четыре разных прочтения текста нужны нам для того, чтобы увидеть все необходимые особенности для правильного толкования:

А. Первое прочтение

1. Прочитайте всю книгу за один раз. Прочитайте ее снова в другом переводе, желательно в том, который выполнен с позиций иной теории перевода:
 - а) дословном (NKJV, NASB, NRSV)
 - б) динамического эквивалента (TEV, JB)
 - в) переложения/пересказа (Living Bible, Amplified Bible)
2. Выясните главную цель всего произведения. Определите его тему.

3. Выделите (если это возможно) некий фрагмент, главу, абзац или предложение, в котором ясно выражена эта главная цель или тема.
4. Определите преобладающий литературный жанр произведения.
 - а) Ветхий Завет:
 - (1) еврейское повествование
 - (2) еврейская поэзия (литература премудрости, псалом)
 - (3) еврейское пророчество (прозаическое, поэтическое)
 - (4) свод законов
 - б) Новый Завет:
 - (1) повествование (Евангелия, Деяния Апостолов)
 - (2) притчи (Евангелия)
 - (3) послание
 - (4) апокалиптическая литература

Б. Второе прочтение

1. Прочтите снова всю книгу полностью, стараясь определить основные темы или обсуждаемые вопросы.
2. Очертите круг основных тем и кратко, одним предложением, изложите их содержание.
3. Сверьте свой вывод по поводу замысла и общего построения произведения со справочной литературой.

В. Третье прочтение

1. Вновь прочтите полностью всю книгу, пытаясь определить непосредственно из текста особенности исторической обстановки и конкретную ситуацию, послужившую поводом для ее написания.
2. Перечислите исторические особенности, указанные в самой библейской книге:
 - а) имя автора
 - б) дата написания
 - в) для кого была написана
 - г) конкретный повод для написания
 - д) особенности культурного контекста, имеющие отношение к цели написания
 - е) ссылки на исторические личности и события
3. Распространите ваше исследование на уровень абзацев и именно на ту часть книги, которую вы хотите истолковать. Всегда стремитесь очертить литературные границы отрывка. Он может состоять даже из несколько глав или абзацев. Это поможет вам понять логику авторского замысла и построение текста.
4. Проверьте ваши выводы касательно исторических особенностей книги по справочным пособиям.

Г. Четвертое прочтение

1. Прочитайте исследуемый фрагмент снова в нескольких переводах:
 - а) дословном (NKJV, NASB, NRSV)
 - б) динамического эквивалента (TEV, JB)
 - в) переложения/пересказа (Living Bible, Amplified Bible)
2. Обратите внимание на литературное и грамматическое построение текста:
 - а) повторяющиеся выражения, Еф.1:6,12,13
 - б) повторяющиеся грамматические структуры, Рим.8:31
 - в) противопоставления
3. Выясните следующие моменты:
 - а) важные, ключевые термины

- б) необычные термины
 - в) важные грамматические конструкции
 - г) особо трудные слова, фразы и предложения
4. Просмотрите внимательно соответствующие параллельные тексты:
- а) Найдите самый понятный из них, раскрывающий тему вашего исследования, используя для этого
 - (1) книги по «систематическому богословию»
 - (2) учебные Библии с комментариями и справочными материалами
 - (3) симфонии
 - б) Проверьте, нет ли среди этих параллельных текстов, полемичных или даже парадоксальных по отношению к исследуемой теме. Дело в том, что многие библейские истины раскрываются именно через такие «диалектические пары», а многие конфликты конфессиональных воззрений как раз и происходят из половинчатости или односторонности принятия того, о чем на самом деле говорит библейский текст. Вся Библия богодухновенна, и мы обязаны воспринимать ее послание во всей полноте для того, чтобы обеспечить тот баланс в нашем толковании, который соответствует замыслу Святого Духа.
 - в) Найдите параллели к вашей теме внутри той же книги, у того же автора или в текстах того же жанра.
5. Воспользуйтесь вспомогательными учебными материалами для проверки ваших выводов по части исторического контекста и конкретного случая, связанного с написанием книги:
- а) учебными Библиями
 - б) библейскими энциклопедиями, справочниками и словарями
 - в) введением к Библии и отдельным ее книгам
 - г) библейскими комментариями (на данном этапе изучения позвольте верующим прошлого и настоящего помочь вам и подправить ваши собственные исследования).

IV. Применение библейского толкования

Теперь мы рассмотрим вопросы применения. Вы затратили достаточно времени, чтобы понять изначальное значение текста; теперь перед вами задача – правильно применить его к своей жизни, к особенностям своей культуры. Я определяю авторитет библейского текста как «понимание того, что первоначальный библейский автор говорил в свое время, и применение той истины к нашим дням».

Применение должно следовать за толкованием замысла изначального автора, притом как в аспекте времени, так и логики. Мы не можем применять смысл любого текста Библии к нашим дням, пока не поймем, что он значил для людей того времени, в котором писался! Нельзя библейский текст наделять значением, которого он никогда не содержал!

Здесь вашим руководством будет проведенное подробное изучение на уровне абзацев (прочтение 3). Применение должно строиться именно на уровне абзацев, а не на уровне слов. Слова обретают конкретное значение только в контексте; выражения обретают конкретное значение только в контексте; предложения обретают конкретное значение только в контексте. Изначальный автор – это единственная богодухновенная личность во всем процессе толкования, мы же только следуем за ним, просвещаемые Святым Духом. Но иметь просвещение и озарение – это **не** то же самое, что быть богодухновенным. Для того чтобы осмелиться произнести: «Так говорит Господь», – мы должны полностью подчиниться первоначальному замыслу автора. Применение должно одинаково определенно соотноситься с общим замыслом произведения, конкретного его фрагмента и развитием мысли на уровне абзаца.

Не позволяйте проблемам и запросам наших дней толковать Библию; пусть Библия говорит! Конечно, это потребует от нас усилий, чтобы извлечь из текста жизненные принципы. И они будут действовать только в том случае, если текст подтверждает их. К сожалению, многие наши принципы как раз и являются «нашими», а не теми, что действительно содержит текст.

При применении Библии очень важно помнить, что конкретный библейский текст (за исключением пророчеств) имеет одно, и только одно верное значение. Это значение обязательно соответствует намерению автора, отражающему кризисную ситуацию или потребности его времени. Это единственное значение может быть применено во многих самых разных ситуациях. Применение текста будет зависеть уже от нужд конкретных людей, но суть его непременно должна соответствовать тому значению, который заложил в текст его первоначальный автор.

V. Помощь Святого Духа в толковании

До сих пор я рассматривал логические особенности и процесс изучения текста как важную основу для толкования и применения библейского текста. Теперь позвольте мне кратко изложить духовную сторону процесса толкования. Здесь мне очень помогают следующие шаги:

- А. Молитва о помощи Святого Духа (ср. 1Кор.1:26-2:16).
- Б. Молитва о личном прощении и очищении от осознаваемого греха (ср. 1Ин.1:9).
- В. Молитва о еще большем желании познать Бога (ср. Пс.18:8-15; 41:2 и след.; 118:1 и след.).
- Г. Немедленное применение обнаруженной истины в собственной жизни.
- Д. Дальнейшее смирение и готовность учиться.

Это очень трудно – соблюдать правильный баланс между логическим познавательным процессом и духовным – водительством Святого Духа. Мне помогают обеспечивать нужное равновесие в этом следующие высказывания:

- А. Из Джеймса У. Сайра «Извращение Писания», стр. 17-18 (James W. Sire, *Scripture Twisting*, pp. 17-18):

«Озарение просвещает разум всех Божьих людей, а не только какой-то избранной духовной элиты. В библейском христианстве нет ни особой касты гуру, ни особо посвященных, ни специальных людей, от кого только и должно исходить истинное толкование. Поэтому, наряду с тем, что Святой Дух дает особые дары мудрости, познания и духовной проницательности, Он не назначает этих одаренных христиан быть единственными авторитетными толкователями Его Слова. Но каждый из Его народа ответствен, чтобы учиться, рассуждать и вникать во всё через Библию, которая остается авторитетом и для тех, кому Бог дал исключительные способности. В целом, на протяжении всей этой книги я утверждаю, что Библия – это Божье истинное откровение всему человечеству, она является непререкаемым авторитетом во всем, о чем в ней говорится, и она не представляет собой непознаваемую тайну, но может достаточно хорошо быть понята самыми обыкновенными людьми, представляющими любую культуру».

- Б. Из Кьеркегора, по книге Бернарда Рама «Протестантское толкование Библии», стр. 75 (on Kierkegaard, found in Bernard Ramm, *Protestant Biblical Interpretation*, p. 75):

Согласно Кьеркегору, грамматическое, лексическое и историческое изучение Библии необходимо, но оно должно предшествовать истинному чтению Библии. «Чтобы читать Библию как Слово Божье, нужно читать ее с благоговейным трепетом, в напряженном ожидании, со страстным желанием открытия, общаясь с Богом. Читать Библию не задумываясь, или небрежно, или с академическим интересом, или с профессиональным подходом, значит не читать Библию как Слово Божье. Но когда человек читает ее, как любовное послание, тогда он действительно читает ее как Слово Божье».

- В. Х.Х. Роули, «Актуальность Библии», стр. 19 (H.H. Rowly in *The Relevance of the Bible*, p. 19):

«Никакое чисто интеллектуальное понимание Библии, каким бы полным оно не было, не позволит вам постичь всех ее сокровищ. Таким пониманием нельзя пренебрегать,

поскольку оно является необходимой составной частью, обеспечивающей полное понимание. Но, чтобы быть полным, оно должно вести к духовному пониманию духовных сокровищ. А для духовного понимания нужно нечто большее, чем просто пытливость ума. Духовные вещи можно увидеть только духовным зрением, поэтому человек, изучающий Библию, должен находиться в состоянии духовной восприимчивости, иметь страстное желание искать Бога, чтобы вручить себя Ему, если он хочет пойти дальше просто научного изучения по пути постижения богатейшего наследия этой величайшей из всех книг».

VI. Метод, используемый в этом комментарии

Настоящий «Комментарий для исследователя» предназначен помочь вам в вашем собственном процессе толкования Библии следующим образом:

- А. Краткий исторический очерк предваряет каждую книгу Библии. После того, как вы завершите «третье прочтение», сверьтесь с этой информацией.
- Б. В начале каждой главы дается обзор понимания контекста. Он позволит вам увидеть, как построен данный литературный фрагмент.
- В. В начале каждой главы или большого отрывка приводится их деление на абзацы с кратким пояснением основной темы абзаца, по нескольким современным переводам:
 - 1. Четвертое пересмотренное издание греческого Нового Завета, опубликованное Объединенным Библейским Обществом (UBS⁴)
 - 2. Новая американская стандартная Библия, редакция 1995 г. (NASB)
 - 3. Новый перевод короля Иакова (NKJV)
 - 4. Новый пересмотренный стандартный перевод (NRSV)
 - 5. Современный английский перевод (TEV)
 - 6. Иерусалимская Библия (JB)

Деление текста на абзацы не является богодухновенным. Оно должно устанавливаться на основании контекста. Сравнив несколько современных переводов, выполненных с позиций разных переводческих теорий и богословских взглядов, становится возможным проанализировать предполагаемый ход размышления изначального автора. В каждом абзаце содержится одна основная истина. Ее называют «главной темой» или «центральной мыслью текста». Эта объединяющая мысль – ключ к правильному историческому и грамматическому толкованию. Никогда нельзя заниматься толкованием, проповедованием или обучением по отрывку меньшему, чем абзац! Также помните, что каждый абзац связан с окружающими его абзацами. Вот почему так важно иметь план всей книги на уровне абзацев. Мы должны уметь отслеживать логику развития мысли изначального богодухновенного автора по конкретной теме.

- Г. Подход Боба Атли таков, что свои важные для правильного толкования заметки он подает стих за стихом. Это заставляет нас следить за мыслью автора библейского текста. Сами заметки представляют нам полезную информацию в нескольких областях; это:
 - 1. литературный контекст
 - 2. исторические и культурные особенности
 - 3. грамматическая информация
 - 4. изучение слов
 - 5. важные параллельные тексты
- Д. В определенных случаях в комментарии текст Нового американского стандартного перевода (пересмотренное издание, 1995) дополнен ссылками на некоторые другие современные переводы:
 - 1. Новый перевод короля Иакова (NKJV), который текстологически следует традиции «Textus Receptus».

2. Новый пересмотренный стандартный перевод (NRSV), дословная переработка Пересмотренного стандартного перевода, выполненная Национальным Советом Церквей.
 3. Современный английский перевод (TEV), выполненный Американским Библейским Обществом по принципу динамического эквивалента.
 4. Иерусалимская Библия (JB), основанная на французском католическом переводе, по принципу динамического эквивалента.
- Е. Для тех, кто не читает по-гречески, сравнение разных английских переводов позволит разрешить проблемы, с которыми приходится сталкиваться при изучении текста:
1. разночтения в рукописях
 2. многозначность слов
 3. трудные с грамматической точки зрения тексты и обороты
 4. тексты, допускающие неоднозначное толкование
- И хотя английские переводы не могут полностью справиться с этими трудностями, они укажут на такие места в тексте, которые требуют более глубокого и тщательного исследования.
- Ж. В конце каждой главы расположены важные вопросы для обсуждения, которые помогут сосредоточиться на результатах толкования основных ее тем.

ВВЕДЕНИЕ К КНИГЕ ЕЗДРЫ

I. НАЗВАНИЕ КНИГИ

А. В раннем древнееврейском тексте (МТ) и в ранних копиях Септуагинты (унциальные рукописи \aleph , A, и B) книги Ездры и Неемии представлены как одна книга. Талмуд (*Бава Батра* 15а) называет их книгой Ездры.

1. Это весьма странно, поскольку совершенно очевидно, что тогда они обе содержат одну и ту же родословную: Езд.2:2-16 и Неем.7:6-63.
2. Именно благодаря этим родословным, хотя немного и отличающимся, но в основном одинаковым, можно сделать вывод, что изначально это были две самостоятельные книги.
3. Это подтверждается и авторским повествованием от первого лица в главах 7-10 книги Ездры и значительной части книги Неемии.

Б. Возможно, их объединяли в одну книгу по причине подробного рассказа о служении Ездры (главы Езд.7-10), который продолжается в главах 8-10 книги Неемии.

В. Названия книг Ездры и Неемии различаются в разных древних переводах:

Септуагинта (греческий)	Вульгата (латинский)	Уиклиф и Ковердейл (древнеанглийский)	Современные английские переводы
Ездра В (бета) Ездра С (гамма) Ездра А (альфа) Ездра D (дельта)	Ездра I Ездра II Ездра III Ездра IV	I Ездры II Ездры	Ездра Неемия I Ездра (апокриф) II Ездра (псевдоэпиграф – Апокалипсис Ездры, иногда называемый IV Ездры)

Г. Первым древнееврейским текстом, в котором эти две книги представлены отдельно, был Масоретский текст издания 1448 года по Р.Х.

II. КАНОНИЧНОСТЬ

А. Книга Ездры является частью третьего раздела древнееврейского канона, называемого «Писания» (*Ктувим*)

Б. В Масоретском тексте эта книга размещена перед книгами Паралипоменон. Это было весьма странно. С точки зрения хронологии, сначала должны были идти книги Паралипоменон, а уже затем – Ездры/Неемии. Существует несколько теорий, пытающихся объяснить такой порядок.

1. Расположение этих книг перед «Паралипоменоном» является неожиданным, поскольку исторически/хронологически они следуют за историческими повествованиями книг Паралипоменон. Некоторые толкователи объясняют это так:

- а) книги Паралипоменон представляют собой обобщение событий по времени от Адама до Кира
 - б) книги Ездры-Неемии были приняты в качестве канонических раньше книг Паралипоменон
 - в) книги Паралипоменон расположены последними, поскольку иудеи хотели, чтобы канон завершался на положительной ноте (т.е. декретом Кира)
2. В действительности же никто не знает точно критериев или рациональных подходов, которые использовались при формировании раздела «Писания» древнееврейского канона.

III. ЛИТЕРАТУРНЫЙ ЖАНР

А. Это историческое повествование, в котором используется простой язык прозы.

Б. Книга содержит много цитат из официальных документов:

- 1. персидских (на арамейском, ср. 4:76-6:18; 7:12-26)
- 2. иудейских (на древнееврейском)

IV. АВТОРСТВО

А. В Талмуде (*Бава Батра* 15а-16а) говорится, что эту книгу написал Ездра, но это вовсе не подразумевает, что книгу Неемии написал тоже он. В действительности же, другие иудейские источники (Гемара) говорят, что как раз Неемия завершал объединенный вариант всего повествования Ездры-Неемии. В Масоретском тексте (окончательно сформированном в 900-х годах по Р.Х.) заключительные пояснения к книге есть только в конце книги Неемии.

Б. Иосиф Флавий (37-100 гг. по Р.Х.) в своем труде *Против Апиона* 1.8, и Мелитон Сардийский (160-170, 177 гг. по Р.Х.), которых цитировал Евсевий в *Церковной истории* 4.26, оба утверждали, что автором этой книги был Ездра.

В. Та часть книги, в которой описывается жизнь Ездры-книжника (главы 7-10), написана от первого лица, 7:27-28; 8:1-34; 9:1-15. Ездра был священником по линии Садока (ср. 7:1-5) и книжником (ср. 7:6-7) при дворе персидского царя Артаксеркса I (465-424 гг. до Р.Х.).

Г. Существует немалое литературное сходство между книгами Ездры-Неемии и Паралипоменон:

- 1. На древнееврейском языке текст Езд.1:1-4 почти полностью соответствует заключительному тексту 2Пар.36:22-23.
- 2. И те, и другие книги содержат одну и ту же богословскую перспективу:
 - а) в центре внимания – храм и его священники (особенно списки левитов)
 - б) широкое использование статистических записей и родословий
- 3. Их словарь (напр., «певец», «привратник», «храмовый слуга/работник» [*синод.* – «нефиней»]) и литературный стиль очень похожи.
- 4. И там и там используется поздняя форма древнееврейского рукописного шрифта.
- 5. Вместе с тем, также следует отметить, что в этих книгах присутствуют и заметные различия (ср. Сара Яфет, «Ветхий Завет» [Sara Japhet, *Vetus Testamentus* 18 {1968}, 330-371]):

- а) в написании царских имен
 - б) книги Ездры и Неемии сосредоточены на завете с Моисеем, в то время как книги 1-я и 2-я Паралипоменон – на завете с Давидом
6. Талмуд, который излагает традиционные иудейские взгляды на авторство ветхозаветных книг (*Бава Батра* 15а-16а), утверждает, что Ездра также написал и книги Паралипоменон. Эту точку зрения впоследствии поддержали Уильям Ф. Олбрайт [William F. Albright], Джон Брайт [John Bright], Эдвард Дж. Янг [Edward J. Young] и Глизон Л. Арчер [Gleason L. Archer]. Однако вполне возможно, что схожесть между заключительной частью Паралипоменон и началом книги Ездры представляла собой преднамеренный литературный прием с целью показать, что книги Ездры-Неемии продолжают описание истории, начатое в 1-й и 2-й книгах Паралипоменон.
- Д. Ориген (185-253 гг. по Р.Х.), христианский ученый из Александрии, был первым, кто разделил весь этот текст на две самостоятельные книги, Ездры и Неемии. Иероним сделал то же самое в своей латинской Вульгате.
- Е. Первая древнееврейская рукопись, в которой эти две книги записаны отдельно, датируется 1448 годом по Р.Х. По всей вероятности, к этому времени мистическое стремление иудеев иметь в Ветхом Завете только 22 книги, что соответствовало количеству букв (22) в еврейском алфавите и было очень популярным, прошло.
- Ж. Автор/составитель книги Ездры пользовался многими источниками:
1. перечень предметов из храма ЯХВЕ, которые были в Вавилоне, 1:9-11; 7:19-20 (персидский)
 2. список возвратившихся из плена, 2:1-70 (персидский или еврейский)
 3. родословная линия Ездры, 7:1-5 (еврейский)
 4. главы поколений, 8:1-20 (еврейский)
 5. список состоявших в смешанных браках, 10:18-43 (еврейский)
3. Ездра обладает статусом основоположника раввинистического иудаизма, потому что именно он представил вновь писания Моисея и учил им народ возрожденной Иудеи. Считается также, что он учредил «Великую Синагогу», которая впоследствии стала синедрионом. Вот лишь одна цитата, которая показывает, какое высокое было о нем мнение: «Вне всякого сомнения, Ездра был достоин того, чтобы Тора была дана через него, если бы ему не предшествовал Моисей» (Санх. 4.4).

V. ДАТА

- А. Ездра был священником по линии Садока (7:1-5) и книжником (7:6-7) во время правления Артаксеркса I (465-424 В.С.):
1. Ездра пришел в Иерусалим в седьмой год правления царя Артаксеркса I, 458 г. до Р.Х., как политический/религиозный вождь (7:8), с третьей волной возвратившихся из плена иудеев (главы 7-10)
 2. Неемия пришел в Иерусалим в двадцатый год правления царя Артаксеркса I, 445 г. до Р.Х., в качестве назначенного персидским царем правителя Иудеи
- Б. Похоже, что родословия в книгах Ездры/Неемии помещают автора или составителя в конец 5-го века до Р.Х.:
1. при условии, что текст 1Пар.3:15-24 перечисляет четыре поколения после Зорова-веля, а не шесть

2. при условии, что Иаддуй из текста Неем.12:10-11 был:
 - а) не тем Иаддуем, которого Иосиф Флавий относит ко времени правления Александра Македонского (336-323 гг. до Р.Х.)
 - б) или что это родословие было добавлено редактором уже после того как был написан оригинал, с целью улучшения/обновления информации (что было типичным для египетских писцов)
 - в) или что он был очень молод во времена Неемии и прожил до самой глубокой старости, захватив времена Александра Македонского
- В. Всё это приводит к следующему выводу о приблизительной датировке этих связанных между собой библейских историй:
1. ок. 440 г. до Р.Х. для книги Ездры
 2. ок. 430 г. до Р.Х. для книги Неемии
 3. ок. 400 г. до Р.Х. для книг Паралипоменон

VI. ИСТОЧНИКИ, ПОДТВЕРЖДАЮЩИЕ ИСТОРИЧЕСКУЮ ОБСТАНОВКУ

- А. Формы документов в книге Ездры соответствуют образцам и стилю официальных документов персидского периода:
1. указ Кира (древнееврейский перевод), 1:2-4 (о возвращении евреев в Иерусалим и о храме)
 2. официальные обвинения, отправленные Рехумом царю Артаксерксу I, 4:7-16 (касательно царского разрешения на восстановление стен Иерусалима)
 3. ответ Артаксеркса I, 4:17-22
 4. официальные обвинения, отправленные Фафнаем царю Дарию I, 5:6-17
 5. ответ Дария I, 6:6-12 (по поводу храма)
 6. указ Артаксеркса I для Ездры, 7:12-26
- Б. Элефантинские папирусы (письмо иудейских наемников, живших на острове Элефантина на реке Нил), составленные в 408 г. до Р.Х., подтверждают историчность книг Ездры/Неемии через упоминание о Санаваллате (*Син-Убаллит* на вавилонском языке, ср. Неем.2:10,19; 4:1). Это письмо также демонстрирует типичный стиль арамейской царской переписки.
- В. На нескольких серебряных кубках и чашах, найденных в Суккоте, были обнаружены надписи «Кайну, сыну Гешема», что также подтверждает историчность Гешема Аравитянина из книг Ездры/Неемии, который правил царством Кедара (ср. Неем.2:19; 6:1,6).

VII. ЛИТЕРАТУРНАЯ КОМПОЗИЦИЯ (контекст)

- А. Ранние возвращения в Иерусалим, 1:1-2:70.
1. В царствование Кира (550-530 гг. до Р.Х.) Шешбацар был назначен правителем (*синод.* – «областена начальником») Иудеи (ср. 5:14). Он был «князем Иудиным» (ср. 1:8), возможно сыном или родственником Иехонии. Он вернулся в Иерусалим с

- храмовыми сокровищами (ср. 1:1-11). Он «положил основания» храма, но не смог завершить его восстановление (ср. 5:13-17).
2. Во времена царствования Кира и Дария I (522-486 гг. до Р.Х., ср. 4:5) правителем Иудеи был назначен Зоровавель, также происходивший по линии Давида. Он вернулся в Иерусалим вместе с Иисусом (или Иешуа), происходившим по линии первосвященника (ср. 2:2,36-39).
- Б. Восстановление Зоровавелем и Иисусом Моисеева поклонения ЯХВЕ в Иерусалиме (ср. 3:1-6:22).
1. Праздник кущей и каждодневные жертвоприношения вновь восстановлены (ср. 3:1-13).
 2. Существовали политические проблемы с соседними областями по поводу завершения строительных работ в Иерусалиме (ср. 4:1-24):
 - а) на восстановлении храма (ср. 1-5, 24)
 - б) на восстановлении стен Иерусалима (ср. 6-23)
 3. Пророки (Аггей и Захария) вдохновляли и побуждали к активному восстановлению храма, но начальствующие вынуждены были дожидаться официального разрешения персидских властей (ср. 5:1-17).
 4. Указ Кира был найден, и было дано официальное разрешение на продолжение работ по восстановлению храма (ср. 6:1-22).
- В. Третья волна возвратившихся в Иерусалим под предводительством Ездры-книжника (ср. 7:1-10:44).
1. Родословие Ездры и его возвращение в Иерусалим (ср.7:1-10).
 2. Письмо Артаксеркса I, которое он дал Ездре (ср. 7:11-26), и благодарственная молитва Ездры (ср. 7:27-28).
 3. Возвращение в Иерусалим (ср. 8:1-36).
 4. Проблема смешанных браков (ср. 9:1-10:44).

VIII. ОСНОВНЫЕ ИСТИНЫ

- А. Книги Ездры/Неемии продолжают историю после пленного персидского периода с того момента, где заканчиваются книги Паралипоменон.
- Б. Здесь показана национальная правомерность вернувшихся пленников (т.е. как семени Авраама) следующим образом:
1. через обширные родословия колен
 2. через обширные списки левитов
 3. через религиозный эксклюзивизм вернувшихся, который они проявляли по отношению к помощи, предлагавшейся со стороны окружающих персидских провинций, для жителей которых были характерны религиозные взгляды, представлявшие собой смесь яхвизма и язычества.
- В. Бог восстановил Завет с потомками патриархов. Однако это не был Новый Завет, о котором говорится в тексте Иер.31:31-34 (Иез.36:22-38). Оба, Ездра и Неемия, свидетельствуют о повторении всё тех же грехов, которые в свое время и привели к изгнаниям! Особо подчеркивается продолжающаяся любовь Бога и Его верность Своим обетованиям, но также подчеркивается и продолжающаяся неспособность падшего человечества, даже народа завета, любить и слушаться Бога!

- Г. Показано развитие новой модели поклонения, которая фокусируется на местной синагоге и на книжниках. Это, разумеется, не упразднило храмового поклонения в Иерусалиме.
- Д. Ездра как человек является прекрасным примером духовного лидерства, достойным для подражания.

ПРОЧТЕНИЕ ПЕРВОЕ (смотри стр. 25)

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Поэтому прочитайте всю библейскую книгу полностью за один присест. Своими словами сформулируйте главную тему всей книги.

1. Тема всей книги.
2. Определите ее литературный жанр.

ПРОЧТЕНИЕ ВТОРОЕ (смотри стр. 26)

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Поэтому прочитайте повторно всю книгу за один присест. Определите основные темы книги и сформулируйте каждую из них в одном предложении.

1. Тема первой части.
2. Тема второй части.
3. Тема третьей части.
4. И так далее.

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 1

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ*

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Конец вавилонского пленения	Указ Кира	Повеление Кира евреям вернуться в Иерусалим	Возвращение из плена
1:1-4	1:1-4	1:1-4	1:1-4
	Дары для восстановления храма		
1:5-11	1:5-11	1:5-6	1:5-6
		1:7-10	1:7-11
		1:11	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. И так далее.

* Хотя деление на абзацы не богодухновенно, но оно помогает понять замысел изначального автора и следовать ему. Каждый современный перевод снабжен предваряющей главой, дающей представление о делении на абзацы всего текста в целом. В каждом абзаце содержится одна главная тема, истина или мысль. Эта тема в каждом варианте перевода формулируется по-своему. Читая текст, задавайтесь вопросом, какой из переводов больше соответствует вашему представлению о его делении на темы и стихи.

Размышляя над конкретной главой, вы должны, прежде всего, читать Библию, а уже затем – стараться определить темы (абзацы). После этого сравните ваше восприятие текста с современными переводами. Только тогда, когда вы поймете замысел автора, следуя его логике изложения, вы сможете правильно понимать Библию. Только автор был вдохновлен Богом – читатели не имеют права изменять или искажать его послание. Зато читатели Библии обязаны применять богодухновенную истину в современной ситуации и повседневной жизни.

Все объяснения по терминологии и сокращениям полностью даются во вводном разделе тома и в Приложениях.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.1:1

¹В первый год Кира, царя Персидского, во исполнение слова Господня из уст Иеремии, возбудил Господь дух Кира, царя Персидского, и он повелел объявить по всему царству своему, словесно и письменно:

1:1 «первый год Кира, царя Персидского» Заключительный текст 2Пар.36:22-23 аналогичен вступительному тексту книги Ездры. Некоторые ученые утверждают, что их лексический и синтаксический стили предполагают одного автора. Однако это может быть просто лишь способом указания на то, что книги Ездры-Неемии продолжают историю, записанную в книгах Паралипоменон.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: МИДО-ПЕРСИДСКАЯ ИМПЕРИЯ: ВОСХОЖДЕНИЕ КИРА II (Ис.41:2,25;44:28-45:7; 46:11; 48:15)

- А. 625-585 – Киаксар, царь Мидии, помогал Вавилону нанести поражение Ассирии
- Б. 585-550 – Астиаг, сын Киаксара, царствовал в Мидии (столицей был город Экбатана). Кир II был его внуком, рожденным от брака Камбиза I (600-559, персидский правитель) и Манданы (дочь Астиага, царя Мидии).
- В. 550-530 – Кир II Аншанский (восточный Элам) был вассальным царем и поднял восстание против Мидии:
 - 1. Набонид, царь Вавилона, поддержал Кира
 - 2. военачальник Астиага, Гарпаг, вместе со своей армией перешел на сторону Кира
 - 3. Кир II свергнул Астиага с царского престола
 - 4. Набонид, с целью восстановления баланса сил, заключил союз с:
 - а) Египтом
 - б) Крезом, царем Лидии (Малая Азия)
 - 5. 547 – Кир II предпринял поход на Сарды (столицу Лидии), и город был захвачен в 546 г. до Р.Х.
 - 6. 539 – В середине октября полководец Угбару вместе с Гобрием, оба из Гутиума, возглавили поход армии Кира на Вавилон и захватили город практически без всякого сопротивления. Угбару был поставлен наместником Вавилона, но спустя несколько недель он умер от ран. На его место был назначен Гобрий.
 - 7. 539 – В конце октября Кир II «Великий» и сам вступил в Вавилон, как освободитель. Его политика лояльности и доброжелательности к вавилонянам и другим покоренным народам пришла на смену и стала полной противоположностью многолетней государственной политики депортации.
 - 8. 538 – Иудеям и другим народам (ср. «цилиндр Кира») было позволено вернуться к себе на родину и восстановить свои национальные храмы (ср. 2Пар.36:22,23; Езд.1:1-4). Кир также повелел отдать обратно сосуды и другие атрибуты из храма ЯХВЕ, которые Навуходоносор в свое время вывез и поместил в храме Мардука в Вавилоне (ср. Езд.1:7-11; 6:5).
 - 9. 530 – Камбиз II, сын Кира II, незначительное время был соправителем отца, но позже, в этом же году, Кир погиб во время одного из военных походов.

□ **«во исполнение слова Господня из уст Иеремии» (NASB – «...ГОСПОДНЯ...»)** Речь идет о пророчестве Иеремии о семидесятилетнем пленении (ср. Иер.25:11, 12; 29:10; 50:18-19). Достаточно трудно точно определить границы этих семидесяти лет, если только не попытаться отсчитывать их (1) от времени царя Иоакима или (2) от разрушения Соломонова храма в 586 г. до Р.Х. и до восстановления второго храма в 516 г. до Р.Х. Однако вполне возможно, что цифра «70» обозначает просто круглое число, соответствующее ожидаемой продолжительности жизни человека.

□ **«возбудил Господь дух Кира» (NASB – «...ГОСПОДЬ...»)** Этот ГЛАГОЛ (BDB 734 I, KB 802, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ, ср. «Аналитический ключ к Ветхому Завету» [*Analytical Key to the Old Testament* by John Joseph Owens] Джона Джозефа Оуэнса, т. 3, стр. 1, и «Древнееврейско-английский словарь Ветхого Завета» Френсиса Брауна, С.Р. Драйвера и Чарльза А. Бриггса [*Hebrew and English Lexicon of the Old Testament* by Francis Brown, S. R. Driver, and Charles A. Briggs], на основе словаря Уильяма Гезениуса) встречается также в ст. 5, где Бог побуждает пленников вернуться на свою родину. Основной акцент в этой неоднократно повторяющейся теме делается на том, что Бог управляет историей – всей историей, побуждая людей к тем или иным действиям (ср. 6:22; 1Пар.5:26; 2Пар.21:16; 36:22; Ис.13:17; Иер.51:1,11; Агг.1:14)!

Похоже, что Кир проявлял по отношению к евреям особую заботу. Многие толкователи уверены, что это связано с тем, что пророк Даниил, который жил во времена правления Кира (ср. Дан.10:1), показал ему его имя и пророчества Исаии (ср. 41:2,25; 44:28-45:7,12-13; 46:11; 48:15), которые были связаны с призыванием ЯХВЕ «мужа от востока», чтобы тот исполнил Его повеление, позволив Его народу вернуться в Иудею и восстановить Его храм. Иосиф Флавий, *Древн.* 11.1, говорит, что иудеи показали Киру текст Ис.44:28.

Знание Киrom пророчеств Исаии вполне могло быть источником его слов, записанных в ст. 2. Это же самое слово, «возбудил» или «воздвиг» (BDB 734), используется в текстах Ис.41:2,25; 45:13. Даниил и сам был озабочен проблемой восстановления храма ЯХВЕ (ср. главу Дан.9).

□ **«словесно и письменно» (NASB – «и также изложить его письменно, сказав»)** Указ Кира (538 г. до Р.Х.) о том, чтобы все пленники могли вернуться в свои родные земли («цилиндр Кира», ср. Джеймс Б. Притчард, «Древние ближневосточные тексты, относящиеся к Ветхому Завету» [*Ancient Near Eastern Texts Relating to the Old Testament* by James B. Pritchard], стр. 315-316) и восстановить свои религиозные традиции, был стремлением обеспечить лояльность со стороны окружающих государств и попыткой ублажить богов разных народов, чтобы получить их милость для своего царствования.

Слово «письменно» (BDB 508) представляет собой специальный термин, который обозначает письменное объявление. Вполне возможно, что древнееврейский рассказ в 1-й главе подразумевает, что указ Кира был провозглашен устно (т.е. «он послал воззвание» [NASB], BDB 876), а также был разослан в письменной форме (т.е. «изложен письменно») по всей империи. В арамейском рассказе текст 6:3-5 был официальным письменным документом, помещенным на хранение в архив.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.1:2-4

²так говорит Кир, царь Персидский: все царства земли дал мне Господь Бог небесный, и Он повелел мне построить Ему дом в Иерусалиме, что в Иудее. ³Кто есть из вас, из всего народа Его, - да будет Бог его с ним, - и пусть он идет в Иерусалим, что в Иудее, и строит дом Господа Бога Израилева, Того Бога, Который в Иерусалиме. ⁴А все оставшиеся во всех местах, где бы тот ни жил, пусть помогут ему жители места того серебром и золотом и *иным* имуществом, и скотом, с доброхотным даянием для дома Божия, что в Иерусалиме.

1:2 «все царства земли дал мне» Здесь ГЛАГОЛ (BDB 678, KB 733) употреблен в форме *Qal*-ПЕРФЕКТА. Из текстов «цилиндра Кира» (ANET, стр. 315-16) известно, что Кир использовал религию в качестве политического инструмента для обретения лояльности к себе и своей империи со стороны конкретного народа. То, что он делал для евреев во имя их Бога, он делал то же самое для пленников из всех других народов во имя их богов. Это не было вопросом личных верований Кира.

Мардука, верховное божество вавилонского пантеона, также называли именем *Бэл* (господин). Он был богом-покровителем города Вавилона. Кир серьезно упрочил свое правление древним Ближним Востоком посредством политики умиротворения, проявляемой им в отношении каждого отдельного народа.

Причина, по которой Кир захватил Вавилон практически без боя, заключалась в том, что последний нововавилонский царь, Набонид, чрезвычайно увлекся верой в бога луны, *Син* (или *Цин*), которому поклонялись в Уре и Харране. Его мать была верховной жрицей этого бога в городе Теме. Набонид отсутствовал в Вавилоне более десяти лет, ведя военные кампании в окрестностях города Темы (т.е. в Египте). Священники бога Мардука в Вавилоне восприняли Кира как освободителя и верного последователя их божества.

□ **«Господь» (NASB – «ГОСПОДЬ»)** См. частную тему «Имена Бога» в Неем.1:4.

□ **«Господь Бог небесный» (NASB – «ГОСПОДЬ...»)** Этот титул вселенского Бога творения впервые был употреблен Авраамом в текстах Быт.24:3,7, и позже – пророком Ионой (1:9). В Персии этот титул использовался в зороастризме по отношению к высшему богу, богу добра Ахура-Мазде (Ормузду), но в данном контексте на нем явно присутствует влияние от его употребления иудеями по отношению к ЯХВЕ. Данный манифест Кира касается евреев, но это, как я считаю, может быть объяснено (1) пророчествами Исаии, которые Даниил показал Киру, и (2) советами, которые могли давать евреи при написании этого важного указа, связанного с именем ЯХВЕ.

□ **«Он повелел мне построить Ему дом в Иерусалиме»** Этот ГЛАГОЛ (BDB 823, KB 955, *Qal*-ПЕРФЕКТ) регулярно используется в тех случаях, когда Бог поручает кому-либо исполнение Божественного задания (ср. Чис.27:16; 2Пар.23:14).

Понимание Киrom того, что ему поручено именно такое Божественное задание, может быть основано на его знании о пророчествах Исаии (ср. Ис.41:2,25; 44:28-45:7,12-13; 46:11; 48:15).

1:3 «Кто есть» Кир разрешил любому и каждому еврею вернуться на родину. История говорит о том, что воспользовались этим разрешением около пятидесяти тысяч пленников. Вопрос: а сколько же евреев осталось в Вавилоне? Действительно ли большинство евреев вернулись домой? Древние записи показывают, что большое число евреев осталось жить в городах Вавилона. Те же, кто вернулся на родину, очевидно, были наиболее ревностными хранителями веры своих предков!

□ **«да будет Бог его с ним»** Это первая из трех фраз с использованием ГЛАГОЛЬНОЙ формы *Qal*-ЮССИВА:

1. «да будет Бог его с ним» (BDB 224, KB 243)
2. «пусть он идет в Иерусалим» (BDB 748, KB 828)
3. «и строит дом Господа» (BDB 124, KB 139)

Эта фраза может содержать намек на (1) то, как трудно оставлять оседлый образ жизни и отправляться в долгое и опасное путешествие в Иудею, или (2) характер самого Кира, которого все древние историки характеризуют с положительной стороны, как милосердного и великодушного правителя.

□ **«дом Господа» (NASB – «...Господа»)** Это выражение обозначает храм ЯХВЕ на горе Мория в Иерусалиме.

□ **«Того Бога, Который в Иерусалиме» (NASB – «Он – Бог, Который...»)** Жители древнего Ближнего Востока верили, что у каждого народа есть свой бог, и что его «полномочия» распространялись на территорию в пределах национальных границ этого народа. Эти понятия хорошо иллюстрируются случаем с Нееманом, сирийским полководцем, который захотел взять с собой немного земли из Израиля, чтобы на ней затем он мог совершать поклонение ЯХВЕ (ср. 4Цар.5:17). Евреи были поражены тем обстоятельством, что ЯХВЕ покинул храм и отправился с ними на восток, чтобы быть вместе с ними во время вавилонского плена (ср. Иез.10:18; 11:23-25).

В ст. 2 царь Кир провозглашает ЯХВЕ Богом всей земли, но его слова, записанные в ст. 3, показывают, что он все так же представлял Его божеством Израиля, и только!

Эта фраза могла иметь и скобки: «(Он – Бог!) Который в Иерусалиме», ср. «Акцентированная Библия» Ротерхэма [Rotherham, *The Emphasized Bible*], стр. 469. Если делить фразу таким образом, то тогда она особо подчеркивает монотеизм!

1:4 «все оставшиеся» Судя по данному контексту, Бог избирает лишь некоторую часть (тех, кто обладал ревностной верой) оставшихся (выживших в изгнании) пленных евреев для возвращения в Иудею. Как мы уже видели раньше в этой главе, темы из прошлой жизни Израиля повторяются вновь (ст. 6). Бог уменьшает число участников события, с тем чтобы Он мог показать Свою власть, могущество, заботу и всестороннее попечение (напр., Геден, Суд.6-7).

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ВЕРНЫЙ ОСТАТОК (BDB 984, KB 1375)

Ветхозаветная концепция «верного остатка» – периодически повторяющаяся тема в книгах пророков (и большей частью – у пророков восьмого века и у Иеремии). Она употребляется в трех смыслах, подразумевая:

1. тех, кто пережил изгнание (вавилонский плен) (напр., Езд.9:8,14-15; Неем.1:2-3; Ис.10:20-23; 17:4-6; 37:4,31-32; 46:3; Иер.23:3; 31:7-8; 42:15,19; 44:12,14,28; Мих.2:12; 5:7-8; 7:18; Агг.1:12-14; 2:2; Зах.8:6,11-12)
2. тех, кто остается верным ЯХВЕ (напр., Ис.4:1-5; 11:11,16; 28:5; Иоил.2:32; Ам.5:14-15)
3. тех, кто является частью эсхатологического возрождения и восстановления (напр., Ам.9:11-15; Зах.8:6)

Притча о разных почвах в текстах Мар.4:1-20 и Мф.13:1-23, где цитируется текст Ис.6:9-10, является хорошим примером того, как этот термин понимается в Новом Завете (обратите также внимание на текст Рим.9:6, в котором содержится ссылка на Израиль в дни апостола Павла).

«Остаток» Нового Завета состоит из иудеев, которые уверовали в Иисуса Христа (ср. Рим.9:27-29), из язычников, которые уверовали в Иисуса Христа (ср. Рим.9:24-26). Об обеих этих группах говорится в текстах Рим.9:30-35; 11:11-24,25-32. Верующий Израиль – это не только расовая категория (т.е., Рим.9:6; 2:18-19), но – верные последователи Божьего нового и полного откровения в Иисусе. Может показаться, что сказанное отрицает ветхозаветные тексты (т.е., Иер.31:7-9; Мих.5:7-8), в которых говорится именно о народе Израиля как об остатке. Познакомьтесь, пожалуйста, с частной темой «Почему ветхозаветные обетования кажутся такими отличающимися от обетований новозаветных?» Евангелие изменяет всё!

□ **«во всех местах, где бы тот ни жил»** Указ Кира от 538 г. до Р.Х. позволял вернуться из плена на родину всем евреям, т.е. и тем, кто был депортирован Ассирией (722 г. до Р.Х.), и тем, кто был

депортирован Вавилоном (605, 596, 586, 582 гг. до Р.Х.). Из истории нам известно, что вернулись многие евреи из южных колен (Иуды, Вениамина, Симеона, и больше всего – Левия), а вот из северных колен Израиля, которые были депортированы в Мидию – лишь немногие.

□ **«пусть помогут ему жители места того»** Эту помощь возвращавшимся из плена обеспечили их соседи и родственники. Всё собранное, наряду с персидскими сокровищами, послужило затем делу восстановления храма.

Здесь присутствует явная параллель с египтянами Исхода, отдававшими золото, серебро и драгоценности евреям, покидавшим Египет, и это затем помогло им построить свою скинию (ср. Исх.12:35-36). Пророк Исаия изображает возвращение из плена как новый Исход (напр., Ис.41:17-18; 43:14-17; 48:20-21).

Это в точности соответствует предсказанию пророка Аггея (2:7-8) о том, что Бог будет побуждать народы обеспечивать нужды Его храма!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.1:5-11

⁵И поднялись главы поколений Иудиных и Вениаминовых, и священники и левиты, всякий, в ком возбудил Бог дух его, чтобы пойти строить дом Господень, который в Иерусалиме. ⁶И все соседи их вспомоществовали им серебряными сосудами, золотом, иным имуществом, и скотом, и дорогими вещами, сверх всякого добротного даяния для храма. ⁷И царь Кир вынес сосуды дома Господня, которые Навуходоносор взял из Иерусалима и положил в доме бога своего, - ⁸и вынес их Кир, царь Персидский, рукою Мифредата сокровищехранителя, а он счетом сдал их Шешбацару князю Иудину. ⁹И вот число их: блюд золотых тридцать, блюд серебряных тысяча, ножей двадцать девять, ¹⁰чаш золотых тридцать, чаш серебряных двойных четыреста десять, других сосудов тысяча: ¹¹ всех сосудов, золотых и серебряных, пять тысяч четыреста. Все это взял с собою Шешбацар, при отправлении переселенцев из Вавилона в Иерусалим.

1:5 «И поднялись главы поколений Иудиных и Вениаминовых, и священники и левиты» Это перечень трех основных групп (колен), которые и составили Южное Царство, Иудею, после политического раскола в 922 г. до Р.Х., причиной которого стало высокомерие Ровоама (ср. 3Цар.12).

Единственная группа, которая не упоминается в этом перечне, это колено Симеона, которое смешалось с коленом Иуды еще на раннем этапе. Большинство из колена Левия (т.е. священники и левиты) остались с Южным Царством из-за храма, который находился в Иерусалиме.

□ **«всякий, в ком возбудил Бог дух его»** Здесь употреблен тот же самый ГЛАГОЛ (BDB 734 I, KB 802, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ), что и в тексте 1:1. Бог вдохновил Кира на исполнение Его воли, и Он же вдохновляет Свой народ исполнять Его волю. Однако от каждого человека также требуется и его личный отклик по завету. Из истории известно, что не все колена вернулись из плена. Сам Бог открывает сердца, делая их способными на подобающий отклик Ему!

Древнееврейский термин *руах* («дух», BDB 924) обладает очень широким семантическим полем (BDB 924-926, KB 1197). В данном контексте он обозначает человеческую личность, его мысли и проявление воли.

1:6 «вспомоществовали им» Это семитская идиома, означающая «укрепили их руки». Здесь это, очевидно, обозначает ценные дары, предназначенные как для храма в Иерусалиме, так и для самих возвращавшихся из плена, чтобы обеспечить их всем необходимым для такого путешествия.

□ «**доброхотного даяния**» В тексте Исх.35:29 говорится о том, что народ Божий совершал добровольные приношения для строительства скинии из того, что им дали египтяне. Здесь соседи и родственники совершают доброхотные приношения для восстановления храма в Иерусалиме. Это вполне может соответствовать тексту Агг.2:6-7.

1:7 «царь Кир вынес сосуды дома Господня, которые Навуходоносор взял из Иерусалима и положил в доме бога своего» (NASB – «...ГОСПОДНЯ...в доме своих богов») Эти предметы представляли собой чаши, блюда и другие священные храмовые принадлежности (ср. ст. 9-11). Все они упоминаются в текстах Иер.52:17-19; 2Пар.36:10. Находились они в храме Мардука в городе Вавилоне. Если сравнивать тексты 4Цар.24:13 и Дан.5:2-4, то, похоже, обнаруживается некоторое противоречие. Однако, по всей видимости, лишь большие металлические предметы были разрезаны в целях облегчения их транспортировки, но все предметы меньших размеров, такие как чаши, блюда и ложки, остались неповрежденными.

1:8 «Мифредата» Так звали сокровищехранителя города Вавилона. В его имени (BDB 609) отражается имя персидского бога солнца, Митры. Имя «Мифредат» («отданный Митре» или «Митра даровал») было широко распространенным, и в тексте 4:7 это же самое имя обозначает уже другого человека.

□ «**Шешбацару**» Это вавилонское имя, «Шешбацар» (BDB 1058), означает «да защитит _____ отца». На месте пропуска могло значиться имя бога луны (*Цин/Син*) или бога солнца (*Шамаш/Шауу*). Было немало дискуссий по поводу связи этого человека с Зоровавелем, о котором в тексте 2:2 говорится, что он привел освобожденных пленников обратно в Иерусалим. Некоторые толкователи считают его первым назначенным персидским царем правителем Иудеи и дядей Зоровавеля (ср. 1Пар.3:18, «Шенацар» или «Шенабацар» был четвертым сыном взятого в плен царя Иехонии; отцом Зоровавеля был Салафиил, первый (*синод.* – второй) сын, ср. Езд.3:2). На мой взгляд, они были следующими друг за другом правителями (ср. 1Езд.6:18), но это всего лишь предположение.

□ «**князю Иудину**» Термин, переведенный здесь как «князь» (BDB 672 I), означает «возвышенный/возвеличенный» или «начальник». Это вовсе не предполагает, что Шешбацар обязательно принадлежал к царской линии (колену Иуды, Быт.49:10; линии Иессея, Ис.11:1; и семье Давида, 2Цар.7). Он назван «правителем» (*синод.* – «областена начальником») в тексте Езд.5:14-16, тогда как Зоровавель назван «правителем Иудеи» в тексте Агг.1:1.

1:9

NASB	« 30 золотых блюд » (<i>синод.</i> – « блюд золотых тридцать »)
NKJV	« тридцать золотых тарелок »
NRSV	« золотых чаш, тридцать »
TEV	« золотых чаш для приношений – 30 »
NJB	« тридцать золотых блюд »

Этот термин (BDB 173) буквально обозначает чашу или корзину. «Новый международный словарь богословия и экзегетики Ветхого Завета» [*The New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis*], т. 1, стр. 256, называет этот предмет блюдом или противнем. «Комментарий к Толковой Библии 'Anchor Bible'» [*Anchor Bible Commentary*], т. 14, стр. 5, называет его «небольшим блюдом или некой иной емкостью». Этот термин встречается в Библии только в данном стихе, поэтому точное его значение не известно, на что указывают и различные варианты в древних переводах.

□

NASB	«1000 серебряных блюд» (<i>синод.</i> – «блюд серебряных тысяча»)
NKJV	«одна тысяча серебряных тарелок»
NRSV	«серебряных чаш, одна тысяча»
TEV	«серебряных чаш для приношений – 1000»
NJB	«одна тысяча серебряных блюд»

Употребленный здесь термин (BDB 173) – то же самое слово, что и в предыдущей фразе. Отличие лишь в том, что предметы, указанные выше, были изготовлены из золота, а эти – из серебра. В скинии разные виды ценных металлов использовались с целью обозначения разной степени святости. Золото использовалось в Святом-святых, серебро – в Святом месте, медь – в других частях скинии. Если это соответствует истине, то тогда у этих изделий из разных металлов было и разное назначение. Упоминание о медных предметах в списке отсутствует.

□

NASB	«29 дубликатов» (<i>синод.</i> – «ножей двадцать девять»)
NKJV	«двадцать девять ножей»
NRSV	«ножи, двадцать девять»
TEV	«других чаш – 29»
NJB	«двадцать девять отремонтированных»

Этот термин (BDB 32) может обозначать ритуальный режущий инструмент, поскольку он мог быть родственным словом ГЛАГОЛУ «разрезать, прорезать, пропарывать». В тексте 1Езд.2:13, который содержит перечень сосудов, близкий по количеству к перечню, указанному в ст. 11, эти предметы названы «кадилами». Септуагинта переводит этот термин как «перемена одежд» (т.е. священнические одеяния).

1:10 «чаш...двойных» (NASB – «чаши второго вида») Составители некоторых словарей считают, что это слово происходит от корня «двойной» (т.е. «второго вида») и обозначает чаши, которые соответствовали друг другу (ср. «Новый международный словарь богословия и экзегетики Ветхого Завета» [*The New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis*], т. 2, стр. 1138).

1:11 «пять тысяч четыреста» Если сложить количество всех перечисленных в стихах 9-11 предметов, то не наберется даже половины указанного здесь числа. Возможно, это был всего лишь краткий перечень, или же в нем не указывались поименно мелкие предметы, такие как ложки. В неканоническом тексте 1Езд.2:13-15 этот перечень намного шире.

Многие золотые предметы больших размеров были в свое время разрезаны с целью облегчения их транспортировки в Вавилон (ср. 4Цар.24:13).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Знал ли Кир что-либо об иудейских пророчествах?
2. Почему указ Кира звучит так «по-иудейски»?
3. Побуждал ли Дух Божий всех евреев вернуться на свою родину, или же только некоторую их часть?
4. Какая связь существует между Шешбацаром и Зоровавелем?
5. Забрал ли Навуходоносор только священные предметы из иудейского храма в Иерусалиме, или же он забирал их из всех храмов покоренных им народов?

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 2

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Пленники, которые вернулись в Иерусалим	Перепись первых возвратившихся	Список тех, кто вернулся из плена	Список первых возвратившихся пленников
2:1-39	2:1-2а	2:1-2а	2:1-2а
	2:26-35	2:26-20	2:26-35
		2:21-35	
	2:36-39	2:36-39	2:36-39
2:40	2:40-42	2:40-42	2:40-42
2:41			
2:42			
2:43-54	2:43-54	2:43-54	2:43-54
2:55-58	2:55-57	2:55-57	2:55-58
	2:58	2:58	
2:59-63	2:59-63	2:59-60	2:59-63
		2:61-63	
2:64-67	2:64-67	2:64-67	2:64-67
2:68-70	2:68-69	2:68-69	2:68-69
	2:70	2:70	2:70

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:1-2а

¹Вот сыны страны из пленников переселения, которых Навуходоносор, царь Вавилонский, отвел в Вавилон, возвратившиеся в Иерусалим и Иудею, каждый в свой город, - ^{2а}пришедшие с Зоровавелем, Иисусом, Неемиею, Сараем, Реелаем, Мардохеем, Билшаном, Мисфаром, Бигваем, Рехумом, Вааном.

2:1 «Вот сыны страны» В таком же самом списке в тексте Неем.7:7 содержится двенадцать имен (возможно, как символ возвращения двенадцати колен). Для вернувшихся из плена иудеев было очень важным делом суметь подтвердить свою родословную линию. Их еврейское происхождение обеспечивало права наследования в Иудее («каждый в свой город»), а также обновление заветных обетований ЯХВЕ.

2:2 «с Зоровавелем» Имя «Зоровавель» (BDB 279) означает «рожденный в Вавилоне» или «семя (потомство) Вавилона». Оно образовано от корня «сев, посев» (BDB 283) или, согласно словарю NIDOTTE, «росток Вавилона», т. 4, стр. 1312. По всей вероятности, этот человек был внуком Иехонии, плененного царя Иудеи (ср. 1Пар.3:19). Он привел в Иудею вторую волну возвратившихся пленников.

□ **«Иисусом»** Имя «Иисус» (BDB 221) означает «ЯХВЕ есть спасение», «ЯХВЕ приносит спасение» или «спасение – от ЯХВЕ». Имена «Иешуа» (арамейское), «Джошуа» (еврейское, ср. Агг.1:1) и «Иисус» представляют собой в точности одно и то же словосочетание (ср. Мф.1:21). Этот же Иисус также является родственником Ездры (т.е., из колена Левия, из семьи священников, ср. 7:1-5).

□ **«Неемиею»** Этот Неемия – не тот, который был виночерпием у царя Артаксеркса, и который много позже строил стену вокруг Иерусалима. Этот человек был одним из глав/начальников израильского общества, вернувшихся вместе с Зоровавелем во второй волне «возвращенцев». Его имя (BDB 637) означает «ЯХВЕ есть утешение».

□ **«Сараем»** Так, «Сараия», звали первосвященника Иерусалимского, который был убит при разрушении храма Навуходоносором (ср. 4Цар.25:18; Иер.52:24).

Человек, упомянутый здесь под этим именем, был левитом или священником, который вернулся вместе с Зоровавелем. Его имя (BDB 976) означает «ЯХВЕ стойкий». В «Симфонии» Роберта Янга, стр. 861, и в «Библейском комментарии для толкователя» [*The Expositor's Bible Commentary*] предлагается значение «ЯХВЕ есть князь». В параллельном тексте Неем.7:7 здесь значится Азария.

□ **«Реелаем»** Реелай входил в число глав общества, вернувшихся с Зоровавелем. Его имя встречается только здесь, как и подавляющее большинство других имен перечня. Он родился в плену. Имя «Реелай» означает «ЯХВЕ вызывает трепет» (BDB 947). В параллельном тексте Неем.7:7 здесь значится Раамия.

□ **«Мардохеем»** Этот Мардохей – не тот, который был родственником Есфири и жил во времена правления Ксеркса I. Он был одним из тех глав общества, которые вернулись из Вавилона вместе с Зоровавелем. Точное значение его имени неизвестно, но, похоже, оно как-то связано с именем бога Мардука (BDB 598).

□ **«Билшаном»** Имя «Билшан» может происходить от корня «искать, разыскивать» (Симфония Янга) или «исследовать» (BDB 119). Здесь им назван один из глав израильского общества, вернувшихся из вавилонского плена. Ничего больше об этом человеке не известно.

□ **«Мисфаром»** Эта глава общества по имени «Мисфар» в тексте Неем.7:7 назван именем «Мисферэф». Это имя связано с древнееврейским термином «писать», и оно может означать «книжник» (BDB 709, Симфония Янга, стр. 664).

□ **«Бигваем»** Бигвай, еще один вернувшийся из плена глава общества, упоминается также в текстах Езд.2:14; 8:14 и Неем.7:7,19; 10:16. Его семья была весьма деятельной в после пленном Иерусалиме. Раввины даже считают, что Бигвай был наместником провинции Иудея в 410-407 гг. до Р.Х., но такое предположение делает его слишком старым, чтобы он мог принадлежать к числу вернувшихся из Вавилона в 538 г. до Р.Х. Его имя происходит от санскритского корня, означающего «быть счастливым» (BDB 94).

□ **«Рехумом»** Этот человек, Рехум, также один из глав израильского общества, в тексте Неем.7:7 назван именем «Нехум». Это же самое имя было (1) у левита из текста Неем.3:17, который помогал организовывать восстановление Иерусалимских стен, и (2) у священника из текста Неем.12:3. Само имя, по-видимому, связано с древнееврейским термином, означающим «мягкий», «добрый» или «сострадательный» (BDB 933).

□ **«Вааном»** Этот человек по имени «Ваан», один из вернувшихся из Вавилона глав общества, замыкает перечень из двенадцати имен в главе Неем.7, и только из одиннадцати имен в главе Езд.2. Его имя может означать «сын печали» или «сын боли» (BDB 128). Похожее имя встречается в тексте Неем.3:4, где речь идет о человеке, помогавшем ремонтировать Рыбные ворота Иерусалима. Позже это имя упоминается также в тексте Неем.10:27.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:26-35

²⁶Число людей народа Израилева:

³сыновей Пароша две тысячи сто семьдесят два;

⁴сыновей Сафатии триста семьдесят два;

⁵сыновей Араха семьсот семьдесят пять;

⁶сыновей Пахаф-Моава, из сыновей Иисуса и Иоава, две тысячи восемьсот двенадцать;

⁷сыновей Елама тысяча двести пятьдесят четыре;

⁸сыновей Заттуя девятьсот сорок пять;

⁹сыновей Закхая семьсот шестьдесят;

¹⁰сыновей Вания шестьсот сорок два;

¹¹сыновей Бебая шестьсот двадцать три;

¹²сыновей Азгада тысяча двести двадцать два;

¹³сыновей Адоникама шестьсот шестьдесят шесть;

¹⁴сыновей Бигвая две тысячи пятьдесят шесть;

¹⁵сыновей Адина четыреста пятьдесят четыре;

¹⁶сыновей Атера, из дома Езекии, девяносто восемь;

¹⁷сыновей Беция триста двадцать три;

¹⁸сыновей Иоры сто двенадцать;

¹⁹сыновей Хашума двести двадцать три;

²⁰сыновей Гиббара девяносто пять;

- ²¹уроженцев Вифлеема сто двадцать три;
²²жителей Нетофы пятьдесят шесть;
²³жителей Анафофа сто двадцать восемь;
²⁴уроженцев Азмавефа сорок два;
²⁵уроженцев Кириаф-Иарима, Кефиры и Беерофа семьсот сорок три;
²⁶уроженцев Рамы и Гевы шестьсот двадцать один;
²⁷жителей Михмаса сто двадцать два;
²⁸жителей Вефиля и Гая двести двадцать три;
²⁹уроженцев Нево пятьдесят два;
³⁰уроженцев Магбиша сто пятьдесят шесть;
³¹сыновей другого Елама тысяча двести пятьдесят четыре;
³²сыновей Харима триста двадцать;
³³уроженцев Лидды, Хадида и Оно семьсот двадцать пять;
³⁴уроженцев Иерихона триста сорок пять;
³⁵уроженцев Сенаи три тысячи шестьсот тридцать.

□ **«Число людей народа Израилева»** Этот перечень подобен тому, что есть в 7-й главе книги Неемии. В стихах 3-20 перечисление идет по родословным линиям; в стихах 21-35 родословные линии перечисляются в привязке к географическому месту жительства или происхождения конкретной семьи до плена. В стихах 36-58 перечисляются все, кто задействован в обеспечении храмового служения, начиная со священников и заканчивая нефинейми и сыновьями рабов Соломоновых. В стихах 59-63 перечислены те, кто был отстранен от служения священников, поскольку они не смогли документально подтвердить свою родословную линию.

Между этим списком и списком в главе Неем.7 есть некоторые различия, но также между ними присутствует и поразительное сходство. Похоже, что Ездра и Неемия имели дело с одними и теми же официальными списками. Остается неизвестным, кто именно их составлял изначально, персидские чиновники или иудейские книжники, но достаточно очевидно, что существовало два самостоятельных варианта одного и того же списка. Возможно, более поздние книжники/переписчики несколько «обновили» или копию Ездры, или копию Неемии. Но также вполне возможно, что имеющиеся различия отражают всего лишь ошибки писцов, допущенные при копировании этого списка на протяжении долгого времени (Библия NET, стр. 712).

2:6 «Пахаф-Моава» Имя «Пахаф-Моав» может означать:

1. правитель Моава
2. яма Моава (BDB 809, «яма» может означать «беда, бедствие», ср. Иер.48:43-44; Ис.24:17), применительно к изгнанию и плену

Толковая Библия «Anchor Bible» (т. 14, стр. 12-13) и «Библейский комментарий для толкователя» [*The Expositor's Bible Commentary*] (т. 4, стр. 608) утверждают, что речь идет о трансйорданских евреях, взятых в плен Тиглатпаласаром III.

При этом, толковая Библия «Anchor Bible» ссылается на текст 1Пар.5:26, тогда как «Библейский комментарий для толкователя» ссылается на текст 1Пар.5:3-8.

2:20 «Гиббара» В тексте Неем.7:25 значится слово «Гаваон», с которого, похоже, начинается перечень городов (ср. ст. 21-35). Гаваон был левитским городом, расположенным на территории, принадлежавшей колену Вениамина (ср. И.Нав.18:25).

2:22 «Нетофы» Этот город, Нетофа, находился к югу от Иерусалима неподалеку от Вифлеема, и он, очевидно, был населен левитами (ср. 1Пар.9:14,16). О мужчинах из этого селения в Ветхом Завете упоминается несколько раз (ср. 2Цар.23:28,29; 4Цар.25:23; 1Пар.2:54; 9:16; 11:30; 27:13,15; Иер.40:8; Неем.7:26).

2:23 Вот другие города вениамитян в этом списке:

1. Анафоф (левитский город, и также родной город Иеремии), ст. 23
2. Рама (ср. Неем.7:30), ст. 26
3. Гева (левитский город, также назывался «Гива», ср. И.Нав.21:17), ст. 26
4. Михмас (название означает «место Хамоса»), ст. 27
5. Вефиль, ст. 28
6. Гай (неподалеку от Вефиля), ст. 28
7. Иерихон, ст. 34

2:25 «Кириаф-Иарима» (NASB – «Кириаф-арима») В тексте Неем.7:29 он значится как «Кириаф-Иарим», город на северо-запад от Иерусалима.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:36-39

- ³⁶Священников: сыновей Иедаии, из дома Исусова, девятьсот семьдесят три;
³⁷сыновей Иммера тысяча пятьдесят два;
³⁸сыновей Пашхура тысяча двести сорок семь;
³⁹сыновей Харима тысяча семнадцать.

2:36 «Священников» В стихах с 36 по 58 перечисляются все задействованные в храмовом служении по мере их значимости: священники, левиты, певцы, привратники, храмовые слуги (*синод.* – «нефинеи») и храмовые работники.

□ Три из перечисленных семей священников указаны по именам священников в дни Давида (ср. 1Пар.24):

1. Иедаия (семья Исуса, первого после пленного первосвященника, ср. 1Пар.9:10; Неем.7:39)
2. Иммер (ср. Иер.20:1)
3. Харим (ср. 10:21; Неем.3:11)

У Давида было двадцать четыре семейства священников (ср. 1Пар.24:7-19), но вернулись после плена только четыре из них. Пашхур упоминается в текстах 1Пар.9:12; Иез.2:38; 10:22; Неем.7:41; 11:12.

2:38 «Пашхура» Он происходил от Иедаии по линии Садока (ср. 1Пар.9:10-12).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:40-42

- ⁴⁰Левитов: сыновей Исуса и Кадмиила, из сыновей Годавии, семьдесят четыре;
⁴¹певцов: сыновей Асафа сто двадцать восемь;
⁴²сыновей привратников: сыновья Шаллума, сыновья Атера, сыновья Талмона, сыновья Аккува, сыновья Хатиты, сыновья Шовая, - всего сто тридцать девять.

2:40 «Левитов» Следует напомнить, что все священники были левитами, но не все левиты были священниками. Только потомки семьи Аарона совершали служение, связанное с жертвоприношениями. Остальным левитам предназначалось быть помощниками священников и учителями Закона. Обратите внимание, насколько мало левитов (74) вернулось после плена по сравнению со священниками (973). Возможно, что и в плен их было уведено меньше, или же их служение при храме было физически слишком тяжелым и напряженным.

2:41 «певцов» Со времен Давида известно, что существовало три группы левитов-певцов: Асафа, Емана и Идифуна (ср. 1Пар.25:1-8). Мы не знаем, что случилось с другими двумя группами.

2:42 «привратников» Эти специальные храмовые служители упоминаются в текстах 1Пар.9:17-27; 26:1-19. Их обязанности описаны в тексте 1Пар.9:26-27. Иногда они называются левитами (ср. 1Пар.9:26; 2Пар.23:4; Неем.12:25), но в других случаях они, похоже, обозначаются отдельной, хотя и связанной с ними группой (ср. 2Пар.8:14; 35:15; Неем.12:25).

□ **«Шаллума»** Этот начальник привратников, Шаллум (ср. 1Пар.9:17), в других текстах также назван как:

1. Мешелемия, 1Пар.9:21
2. Шелемия, 1Пар.26:14
3. Мешуллам, Неем.12:25

Это разнообразие показывает следующее:

1. у этих мужей было несколько имен или прозвищ
2. в список легко могло вкрасться искажение в результате копирования
3. часто титулы или должности становились именами

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:43-54

⁴³Нефинеев: сыновья Цихи, сыновья Хасуфы, сыновья Таббаофа,
⁴⁴сыновья Кероса, сыновья Сиаги, сыновья Фадона,
⁴⁵сыновья Лебаны, сыновья Хагабы, сыновья Аккува,
⁴⁶сыновья Хагава, сыновья Шамлая, сыновья Ханана,
⁴⁷сыновья Гиддела, сыновья Гахара, сыновья Реаии,
⁴⁸сыновья Рецина, сыновья Некоды, сыновья Газзама,
⁴⁹сыновья Уззы, сыновья Пасаеха, сыновья Бесая,
⁵⁰сыновья Асны, сыновья Меунима, сыновья Нефисима,
⁵¹сыновья Бакбука, сыновья Хакуфы, сыновья Хархура,
⁵²сыновья Бацлуфа, сыновья Мехиды, сыновья Харши,
⁵³сыновья Баркоса, сыновья Сисеры, сыновья Фамаха,
⁵⁴сыновья Нециаха, сыновья Хатифы;

2:43,58,70 «Нефинеев» (NASB – «храмовых слуг») Слово «нефинеи» буквально означает «данные» или «дарованные, подаренные» (BDB 682). Этот термин употреблялся для обозначения левитов, которые были дарованы Богом в помощь священникам на служение в храме (ср. Чис.3:9; 8:16; 16:9), но группа, о которой идет речь здесь, очевидно, принадлежала к потомкам рабов-ханаанеев, которые использовались на тяжелых работах в храме. На это указывают и их необычные, нееврейские имена. Такое применение труда пленников не было чем-то необычным в

дни Давида (ср. 2Цар.15:18-22). Гаваонитяне, которые обманули Иисуса Навина во время завоевания Земли Обетованной, попали в ту же самую категорию (ср. И.Нав.9:27). Иез.44:6-31. Этот термин встречается и в словах Иезекииля, обращенных к этой же группе людей в тексте Иез. 44:6-31.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:55-57

⁵⁵сыновья рабов Соломоновых: сыновья Сотая, сыновья Гассофереха, сыновья Феруды,
⁵⁶сыновья Иаалы, сыновья Даркона, сыновья Гиддела,
⁵⁷сыновья Сефатии, сыновья Хаттила, сыновья Похереф-Гаццебайима, сыновья Амия, -

2:55 «сыновья рабов Соломоновых» Как Давид использовал пленных ханаанцев в качестве храмовых слуг (ср. 2Цар.15:18-22), точно так же и Соломон использовал ханаанцев в качестве рабочей силы (ср. 3Цар.9:20-21).

□ **«Гассофереха»** Это слово, «Гассоферех», может быть именем собственным, образованным от корня, означающего «писать» (BDB 708) или «гильдия писцов» (ср. 1Пар.2:55, «семьи писцов» [*синод.* – «племена Соферийцев»]). Оно ЖЕНСКОГО РОДА, но употребляется со словами МУЖСКОГО РОДА (ср. «Похереф-Гаццебайим» в ст. 57); следовательно, оно подобно слову «Кохелет» в древнееврейском названии книги Екклесиаста, которое обозначало титул или должность, а не имя собственное.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:58

⁵⁸всего - нефинеев и сыновей рабов Соломоновых триста девяносто два.

2:58 Рабы Соломоновы упоминаются также в текстах Неем.7:60; 11:3, но больше нигде во всем остальном Ветхом Завете.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:59-63

⁵⁹И вот вышедшие из Тел-Мелаха, Тел-Харши, Херуб-Аддан-Иммера, которые не могли показать о поколении своем и о племени своем - от Израиля ли они: ⁶⁰сыновья Делайи, сыновья Товии, сыновья Некоды, шестьсот пятьдесят два. ⁶¹И из сыновей священнических: сыновья Хабайи, сыновья Гаккоца, сыновья Верзеллия, который взял жену из дочерей Верзеллия Галаадитянина и стал называться именем их. ⁶²Они искали своей записи родословной, и не нашлось ее, а *потому* исключены из священства. ⁶³И Тиршафа сказал им, чтоб они не ели великой святыни, доколе не восстанет священник с уримом и туммимом.

2:59 «из Тел-Мелаха» Термином «тел» обозначали холм из руин, на котором отстраивали разрушенный город заново. Это название, «Тел-Мелак» (BDB 1068), буквально означает «холм соли», что могло представлять собой принятое в той культуре выражение проклятия

побежденному городу («засеял его солью», т.е. чтобы там ничего не росло, ср. Суд.9:45), или же это географическое название места, где имела соль (напр., «Море соли» [одно из названий Мертвого моря]). Возможно, речь идет о Тельме Птолемейской (ср. «Комментарий для проповедника» [The Pulpit Commentary], т.7, стр. 18), располагавшейся в нижней Вавилонии неподалеку от Персидского залива.

□ «Тел-Харши» Это еще один город в Вавилоне.

2:61 «сыновья Гаккоца» Если сравнить тексты Езд.8:33 («Меремофу, сыну Урии, священнику») и Неем.3:4 («Меремоф, сын Урии, сын Гаккоца», и также ст. 21), то получается вполне вероятным, что притязания этого человека на принадлежность к священнической линии могли получить обоснованное подтверждение.

□ «Верзеллия Галаадитянина» Этот глава семейства помогал царю Давиду, когда тот скрывался от Авессалома (ср. 2Цар.17:27-29). Позже Давид пытался вознаградить его за верную службу и дружбу (ср. 2Цар.19:31-39).

2:63 «Тиршафа» (NASB – «правитель») Этот персидский термин, *Тиршафа* (BDB 1077), может означать «боящийся» и являться идиомой, обозначающей правительственную должность. В книге Неемии он используется в текстах Неем.8:9 и 10:1. Шешбацар тоже назван «правителем» (*синод.* – «областена начальником»), но при помощи другого термина, ассирийского *Пеха* (BDB 1108), который используется в текстах Езд.5:3,6,14; 6:6,7,13; Дан.3:2,3,27; 6:8; и Агг.1:1,14; 2:2,21. Оба термина обозначают одну и ту же должность, если только Шешбацар не подчинялся наместнику Самарии.

□
NASB, NKJV «наибольших святынь»
(*синод.* – «великой святыни»)
NRSV «самую святую пищу»
TEV «пищу, принесенную Богу»
NJB «освященную пищу»

Имеется в виду та часть жертвоприношения, которая предназначалась священникам.

□ «с уримом и туммимом» Речь идет об особенном, но нам точно не известном, способе определения Божьей воли. Урим и туммим хранились в нагруднике первосвященника (ср. Исх.28:30; Лев.8:8; Чис.27:21; Вт.33:8; 1Цар.28:6). По всей видимости, они были утеряны, либо по какой-то причине их перестали применять (ср. Исх.28:30; Чис.27:21).

Хорошее и краткое обсуждение существующих теорий по поводу урима и туммима (т.е. как они выглядели и как ими пользовались) см. в «Новом международном словаре богословия и экзегетики Ветхого Завета» [The New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis] (NIDOTTE), т. 1, стр. 329-330.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:64-67

⁶⁴Все общество вместе состояло из сорока двух тысяч трехсот шестидесяти человек, ⁶⁵кроме рабов их и рабынь их, которых было семь тысяч триста тридцать семь; и при них певцов и певиц двести. ⁶⁶Коней у них семьсот тридцать шесть, лошаков у них двести сорок пять; ⁶⁷верблюдов у них четыреста тридцать пять, ослов шесть тысяч семьсот двадцать.

2:64 «Все общество вместе *состояло из сорока двух тысяч трехсот шестидесяти человек*»
Общее число вернувшихся из плена указывается практически одно и то же в главах Езд.2, Неем.7, и в апокрифической книге 1-я Ездры. Однако, если сложить вместе отдельные цифры, указанные в списках, то они будут отличаться: по книге Ездры – 29818; по книге Неемии – 31089; по книге 1-я Ездры – 33950 человек.

2:65 «певцов и певиц двести» Речь идет о светском музыкальном сопровождении (ср. 2Цар. 19:35; Еккл.2:8; Иез.26:13).

2:66-67 Этот перечень домашних животных может быть связан с текстом 1:6 (ср. ст. 68-69).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:68-69

⁶⁸Из глав поколений *некоторые, придя к дому Господню, что в Иерусалиме, доброхотно жертвовали на дом Божий, чтобы восстановить его на основании его.* ⁶⁹По достатку своему, они дали в сокровищницу на *производство работ шестидесят одну тысячу драхм золота и пять тысяч мин серебра и сто священнических одежд.*

2:68 «доброхотно жертвовали» См. пояснение к 1:6.

2:69 «По достатку своему, они дали» Это затем станет принципом апостола Павла (ср. Деян.11:29; 1Кор.16:12; 2Кор.8:3,11). В даянии важен не процент, а состояние сердца.

□ «**драхм**» Драхма – это весовое количество драгоценного металла, принятое за единицу веса. Здесь это слово пишется как *дарик* (другая форма – в тексте 1Пар.29:7), позже оно стало писаться как *драхма* (греческое слово). Само это слово заимствовано изначально от семитского корня, существовавшего еще до древнееврейского языка. См. частную тему «Меры веса и объема на древнем Ближнем Востоке» в Езд.7:22.

□ «**мин**» Термин «мина» (BDB 584) означает «часть» или «считать». Этот вес драгоценного металла был равен 60 (или 50) сиклям (ср. Иез.45:12). См. частную тему «Меры веса и объема на древнем Ближнем Востоке» в Езд.7:22.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.2:70

⁷⁰И стали жить священники и левиты, и народ и певцы, и привратники и нефинеи в городах своих, и весь Израиль в городах своих.

2:70 Это трехсоставное деление общества (священники, левиты, народ [другие колена]) присуще всей книге. Другие три группы (певцы, привратники и храмовые слуги [*синод.* – «нефинеи»]) включали как евреев, так и иноземцев, участвовавших/обеспечивавших храмовое служение.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Почему Кир позволил народу Израиля вернуться в Иудею?
2. Почему персидские царские указы выглядят так «по-иудейски» (ср. главы 1 и 6)?
3. Какая связь существует между Шешбацаром и Зоровавелем?
4. Почему во 2-й главе приведен такой подробный список «возвращенцев», и как он связан с 7-й главой и главой 7 книги Неемии?
5. Перечислите храмовых работников и опишите их функции.
6. Противоречит ли текст 3:6 тексту 5:16?
7. Сколько всего было волн возвращения пленников в Иерусалим и под чьим руководством?

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 3

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Поклонение в Иерусалиме возобновлено	Восстановление храма	Поклонение начинается вновь	Возобновление жертвоприношений
3:1-7	3:1-7	3:1-6	3:1-6
		Восстановление храма начинается	
Восстановление храма начинается		3:7-9	3:7-13
3:8-11	3:8-9		
	3:10-13	3:10-13	
3:12-13			

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.3:1-7

¹Когда наступил седьмой месяц, и сыны Израилевы уже были в городах, тогда собрался народ, как один человек, в Иерусалиме. ²И встал Иисус, сын Иоседеков, и братья его священники, и Зоровавель, сын Салафиилов, и братья его, и соорудили они жертвенник Богу Израилеву, чтобы возносить на нем всесожжения, как написано в законе Моисея, человека Божия. ³И поставили жертвенник на основании его, так как они были в страхе от иноземных народов; и стали возносить на нем всесожжения Господу, всесожжения утренние и вечерние. ⁴И совершили праздник кущей, как предписано, с ежедневным всесожжением в определенном числе, по уставу каждого дня. ⁵И после того совершали всесожжение постоянное, и в новомесячия, и во все праздники, посвященные Господу, и добровольное приношение Господу от всякого усердствующего. ⁶С первого же дня седьмого месяца начали возносить всесожжения Господу. А храму Господню еще не было положено основание. ⁷И стали выдавать серебро каменотесам и плотникам, и пищу и питье и масло Сидонянам и Тирянам, чтоб они доставляли кедровый лес с Ливана по морю в Яфу, с дозволения им Кира, царя Персидского.

3:1 «седьмой месяц» В древнееврейском календаре это месяц Тишри (ранее он назван «Афаним», ср. 3Цар.8:2), который соответствует нашему сентябрю-октябрю. Это был месяц трех больших ежегодных праздников. Первого числа этого месяца отмечался Праздник труб, десятого числа – День очищения (ср. Лев.16), а с 15-го по 22-е число – Праздник кущей (ср. Лев.23:23-44; Чис.29:1-40).

ЧАСТНАЯ ТЕМА: КАЛЕНДАРИ ДРЕВНЕГО БЛИЖНЕГО ВОСТОКА

Ханааней (3Цар.6:1,37-38; 8:2)	Шумерско- Вавилонский (календарь Ниппура)	Древнееврейский (календарь Гезера)	Современные эквиваленты
Авив («зеленые колосья» ячменя)	Нисану	Нисан	Март-апрель
Зиф (весеннее великолепие)	Айару	Ийар	Апрель-май
	Симану	Сиван	Май-июнь
	Ду-узу	Таммуз	Июнь-июль
	Абу	Аб	Июль-август
	Элулу	Элул	Август-сентябрь
Афаним (постоянный источник воды)	Тешриту	Тишри	Сентябрь-октябрь
Бул (дожди для овощей)	Арах-самна	Мархешван	Октябрь-ноябрь
	Кислиму	Кислев	Ноябрь-декабрь
	Тебиту	Тебет	Декабрь-январь
	Шабату	Шабат	Январь-февраль
	Адару	Адар	Февраль-март

□ **«собрался народ, как один человек»** Здесь ГЛАГОЛ употреблен в форме *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ. Сама эта фраза является древнееврейской идиомой, обозначающей полное единение умом и сердцем (ср. Неем.7:726-8:1, и также Суд.20:1,8,11). Это собрание включало женщин и детей. Сплоченность и единство общества можно видеть и в ст. 9.

3:2 «Иисус, сын Иоседеков» См. пояснение к 2:2. Имя отца (ср. 3:2,8; 5:2; 10:18; Неем.12:26) Иисуса в текстах 1Пар.6:14,15; Агг.1:1,12,14; 2:2,4; Зах.6:11 пишется как «Йехоседек» (NASB). Этот Иисус никогда не называется первосвященником в книгах Ездры и Неемии, но он называется таковым в текстах Агг.1:1,14 и Зах.3:1,8; 6:11.

□ **«Зоровавель, сын Салафилов»** См. пояснение к 2:2.

□ **«соорудили они жертвенник»** Здесь ГЛАГОЛ (BDB 124, KB 139) имеет форму *Qal*-ИМПЕРФЕКТА. Возвратившиеся из плена хотели восстановить Моисеевы обряды и ритуалы настолько, насколько это было возможно. При помощи жертвенника они смогли начать регулярно отмечать дни праздников/отдыха/поста согласно предписаниям, изложенным в главах Лев.23 и Чис.29.

Этот жертвенник был покрыт бронзой (*синод.* – медью; ср. Исх.27:1-8; 38:1-7), которую в свое время забрали вавилонские завоеватели. Сама внутренняя конструкция жертвенника оставалась на месте. Жертвенник полностью отремонтировали и поставили на его прежнее место.

□ **«человека Божия»** Буквально здесь сказано «иш Элохима». В Ветхом Завете это выражение встречается 76 раз как описание верных Божьих служителей. Вот последовательность по частоте употребления:

1. Елисей
2. Илия
3. Моисей (ср. Вт.33:1; И.Нав.14:6; Пс.89:1; 1Пар.23:14; 2Пар.30:16; Езд.3:2)
4. Самуил
5. Давид
6. Самей
7. Ханан
8. без указания имени (29 раз)

3:3 «И поставили жертвенник на основании его» Не исключено, что этот жертвенник был поставлен на приподнятом основании (платформе). В таком случае в ст. 2 речь идет о самом жертвеннике, а в ст. 3 – об этом основании (*bama*).

□ **«они были в страхе от иноземных народов» (NASB – «...народов земли»)** Здесь подразумеваются либо (1) евреи, которые оставались в Палестине в период плена, и теперь они возмущались по поводу строительства, начатого «возвращенцами», либо (2) Санаваллат и Товия и их политическое и/или законодательное сопротивление восстановлению храма (ср. 4:4). Второй вариант подходит контексту лучше.

Выражением «народ земли» (в ЕДИНСТВЕННОМ ЧИСЛЕ) первоначально называли знатных землевладельцев (до плена, ср. 4Цар.24:15), но со временем им стали называть «бедный народ земли» (после плена, ср. 4Цар.24:14). Однако в данном контексте оно употреблено во МНОЖЕСТВЕННОМ ЧИСЛЕ и должно подразумевать все племена этой персидской провинции, которая получила название «Заречье» (т.е. Палестина и Ливан).

□ **«всесожжения утренние и вечерние»** Эти жертвоприношения называли «всесожжениями постоянными» (ср. ст. 5). Два ягненка сжигались ежедневно, в 9 часов утра и в 3 часа пополудни (ср. Исх.29:38-46; Чис.28:1-8).

3:4 «И совершили праздник кущей, как предписано» Этот ежегодный праздник несколько раз упоминается в писаниях Моисея (ср. Исх.23:16; 34:32; Лев.23:33-36, 39-43; Чис.19:12-38; Вт.16:13-17). Порядок его проведения описан очень подробно.

Многое у этих иудеев, в части распределения по времени и конкретных процедур при возобновлении действия системы жертвоприношений, было похоже на то, как всё это было у Соломона (ср. 2Пар.7) при строительстве храма (ср. 2Пар.2-4, см. пояснение к 3:10). Они стремились узаконить себя именно в качестве истинного Израиля, как истинный Божий народ завета.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ПРАЗДНИКИ ИЗРАИЛЯ

I. ЕЖЕГОДНЫЕ ПРАЗДНИКИ ПО МОИСЕЕВУ ЗАКОНУ (ср. Исх.23:14-17; Лев.23; Чис.28; Вт.16)

- А. Весь еврейский мужской пол обязан был посещать три ежегодных праздника (ср. Исх.23:14,17; 34:23), по возможности.
- Б. Эти праздники были земледельческими, но у них также было и общенародное, национальное значение.
- В. Каждый из этих праздников был временем отдыха, поклонения и совместного общения.
- Г. Вот эти три обязательных праздника:
 - 1. Пасха (ср. Исх.12:1-14,21-28; Лев.23:4-14; Чис.28:16-25; Вт.16:1-8; см. частную тему «Пасха»)
 - а) благодарение и освящение урожая ячменя
 - б) воспоминание об Исходе
 - в) сразу за Пасхой следовал семидневный праздник опресноков (ср. Исх.12:15-20; 34:18-20)
 - 2. Пятидесятница (праздник седмиц, ср. Исх.23:16; 34:22)
 - а) благодарение и освящение урожая пшеницы
 - б) воспоминание о даровании Торы Моисею на горе Синай, согласно раввинистическим вычислениям
 - в) см. Лев.23:15-21; Чис.28:26-31
 - 3. Скинопигия/Праздник кущей (Суккот)
 - а) благодарение за весь урожай в целом
 - б) воспоминание о начале периода странствования по пустыне
 - в) см. Исх.23:16; 34:22; Лев.23:34-44; Вт.16:13-17
 - г) празднование продолжалось восемь дней (ср. Лев.23:36; Чис.29:35-38)
- Д. Другие ежегодные празднования и торжества
 - 1. Еврейский новый год (Рош Ашана)
 - а) см. Лев.23:23-25; Чис.29:1-6
 - б) этот день отдыха и жертвоприношения отмечался в первый день месяца тишри
 - в) праздничная особенность этого дня, настолько привычная для новозаветной эры, в Торе особо не подчеркивается
 - 2. День очищения – «день покрытия», или Йом-Киппур (единственный день поста)
 - а) день покоя, поста и покаяния
 - б) обряд по удалению/очищению совместного греха и нечистоты (скинии, священников, и всего народа)

в) см. Исх.30:10; Лев.16; 23:26-32; 25:9; Чис.29:7-11

г) трудно определить, когда этот праздник вновь стал отмечаться после периода изгнания и плена

II. ДРУГИЕ ПРАЗДНОВАНИЯ ПО МОИСЕЕВУ ЗАКОНУ

А. Суббота (см. частную тему «Суббота»)

1. еженедельный день покоя и поклонения

2. см. Быт.2:1-3; Исх.16:22-30; 20:8-11; 23:12; 31:12-16; Лев.23:1-3; Чис.28:9-10

Б. Субботный год

1. каждый седьмой год земля оставалась под паром (не засеивалась)

2. см. Исх.23:10-11; Лев.25:1-7; Вт.15:1

3. это символизировало, что ЯХВЕ владеет землей, и Он дал её Израилю

4. все рабы освобождались (ср. Исх.21:2-6) и все долги прощались (ср. Вт.15:1-6)

В. Юбилейный год

1. каждый седьмой субботный год (т.е. 50-й год)

2. см. Лев.25:8-18; 27:17-24

3. прощение долгов, возвращение земли, освобождение рабов (ср. Лев.25:10,13, очень похоже на субботный год)

4. нигде не записано, когда он начал праздноваться

Г. Новолуние

1. специальное жертвоприношение и день покоя

2. см. Чис.10:10; 28:11-15

3. возможно, воспоминание о сооружении и установке скинии (ср. Исх.40:2,17)

4. еврейский календарь основан на лунных циклах

III. ВСЕ ЭТИ ОБРЯДЫ, РИТУАЛЫ И УСТАНОВЛЕНИЯ ДЕМОНСТРИРУЮТ СВОЕ РАЗВИТИЕ С ТЕЧЕНИЕМ ВРЕМЕНИ.

Корни самих праздников и дней поста могли находиться в языческих календарях (см. частную тему «Поклонение луне»), но затем они превратились в исключительно иудейское прославление и поклонение ЯХВЕ. Природные (в зависимости от сезона), сельскохозяйственные (посевная, дождь, урожай) и национальные события (Исход, дарование Закона, и т.д.) соединялись вместе, чтобы отчетливо выделить особые моменты в течение года для поклонения ЯХВЕ.

3:5 «новомесячия» (NASB – «в новые луны») Древнееврейский календарь следовал лунному циклу в части исчисления месяцев, а солнечному циклу – в части всего года в целом (времен года). Фазы луны определяли начало каждого месяца. Праздник новой луны (*синод* – «новомесячие») часто упоминается в списке праздничных дней/дней отдыха. Краткое его описание есть в текстах Лев.23:24-25 («первый день месяца»); Чис.28:11-15, и упоминается в 1Цар.20, но, по всей видимости, он стал особенно популярным после плена (ср. 1Пар.23:31; 2Пар.2:4; 8:13; Езд.3:5; Неем.10:30).

□ **«во все праздники» (NASB – «...постоянные праздники»)** См. главы Лев.23 и Чис.29.

□ **«добровольное приношение»** Эти приношения можно было совершать в любое время (напр., мирные жертвы, ср. Лев.3:1-17; 7:13-34).

3:6 «А храму Господню еще не было положено основание» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 413, KB 417, *Pual*-ПЕРФЕКТ) обладает широким спектром значений (напр., «учреждать, основывать, полагать основание, устанавливая, укреплять, ремонтировать, восстанавливать», ср. NIDOTTE, т. 2, стр. 474-475), что, похоже, должно объяснять видимое противоречие между этим

текстом (а также в ст. 10) и 5:16 (арамейский ГЛАГОЛ, BDB 1095, *Peal*-ПЕРФЕКТ). Пример такой широты значений этого слова также можно видеть (1) в тексте 2Пар.24:12 и далее, «восстановлен», и (2) в тексте Агг.2:18, «был заложен» или «основан» (в смысле не первоначально, а как продолжение, когда возобновились работы, ср. Киднер, «Комментарии к Ветхому Завету» [Kidner, *Tyndale OT Commentaries*], стр. 140, изд. «Тиндейл»).

Р.К. Харрисон в своей книге «Введение в Ветхий Завет» [R. K. Harrison, *Introduction to the Old Testament*], стр. 1139-1140, пишет следующее:

«Согласно текстам Езд.4:24 и 5:1 и далее, работа началась во второй год Дария, тогда как в текстах Езд.3:8 и далее и 5:16 говорится, что это произошло в царствование Кира. Это несоответствие основывается исключительно на неправильном понимании текста. Восстановление храма и в самом деле началось в дни Кира (Езд.3:8 и далее; 5:16), но когда появились серьезные противники этого проекта (Езд.4:1 и далее), работа была отложена и, в конечном итоге, она не возобновлялась до времени Дария (Езд.4:24), и этот перерыв, таким образом, явился основной причиной, почему были посланы Аггей и Захария, чтобы побуждать людей к активной деятельности (Езд.5:1 и далее). Аггей явно подразумевает, что некоторые предварительные работы на строительной площадке были уже выполнены (Агг.1:4,9,14), в то время как Ездра, со своей стороны (Езд.5:16), не утверждает, что поставленная задача осуществлялась плавно и без перерыва с самого начала».

3:7 Оплата труда работников производилась, по сути, так же, как это делалось при строительстве Соломонова храма, 2Пар.2:9-10,15-16. При сооружении второго храма многое бралось за образец от Соломонова храма, но только в меньшем масштабе.

□ **«в Яфу» (NASB – «в Иоппию»)** Этот город был морскими воротами Иерусалима. Находился он в 35 милях на северо-запад от столицы Иудеи. Это была единственная природная гавань в данной части побережья Средиземного моря.

□ **«с дозволения им Кира»** Это стало правовым вопросом в связи с притязаниями со стороны Самарии. Указ Кира записан дважды, один раз на древнееврейском языке, в 1-й главе, и еще раз – на арамейском, в 6-й главе.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.3:8-9

⁸Во второй год по приходе своем к дому Божию в Иерусалим, во второй месяц Зоровавель, сын Салафиилов, и Иисус, сын Иоседеков, и прочие братья их, священники и левиты, и все пришедшие из плена в Иерусалим положили начало и поставили левитов от двадцати лет и выше для надзора за работами дома Господня. ⁹И стали Иисус, сыновья его и братья его, Кадмиил и сыновья его, сыновья Иуды, как один человек, для надзора за производителями работ в доме Божием, а также и сыновья Хенадада, сыновья их и братья их левиты.

3:8 «второй месяц» Это был тот же самый месяц, в котором начал строительство храма и Соломон (ср. 3Цар.6:1; 2Пар.3:2).

□ **«поставили левитов от двадцати лет и выше»** В дни Моисея над сооружением скинии трудились все мастеровые люди, искусные в соответствующих ремеслах (ср. Исх.35:10; 36:4,8), но Соломон использовал только левитов (ср. 1Пар.23:4,24,27) в возрасте от двадцати лет и старше.

Обрядовое служение в храме было ограничено для священников возрастом от тридцати до пятидесяти лет (ср. Чис.4:3), поступление на службу разрешалось с двадцати пяти лет (ср. Чис.8:24), но позже было изменено на возраст в двадцать лет, ср. 2Пар.31:17.

Хорошее обсуждение вопроса изменения возрастных границ вы найдете в книге «Трудные тексты Библии» [*Hard Sayings of the Bible*], стр. 164.

3:9

NASB, NKJV «Иуды»
 (синод. – «Иуды»)

NSRV, TEV,
NJB «Годавия»

Возможно, что это одно и то же имя, но которое переведено в разных текстах по-разному (ср. 2:40). Однако, поскольку следующее упомянутое имя, Хенадад («Хадад милосердный») имеет явные ассоциации с язычеством, то оно было изменено на «Годавия». Вместе с тем, имя «Хенадад» встречается трижды в книге Неемии (ср. 3:18,24; 10:9), наряду с именем «Годева» (ср. Неем.7:43).

Существует несколько имен, которые в своем составе имеют эти же самые три согласные (*hdh*):

1. Иуда – имя человека и название колена
2. Годавия (синод. – «Годавьегу») – потомок царя Иуды, 1Пар.3:24
3. Годавия – глава поколения в колене Манассии, 1Пар.5:24
4. Годавия – потомок Вениамина, 1Пар.9:7
5. Годавия – левитская семья в после пленный период, Езд.2:40 (Годева в Неем.7:43)

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.3:10-13

¹⁰Когда строители положили основание храму Господню, тогда поставили священников в облачении их с трубами и левитов, сыновей Асафовых, с кимвалами, чтобы славить Господа по уставу Давида, царя Израилева. ¹¹И начали они попеременно петь: "хвалите" и: "славьте Господа", "ибо - благ, ибо вовек милость Его к Израилю". И весь народ восклицал громогласно, славя Господа за то, что положено основание дома Господня. ¹²Впрочем многие из священников и левитов и глав поколений, старики, которые видели прежний храм, при основании этого храма пред глазами их, плакали громко, но многие и восклицали от радости громогласно. ¹³И не мог народ распознать восклицаний радости от воплей плача народного, потому что народ восклицал громко, и голос слышен был далеко.

3:10 «строители положили основание» См. пояснение к 5:16.

□ **«с трубами»** Это были серебряные трубы (BDB 348), наподобие тех, о которых говорится в тексте Чис.10:2, и которые использовали священники во время праздников (ср. Чис.10:8; 31:6; И.Нав.6:4; 1Пар.15:24; 16:6; 2Пар.5:12).

□ **«с кимвалами»** Этот музыкальный инструмент (BDB 853) упоминается в Ветхом Завете несколько раз (ср. 1Пар.15:16,19; 16:5; 25:1-6; 2Пар.7:6).

□ **«по уставу Давида, царя Израилева»** Эта фраза является богословской параллелью фразам «как написано в законе Моисея, человека Божия», ст. 2, и «как предписано», ст. 4. Все они отражают образ мыслей вернувшихся иудеев, желавших поступать в точном соответствии с

Божьим словом, как это делал Божий народ завета в прошлом, и как это делали назначенные Им вожди (т.е. Моисей и Давид). Эти «возвращенцы» видели себя законным Божьим народом завета (ср. ст. 11)!

Особая ссылка здесь присутствует на Давидову организацию служения левитов (ср. 1Пар.24-25; 2Пар.29:25-30).

3:11 «Господа...милость Его» (NASB – «ГОСПОДА...») Есть два специальных термина, которыми в Библии обозначается Бог завета. Термин «ГОСПОДЬ» = ЯХВЕ (BDB 217, KB 394), термину, который представляет собой форму ГЛАГОЛА «быть, существовать» (ср. Исх.3:14). Это заветное имя Бога Авраама, Исаака и Иакова. См. частную тему «Имена Бога» в Неем.1:4.

Богословское употребление слова «милость» (BDB 338, KB 336 II, NKJV, «милосердие»; NRSV, «неизменная любовь»; NJB, «преданная любовь») говорит о Божьей заветной любви и верности. Оно обозначает очень важный аспект Его характера – исполненные любовью верность и надежность. См. частную тему «Милость (*hesed*)» в Неем.13:14.

□ **«ибо - благ, ибо вовек милость Его к Израилю»** Эта фраза впервые была употреблена Давидом в текстах 1Пар.16:34,41. Позже она вошла в тексты псалмов 105:1; 106:1; 117:1,29; и 135:1 и далее. Соломон также использовал ее при освящении храма в текстах 2Пар.5:13 и 7:3. Часть этой фразы встречается и в текстах прославления Бога левитами по повелению царя Иосафата, ср. 2Пар.20:21.

Хорошее обсуждение древнееврейского слова *hesed* вы найдете в словаре NIDOTTE, т. 2, стр. 211-218.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: 'OLAM (Навсегда/навеки/вечно)

Этот термин *'olam* (BDB 761, KB 798) является широко распространенным (употребляется более 400 раз). Он используется для выражения длительности времени в нескольких смыслах, каждый из которых неразрывно связан с сутью того, к чему он относится.

А. Прошлое (только примеры)

1. «издревле славные», Быт.6:4
2. «горы и холмы», Быт.49:26
3. «прежние поколения», Вт.32:7
4. «предки», И.Нав.24:2
5. «дни древние», Ис.51:9

Б. Постоянство на протяжении жизни (только примеры)

1. «поверил тебе навсегда» (т.е. Моисею), Исх.19:9
2. «раб навсегда», Вт.15:17; 1Цар.27:12
3. «во все дни», Вт.23:6
4. Самуил «останется там навсегда», 1Цар.1:22
5. царь «да живет вовеки», 3Цар.1:31; Неем.2:3; Пс.20:5
6. «благословлять Господа вовек», Пс.113:26; 144:2-3
7. «петь вечно», Пс.88:2; 113:26; 144:2-3
8. «вечно беременная» (метафора), Иер.20:17
9. возможно, Пр.10:25

В. Вечное существование (но с очевидными ограничениями)

1. вечная жизнь для людей, Быт.3:22
2. земля, Пс.77:69; 103:5; 148:6; Еккл.1:4 (ср. 2Пет.3:10)
3. священство Аарона, Исх.29:9; 40:15 (ср. 1Цар.2:30)

4. суббота, Исх.31:16-17
 5. праздничные дни, Исх.12:14,17,24; Лев.16:29,31,24; 23:14,21,41
 6. обрезание, Быт.17:13 (ср. Рим.2:28-29)
 7. Земля Обетованная, Быт.13:15; 17:18; 48:4; Исх.32:13 (ср. Вавилонский плен)
 8. развалины городов, Ис.25:2; 32:14; 34:10
- Г. Обусловленные заветы
1. Авраам, Быт.17:7,8,13,19
 2. Израиль, Вт.5:29; 12:28
 3. Давид, 2Цар.7:13,16,25,29; Пс.89:3,5
 4. Израиль, Суд.2:1 (ср. Гал.3)
- Д. Безусловные заветы
1. Ной, Быт.9:12,16
 2. Новый Завет, Ис.55:3; Иер.32:40; 50:5 (т.е., Иер.31:31-34; Иез.36:22-30)
- Е. Сам Бог
1. Его существование, Быт.21:33; Вт.32:40; Пс.89:3; 92:2; Ис.40:28; Дан.12:7
 2. Его имя, Исх.3:15; Пс.134:14
 3. Его царствование, Исх.15:18; Пс.44:7; 65:8; Иер.10:10; Мих.4:7
 4. Его слово, Пс.118:89,160; Ис.40:8; 59:21
 5. Его милость, Пс.24:7; 88:3; 102:18; 117:1-4,29; Иер.33:1
- Ж. Божий Мессия
1. Его имя, Пс.71:17,19
 2. благословен навеки, Пс.44:3,18; 88:53
 3. царствование, Пс.88:37,38; Ис.9:7
 4. священник, Пс.109:4
 5. предсуществование, Мих.5:2
3. Жизнь в Новом веке
1. вечная жизнь, Дан.12:2
 2. вечное посрамление, Дан.12:2
 3. слез больше не будет, Ис.65:19 (Отк.21:4)
 4. солнца там не будет, Ис.60:19-20 (Отк.21:23)

Обратите внимание, как много английских слов используется в варианте NIV для перевода этого древнееврейского термина:

1. forever – навсегда, навечно
2. old, of old – давнишний, старинный; в прежнее время, прежде, очень давно
3. everlasting – вечный, бессмертный, бесконечный, постоянный
4. eternal – вечный, непреходящий; неизменный, непреложный
5. lasting – длительный, постоянный, долговечный
6. always – всегда, неизменно
7. for life – пожизненный, на всю жизнь; бессрочный, вечный
8. continue – продолжать(ся), длиться, простираться
9. regular – постоянный
10. permanent – постоянный, неизменный; долговременный
11. any time – в любое время, всегда
12. ancient, ancient times – древний, старинный, старый; древность, глубина веков
13. endless – бесконечный, беспредельный, вечный, нескончаемый
14. forevermore – навсегда, на веки вечные
15. to the very end – до самого конца
16. a long time – постоянно, (очень) долго, много времени
17. long ago – (уже) давно, далекое прошлое

3:12 Похоже, что кульминация этой главы приходится на стих 11, но в стихах 12-13 отражается глубокая печаль тех иудеев, которые лично видели Соломонов храм еще до плена. Вполне возможно, что это было одной из проблем, которые способствовали появлению апатии у этих людей. Подобное произошло и при освящении храма в 520 г. до Р.Х. (ср. Агг.2:3 и след.; Зах.4:10).

Два этих стиха (11, 12) представляют собой очень сильный аргумент в пользу отождествления Шешбацара из 1-й главы и Зоровавеля из 2-й главы. В 530-х годах до Р.Х. было в живых гораздо больше людей пожилого возраста, чем в 516 г. до Р.Х.

Всегда существовал вопрос, когда именно было начато строительство второго храма, и кем оно было начато. Лично я считаю, что Шешбацар и Зоровавель – это два разных человека. Шешбацар заложил основание храма, но не завершил его строительство, а сделал это уже Зоровавель, вместе с первосвященником Иисусом, воодушевляемый пророками Аггеем и Захарией (520-519 гг. до Р.Х.). Пророк Аггей утверждает, что в 520 г. до Р.Х. храм всё еще находился в разрушенном состоянии.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Как родословия, записанные во 2-й главе, связаны с родословием в 7-й главе?
2. Перечислите разные виды работников, задействованных в строительстве храма, и объясните их обязанности.
3. Действительно ли текст 3:6 противоречит тексту 5:16? Почему да или почему нет?
4. Сколько всего было волн возвращения пленников-евреев в Иудею и под чьим руководством?

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 4

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Противление восстановлению храма	Противодействие восстановлению храма	Противодействие восстановлению храма	Противодействие со стороны самарян: их тактика в дни Кира
4:1-5	4:1-3	4:1-2	4:1-5
		4:3	
	4:4-5	4:4-5	
Восстановлению Иерусалима препятствуют		Противодействие восстановлению Иерусалима	Тактика самарян при Ксерксе и Артаксерксе
4:6-16	4:6	4:6	4:6
	Противодействие восстановлению города		
	4:7-16	4:7	4:7
		4:8-16	4:8-10
			4:11-16
4:17-22	4:17-22	4:17-22	4:17
			4:18-22
4:23	4:23	4:23	4:23
4:24	Восстановление продолжается (4:24-6:22)	Строительство храма продолжается вновь (4:24-5:17)	Восстановление храма (4:24-5:5 [520-515В.С.])

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.4:1-3

¹И услышали враги Иуды и Вениамина, что возвратившиеся из плена строят храм Господу Богу Израилеву; ²и пришли они к Зоровавелю и к главам поколений, и сказали им: будем и мы строить с вами, потому что мы, как и вы, прибегаем к Богу вашему, и Ему приносим жертвы от дней Асардана, царя Сирийского, который перевел нас сюда. ³И сказал им Зоровавель и Иисус и прочие главы поколений Израильских: не строить вам вместе с нами дом нашему Богу; мы одни будем строить дом Господу, Богу Израилеву, как повелел нам царь Кир, царь Персидский.

4:1 «враги» Между началом восстановления храма в 536 г. до Р.Х. и его завершением в 516 г. до Р.Х. произошла остановка в работах на долгие годы. Ездра объясняет случившееся противодействием со стороны врагов Иудеи (т.е. живших вокруг них народов), тогда как пророк Аггей объясняет это глубокой апатией, поразившей самих иудеев. Реальность противодействия строительству предсказывается в тексте 3:3.

□ **«Иуды и Вениамина»** Всего было тринадцать колен. После разделения единого Израильского государства в 922 г. до Р.Х. десять колен образовали северную его часть, а три колена (в действительности – четыре, если считать левитов) остались в южной части. Колена Иуды, Вениамина, Симеона и большая часть колена Левия образовали Иудею.

Это выражение часто использовалось в книгах Царств и Паралипоменон для обозначения Южного царства. В данном контексте оно подразумевает, что большинство вернувшихся иудеев были из вавилонского плена (т.е. взятые в плен в 605, 597, 586, 582 гг. до Р.Х.). Северные колена, захваченные Ассирией в 722 г. до Р.Х., были депортированы в Мидию, и подавляющее большинство их уже никогда не возвратилось в Палестину.

□ **«возвратившиеся из плена» (NASB – «народ изгнания»)** Это описательное словосочетание использовалось для обозначения вернувшихся из плена иудеев. Это подразумевает, что частью препятствовавших строительству были не только потомки полуевреев, т.е. тех евреев, которые оставались в Палестине и вступали в брак с иммигрантами-язычниками, но также, возможно, и евреев, которые никогда не были в плену и не вступали в смешанные браки. Вернувшиеся евреи имели особое рвение служить ЯХВЕ, что часто проявлялось как элитизм. Они не хотели допускать даже намека на язычество или идолопоклонство, которые стоили им их земли, их свободы и их поклонения! Они также не желали хотя бы частично допускать к делам местное еврейское руководство.

4:2 «пришли они к Зоровавелю» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 620, KB 670) имеет форму *Qal*-ИМПЕРФЕКТА. Весьма удивительным является то, что, несмотря на выдающуюся роль Иисуса, подчеркнутую в 3-й главе (ср. ст. 2,9), здесь эти люди пришли именно к Зоровавелю. Вероятно, это произошло так потому, что он был официально уполномоченным представителем правительства Персии. В тексте 1Езд.5:68 здесь значится «и Иисусу» (ср. Р.Г. Чарльз, «Апокрифы и псевдоэпиграфы Ветхого Завета» [R. H. Charles, *The Apocrypha and Pseudepigrapha of the Old Testament*], т. 1, стр. 40).

□ **«и к главам поколений»** Аспект клановой структуры ярко выражен в родословных перечнях, записанных во 2-й главе. Роль и опыт руководителя были достаточно широко распространены среди возвращенцев. Это соответствует модели «старейшин» у Моисея в период странствования Израиля по пустыне (ср. Исх.18:13-27).

Обратите внимание, что в ст. 3 упомянуты все три сферы руководства:

1. Зоровавель – политическая
2. Иисус – религиозная
3. главы поколений – традиционная племенная/родовая (клановая)

□ **«будем и мы строить с вами»** Здесь ГЛАГОЛ (BDB 124, KB 139) имеет форму *Qal-ИМПЕРФЕКТА* в значении КОГОРТАТИВА.

□ **«мы...Ему приносим жертвы»** Здесь ГЛАГОЛ (BDB 256, KB 261) употреблен в форме *Qal-ПРИЧАСТИЯ*. Иудеи, бывшие в плену, прекратили совершать жертвоприношения, поскольку Моисеев Закон (Второзаконие) не позволял им делать этого вне центрального святилища. Сам тот факт, что эти люди продолжали приносить жертвы, показывал, что они не исполняли предписаний Пятикнижия.

□ **«от дней Асардана, царя Сирийского» (NASB – «от дней Асархаддона...»)** Это утверждение звучит из уст самарянских вождей. Самаряне были угнаны в плен Ассирийской империей в 722 г. до Р.Х. О конкретных военных подвигах этого царя нам ничего не известно, но он правил империей с 681 по 669 г. до Р.Х. Совершенно очевидно, что эти самаряне настаивали здесь на своих яхвистских убеждениях (ср. 4Цар.17:24-41), но арамейские документы из Элефантинских папирусов явно показывают наличие у них синкретических тенденций.

4:3

NASB

«У вас нет ничего общего с нами»
(*синод.* – «не строить вам вместе с нами»)

NKJV

«Вам нельзя делать что-либо вместе с нами»

NRSV

«Вы не будете иметь части с нами»

TEV

«Нам не нужна ваша помощь»

NJB

«Не может быть и речи о том, чтобы вы присоединились к нам»

В «Библии в буквальном переводе Янга» [*Young's Literal Translation of the Bible*] здесь значит «не для вас, а для нас». Этот краткий ответ был достаточно убедительным способом категорически отвергнуть просьбу (ср. Суд.11:12; 2Цар.16:10; 19:22; 3Цар.17:18; Мар.1:24; 5:7; Лк.4:34; 8:28; Ин.2:4).

□

NASB

«мы сами будем сообща строить»
(*синод.* – «мы одни будем строить»)

NKJV, NRSV

«одни мы будем строить»

TEV

«мы будем строить его сами»

NJB

«мы будем строить...сами»

В этой фразе ключевое слово – *yhd* (BDB 403), которое обозначает единство, сплоченность (ср. 3:1). Строительство само по себе отражало состояние общества. Это была задача, которая самой своей сутью несла и утверждала чувство особенной идентичности.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.4:4-5

⁴И стал народ земли той ослаблять руки народа Иудейского и препятствовать ему в строении; ⁵и подкупали против них советников, чтобы разрушить предприятие их, во все дни Кира, царя Персидского, и до царствования Дария, царя Персидского.

4:4 «народ земли» До вавилонского плена этот термин обозначал богатых землевладельцев (в примечаниях JB, стр. 573, говорится, что это «те люди, которые владеют земельной собственностью», ср. 4Цар.23:30,35). После плена им стали обозначать бедняков-крестьян, занимавшихся земледелием (ср. 4Цар.25:12; Иер.39:10; 40:7; 52:16). В данном контексте, похоже, здесь имеются в виду жители персидской провинции, известной под названием «земля Заречья» (т.е. Палестины и Ливана). В книге Ездры под этим термином подразумеваются потомки иудеев и язычников (которых переселила сюда Ассирия), которые имели лишь частичное представление о ЯХВЕ (ср. Езд.10:2,11; Неем.10:31). И на основании стихов 4-5 можно предположить, что здесь этот термин обозначает персидских правительственных чиновников, руководивших провинцией, располагавшейся в Самарии.

□ **«ослаблять руки народа Иудейского»** Буквально здесь сказано «уронить руки» (BDB 951, KB 1276, *Peel*-ПРИЧАСТИЕ, ср. Иер.38:4). Это идиоматическое выражение, означающее «падать духом» или «терять силы» (ср. 2Пар.15:7; Иер.38:4).

□ **«препятствовать ему» (NASB – «запугивали их»)** Это еще одно *Peel*-ПРИЧАСТИЕ, которое встречается в Ветхом Завете только здесь (BDB 117, KB 132). Очевидно, они высмеивали их способности, ресурсы и властные полномочия (ср. ст. 5).

4:5 «подкупали против них советников» Этот период мог охватывать по времени от 536 г. до Р.Х. и до какого-то момента при царствовании Дария I (522-486 гг. до Р.Х.). Это была последовательная и настойчивая политическая стратегия!

И вновь, временной элемент остается проблематичным. Подразумевает ли это, что Зоровавель и Иисус начали работы по восстановлению храма в дни Кира? Если это так, то тогда, похоже, Зоровавель и Шешбацар должны были быть одним и тем же человеком, который и начал это строительство в 536 г. до Р.Х. (ср. 5:16), поскольку, если они разные правители Иудеи, то тогда для Зоровавеля лучше подходит дата 520 г. до Р.Х. (по пророчествам Аггея). Подразумевает ли это, что существовала вполне легальная оппозиция строительству, которая началась в дни Шешбацара и продолжалась и усиливалась вплоть до того момента, когда Зоровавель, Иисус и главы поколений дали достойный отпор своим противникам в ст. 3?

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.4:6

⁶А в царствование Ахашвероша, в начале царствования его, написали обвинение на жителей Иудеи и Иерусалима.

4:6 «А в царствование Ахашвероша» Эта глава может показаться очень запутанной и сбивающей с толку, если только не увидеть ее на фоне еврейского образа мысли. Она написана не в хронологическом порядке. Стихи 6-23 представляют собой «сообщение в скобках», которое говорит о противодействии со стороны самарян на протяжении многих лет, охватывая период не только восстановления второго храма, но и завершения строительства стен Иерусалима под руководством Неемии.

□ **«Ахашвероша»** Историки утверждают, что «Ахашверош» – это древнееврейское имя мужа Есфири, который известен по его греческому имени как Ксеркс I, который был сыном Дария I. Он царствовал с 486 по 464 г. до Р.Х. Обратите внимание, как из времени Зоровавеля (ок. 520 г. до Р.Х., ср. ст. 24) мы переместились в будущее (как и в ст. 5 мы переместились в прошлое), чтобы показать последовательное и длительное противодействие восстановлению храма и стен Иерусалима со стороны жителей провинции Заречье.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: КРАТКИЙ ОБЗОР ИСТОРИЧЕСКИХ АЛЛЮЗИЙ НА ЦАРЕЙ ПЕРСИИ

- А. Восстановление Иерусалимского храма и финансовая поддержка работ были санкционированы указом царя Кира II, Езд.4:1-5.
- Б. Обвинительное письмо начальников провинции Заречье царю Ахашверошу (Ксерксу I, 486-465 гг. до Р.Х.) по поводу восстановления стен города Иерусалима, Езд.4:6.
- В. Обвинительное письмо начальников провинции Заречье царю Артаксерксу I (Длиннорукому, 465-424 гг. до Р.Х.) по поводу восстановления стен города Иерусалима, Езд.4:7-23. Вполне возможно рассматривать тексты Езд.4:7 и 4:8 как разные по причине указанных в них разных имен (ср. Киднер, «Комментарии к Ветхому Завету» [Kidner, *Tyndale OT Commentaries*], стр. 51, изд. «Тиндейл»). Если так, то тогда в этих текстах говорится о двух разных официальных обращениях. Однако это могло и просто означать, что в написании письма участвовали разные чиновники.
- Г. В текстах Езд.4:56 и 24 конкретно упоминается царь Дарий I (Гистасп, 523-486 гг. до Р.Х.), во времена правления которого совершали служение пророки Аггей и Захария. Восстановление храма было начато в 520 году и завершено в 516 году до Р.Х.
- Д. Глава 4 книги Ездры представляет собой обобщение в описании противодействия вернувшимся из плена иудеям со стороны местных народов в деле восстановления как храма, так и стен Иерусалима:
 - 1. Езд.4:1-5,24 – касательно храма
 - 2. Езд.4:6-23 – касательно стен Иерусалима

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.4:7-11а

⁷И во дни Артаксеркса писали Бишлам, Мифредат, Табеел и прочие товарищи их к Артаксерксу, царю Персидскому. Письмо же написано *было* буквами Сирийскими и на Сирийском языке. ⁸Рехум советник и Шимшай писец писали одно письмо против Иерусалима к царю Артаксерксу такое: ⁹Тогда-то. Рехум советник и Шимшай писец и прочие товарищи их, - Динеи и Афарсафхеи, Тарпелеи, Апарсы, Арехьяне, Вавилоняне, Сусанцы, Даги, Еламитяне, ¹⁰и прочие народы, которых переселил Аснафар, великий и славный и поселил в городах Самарийских и в прочих *городах* за рекою, и прочее. ^{11а}И вот список с письма, которое послали к нему:

4:7 «Артаксерксу, царю Персидскому» Артаксеркс был преемником царя Ксеркса I и правил в с 464 по 423 год до Р.Х. Во времена его царствования жили и трудились Ездра (главы Езд.7-10) и Неемия (книга Неемии).

□ **«Бишлам»** Большинство английских переводов Библии считают это слово именем собственным (BDB 133), кроме NJB, NAB и REV. Септуагинта трактует его буквально как «в мире», что означает «в согласии с» или «с одобрения». Толковая Библия «Anchor Bible», т. 14, стр. 32, говорит, что оно означает «по поводу Иерусалима» или «по Иерусалимскому делу».

□ **«Мифредат»** См. пояснение к 1:8. Это не тот же самый человек с этим же именем, о котором упоминается в вавилонских событиях.

□ **«написано было буквами Сирийскими и на Сирийском языке» (NASB – «было написано на Арамейском языке и переведено с Арамейского»)** Следует не забывать, что персы говорили на персидском языке, но использовали арамейский язык в качестве официального языка своей империи по причине наличия большого количества языков на древнем Ближнем Востоке. Арамейский язык – это семитский язык, которым пользовались ассирийцы.

4:8 «Рехум советник» (NASB – «...начальник») Должно быть, это был наиболее титулованный по рангу персидский чиновник из всех участвовавших в написании письма.

□ **«Шимшай писец»** От Геродота (*Ист.* 3.128) нам известно, что у каждого персидского сатрапа был специальный писец, назначавшийся самим царем Персии, чтобы следить за сатрапом.

□ **«писали»** Отсюда начинается арамейский раздел книги (ср. 4:8-6:18). Большая часть книги Ездры составлена из официальных документов, преобразованных в текст книги. Я считаю, что в этом разделе речь идет о трех разных письмах. Они обозначены стихами 6, 7 и 8.

4:9 «товарищи их, - Динеи и Афарсафхеи, Тарпелени, Апарсы» (NASB – «их товарищи, судьи и меньшие правители, чиновники, помощники») Значение всех этих терминов точно не известно, но возможно, что они обозначают разные уровни/должности правительственных чиновников в Самарии и провинции Заречье.

Не исключено также, что эти слова являются именами людей из тех народов, которые подверглись изгнанию (из Эреха, вавилоняне; из Суз, эламиты, ср. *Кере* в Масоретском тексте, также см. Оксфордскую учебную Библию и «Библейские комментарии для толкователя» [*The Expositor's Bible Commentary*], т. 4, стр. 632-33 прим. #9).

Смысл этого перечня подразумевал, что все согласны с обвинениями и жалобами, выдвинутыми против недавно вернувшихся из плена иудеев.

□ **«Арехьяне» (NASB – «люди из Эреха»)** Эрах был большим и значимым городом в Шумере (ср. Быт.10:10). Жители Самарии описывают себя в письме в соответствии с тем географическим местом, откуда они изначально прибыли. Это первая из серии «географических» групп, из которых состояли возвращенцы (ср. ст. 10) в провинцию Заречье (ср. ст. 11б).

4:10 «Аснафар» По всей видимости, под этим именем подразумевается царь Ашурбанипал, который был сыном царя Асархаддона (681-609 гг. до Р.Х., ср. ст. 2, *синод.* – «Асардана»). Ашурбанипал правил с 669 по 627 год до Р.Х. Этот последний великий царь Ассирии завершил депортацию, начатую его отцом. Здесь может иметься в виду переселение из Шуша (Суз) в 645 г. до Р.Х. на территорию Самарии.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.4:116-16

¹¹⁶Царю Артаксерксу - рабы твои, люди, живущие за рекою, и прочее. ¹²Да будет известно царю, что Иудеи, которые вышли от тебя, пришли к нам в Иерусалим, строят этот мятежный и негодный город, и стены делают, и основания их уже исправили. ¹³Да будет же известно царю, что если этот город будет построен и стены восстановлены, то ни подати, ни налога, ни пошлины не будут давать, и царской казне сделан будет ущерб. ¹⁴Так как мы едим соль от дворца царского, и ущерб для царя не можем видеть, поэтому мы посылаем донесение к царю: ¹⁵пусть поищут в памятной книге отцов твоих, - и найдешь в книге памятной, и узнаешь, что город сей - город мятежный и вредный для царей и областей, и что отпадения бывали в нем издавна, за что город сей и опустошен. ¹⁶Посему мы уведомляем царя, что если город сей будет достроен и стены его доделаны, то после этого не будет у тебя владения за рекою.

4:116 Послание Артаксерксу (Артаксерксу I Длиннорукому, 465-424 гг. до Р.Х.), персидскому царю (ср. ст. 7), начинается здесь и продолжается вплоть до ст. 16.

4:12 «Да будет известно царю» Здесь употреблены два тех же самых ГЛАГОЛА, что и в стихах 13, 22 и в тексте 5:8:

1. «да будет» (BDB 1089) *Peal*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА
2. «известно» (BDB 1095), *Qal*-СТРАДАТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ

□ «стены делают» (NASB – «завершают стены») Очевидно, что здесь мы перескочили с завершения восстановления храма (ср. Езд.1-5) на завершение восстановления стен Иерусалима (ср. ст. 16,21; Езд.7-10, и книга Неемии).

4:13-16 В основе выдвинутых самарянами обвинений лежало три утверждения: (1) иудеи не будут платить налоги; (2) они были мятежным народом в прошлом; и (3) они и дальше будут бунтовать и заберут обратно себе провинцию Заречье.

4:13 «царской казне сделан будет ущерб» Употребленный в этой фразе арамейский ГЛАГОЛ (BDB 1102, *Naphel*-ИМПЕРФЕКТ) используется в Ветхом Завете несколько раз, здесь – по отношению к персидскому царю (ср. 4:15,22; Дан.6:2), как и родственный древнееврейский ГЛАГОЛ (BDB 634, ср. Есф.7:4).

Похоже, в письме говорится о трех последствиях, которые произойдут в результате позволения иудеям восстанавливать стены Иерусалима:

1. потеря доходов от сбора налогов
2. потеря лица (репутации)
3. потеря территории (иудеи когда-то владели Палестиной, и они будут пытаться завладеть ею снова)

□ «царской» (NASB – «царей») Эта форма МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА подразумевает будущих царей Персидской империи, или же это пример употребления древнееврейской грамматической структуры, называемой МНОЖЕСТВЕННОЕ ЧИСЛО ВЕЛИЧИЯ.

4:14 «мы едим соль от дворца царского» (NASB – «мы состоим на службе дворца») Буквально здесь сказано «мы едим соль от дворца», что представляло собой ближневосточную метафору, обозначающую дружеские/союзнические отношения (BDB 1100). Возможно, это ссылка на обычай символически есть соль в знак подтверждения произнесенной клятвы.

□ «ущерб для царя» (NASB – «царский позор») Термин «позор» (BDB 1102) буквально означает «обнаженность, нагота», что стало метафорой, обозначающей стыд или бесчестье.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.4:17-22

¹⁷Царь послал ответ Рехуму советнику и Шимшаю писцу и прочим товарищам их, которые живут в Самарии и в прочих городах заречных: Мир... и прочее. ¹⁸Письмо, которое вы прислали нам, внятно прочитано предо мною; ¹⁹и от меня дано повеление, - и разыскивали, и нашли, что город этот издавна восставал против царей, и производились в нем мятежи и волнения, ²⁰и что были в Иерусалиме цари могущественные и владевшие всем заречьем, и им давали подать, налоги и пошлыны. ²¹Итак дайте приказание, чтобы люди сии перестали работать, и чтобы город сей не строился, доколе от меня не будет дано повеление. ²²И будьте осторожны, чтобы не сделать в этом недосмотра. К чему допускать размножение вредного в ущерб царям?

4:20 Это умышленное преувеличение, которое продолжает провокационную тональность полученного царем письма. Ни Давид, ни Соломон не были правителями над всей территорией к западу от реки Евфрат (хотя Соломон был близок к этому).

4:21 Весьма удивительным является тот факт, что Артаксеркс в своем ответе согласился с этими письмами (т.е. ст. 7 и ст. 8-16), поскольку именно он был тем царем, который позволил Ездre вернуться в Иерусалим и привести с собой несколько тысяч человек, а также именно он так доброжелательно отнесся к просьбе Неемии отправиться в Иерусалим и отстроить стены города.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.4:23

²³Как скоро это письмо царя Артаксеркса было прочитано пред Рехумом и Шимшаем писцом и товарищами их, они немедленно пошли в Иерусалим к Иудеям, и сильною вооруженною рукою остановили работу их.

4:23 «сильною вооруженною рукою остановили работу их» Судя по тексту Неem.1:3, похоже, что самаряне не только остановили восстановительные работы, но и разрушили то, что к тому моменту уже было сделано (ср. Еврейская учебная Библия, стр. 1677). Однако, вполне возможно, что там имелась в виду каменная кладка, оставшаяся после разрушения города Навуходоносором II в 586 г. до Р.Х.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.4:24

²⁴Тогда остановилась работа при доме Божиим, который в Иерусалиме, и остановка сия продолжалась до второго года царствования Дария, царя Персидского.

4:24 Этот текст относится к ст. 5. Храм, который поручил построить царь Кир, был закончен только при Дарии I. Следует помнить, что стихи 6-23 представляют собой вставку с историческим отступлением, описывающим постоянное противодействие со стороны самарян на протяжении всего периода восстановления храма (Езд.1-5) и города (Езд.7-10; Неемия).

□ «Дария» Это не тот Дарий, о котором говорится в книге пророка Даниила (ср. 5:31; 6:1-27). Здесь имеется в виду Дарий I Гистасп, правитель Персии, царствовавший с 522 по 486 год до Р.Х.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Почему хронология в этой главе такая запутанная?
2. Почему вернувшимся из плена иудеям не доставило удовольствия заявление местных жителей о том, что они тоже совершали жертвоприношения ЯХВЕ?
3. Перечислите всех упомянутых в 4-й главе царей и их национальности.

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 5

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
	Восстановление продолжается (4:23-6:22)	Работы на храме начинаются вновь (4:24-5:17)	Восстановление храма [520-515 В.С.] (4:24-5:5)
	4:23-5:2		
Восстановление храма возобновляется 5:1-5	4:24-5:2	4:24-5:2	4:24-5:2
	5:3-5	5:3-17	5:3-5
			Письмо областеначальника царю Дарию
5:6-17	5:6-17		5:6-17

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.5:1-2

¹Но пророк Аггей и пророк Захария, сын Адды, говорили Иудеям, которые в Иудее и Иерусалиме, пророческие речи во имя Бога Израилева. ²Тогда встали Зоровавель, сын Салафиилов, и Иисус, сын Иоседеков, и начали строить дом Божий в Иерусалиме, и с ними пророки Божии, подкреплявшие их.

5:1 «Аггей» См. частную тему ниже.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: КНИГА ПРОРОКА АГГЕЯ (ЗАИМСТВОВАНО ИЗ КНИГИ Д-РА АТЛИ «ОБЗОР ВЕТХОГО ЗАВЕТА»)

I. НАЗВАНИЕ КНИГИ

- А. Книга названа по имени ее автора.
- Б. Имя «Аггей» означает «праздник». Буква *йод* на конце слова может обозначать сокращение от имени ЯХВЕ; если так, то тогда имя означает «праздник ЯХВЕ» (ср. 1Пар.6:30), или же МЕСТОИМЕНИЕ «мой», что тоже относится к ЯХВЕ.

II. КАНОНИЧНОСТЬ

- А. Эта книга является частью раздела «Поздние пророки» (Сирах.49:10).
- Б. Она входит в число «Двенадцати», образующих группу «Малых пророков» (*Бава Батра*, 14б):
 - 1. подобно книгам пророков Исаии, Иеремии и Иезекииля, они писались в одном свитке
 - 2. они олицетворяли двенадцать колен или символическое число, означающее четкую организацию и упорядоченность
 - 3. они отражали традиционный взгляд на хронологию книг
- В. Очередность «Двенадцати» или «Малых пророков» многими учеными связывалась в определенную хронологическую последовательность. Совершенно очевидно, что пророки Аггей и Захария представляют собой историческую пару.

III. ЛИТЕРАТУРНЫЙ ЖАНР

- А. Книга представляет собой серию из четырех или пяти проповедей (1:13).
- Б. Текст книги – не поэтический.

IV. АВТОРСТВО

- А. Аггей упоминается в текстах Езд.5:1 и 6:14 во взаимосвязи с пророком Захарией. Вполне возможно, что он был одним из тех, кто вернулся из плена.
- Б. Он также упоминается в неканонических текстах 1Езд.6:1; 7:3, и 2Езд.1:40. Текст Сирах.49:13 является цитатой из текста Агг.2:23.
- В. Иероним утверждал, что Аггей был священником, но это его мнение основано на неверном понимании текста 2:10-19.
- Г. Эвальд и Пуси [Ewald and Pusey] предполагают, что текст Агг.2:3 подразумевает, что Аггей видел храм Соломона, и тогда его возраст должен был быть где-то около 70-80 лет.
- Д. Кирилл Александрийский упоминает о распространенном в его дни мнении о том, что Аггей был ангелом. Оно основано на неверном понимании древнееврейского термина «вестник» в тексте Агг.1:13.
- Е. Септуагинта (LXX) приписывает авторство нескольких псалмов Аггею и Захарии: Пс.111, 125, 126, 136, 145-148.
- Ж. Все четыре проповеди Аггея записаны от третьего лица, что подразумевает:
 - 1. общепринятый литературный прием
 - 2. наличие писца или редактора

V. ДАТА

- А. Аггей был пророком в после пленный период, наряду с пророком Захарией, его современником.
- Б. Сама книга содержит данные о датировке: от первого дня шестого месяца (1:1) и вплоть до двадцать четвертого дня девятого месяца (2:10,20) второго года правления Дария I Гистаспа (521-486 гг. до Р.Х.). Следовательно, датой описываемых событий является 520

г. до Р.Х. Это было за четыре года до завершения строительства второго храма в 516 г. до Р.Х. и исполнения пророчества Иеремии касательно семидесяти лет плена, который начался в 586 г. до Р.Х.

VI. ХРОНОЛОГИЯ ОПИСЫВАЕМОГО ПЕРИОДА (заимствовано из книги д-ра Тео Лича «Малые пророки» [*The Minor Prophets* by Dr. Theo Laetsch], изд. «Конкордия», стр. 385)

Год правления Дария	Год до Р.Х.	Месяц	День	Текст	Содержание
2	520	6 сент/окт	1	Агг.1:1-11	Аггей побуждает народ к активным действиям
			24	Агг.1:12-15	Народ начинает строить храм
		7 окт/нояб	21	Агг.2:1-9	Слава последнего храма Божьего
		8 нояб/дек	?	Зах.1:1-6	Захария начинает пророчествовать
		9 дек/январь	24	Агг.2:10-19 Агг.2:20-23	Бог начнет благословлять Царство Мессии будет установлено после низвержения земных властей
	519	11 фев/мар	24	Зах.1:7-6:8	Ночные видения Захарии
4	518	9 дек/январь	4	Зах.7, 8	Призыв к покаянию; благословение обещано
6	516	12 мар/апр	3	Езд.6:15	Освящение храма
		?		Зах.9-14	После освящения храма

VII. ЛИТЕРАТУРНЫЕ ФРАГМЕНТЫ – Они легко определяются по проповедям пророка

- А. Первая проповедь, 1:1-11, Восстановите храм!
- Б. Отклик вождей и народа, 1:12-15.
- В. Вторая проповедь, 2:1-9, Размеры храма не являются проблемой!
- Г. Третья проповедь, 2:10-19, Бог изольет Свои благословения, если народ будет послушен Ему и восстановит храм.
- Д. Четвертая проповедь, 2:20-23, Всемирное царствование Мессии предсказано в Зоровавеле.

VIII. ГЛАВНЫЕ ИСТИНЫ

- А. Книга сосредоточена на восстановлении второго храма, который был заброшен на протяжении нескольких лет до этого.
 - 1. Езд.5:16 (1-й год, под руководством Шешбацара)
 - 2. Езд.3:8-13 (2-й год, под руководством Зоровавеля)
- Б. Божьи обетования о незамедлительных физических благословениях и будущих мессианских благословениях связаны напрямую с восстановлением храма (восстановлением Моисеева завета)
- В. Не размер и величие храма имели решающее значение, а его наличие. Божье присутствие, которое он символизировал, было истинной славой!

□ «пророк Захария, сын Адды» См. частную тему ниже.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: КНИГА ПРОРОКА ЗАХАРИИ (BDB 272)

I. УНИКАЛЬНОСТЬ КНИГИ

- А. Эта книга занимает центральное место в нашем понимании и апокалиптической литературы, и эсхатологии.
- Б. Удивительно то, что на главы 1-8 есть много ссылок в книге Откровение, тогда как на главы 9-14 часто ссылаются Евангелия.
- В. Захария достаточно много цитирует основных пророков восьмого века (на севере – Амос и Осия; на юге – Исаия и Михей), а также пророков седьмого века – Иеремию и Иезекииля. Он переносит их понимание на ситуацию своих дней и последнего времени. Это показывает, что пророки Израиля и Иудеи имели доступ к книгам друг друга.
- Г. Настоящая книга – очень хороший пример апокалиптического языка. Это тот литературный жанр, который стремится задокументировать события конца времени посредством метафорических, образных символов. Он часто использовался в напряженные, тяжелые времена для выражения надежды народа Божьего на то, что Бог контролировал и продолжает контролировать абсолютно всё.

II. КАНОНИЧНОСТЬ

- А. Эта книга является частью раздела «Поздние пророки».
- Б. Она входит в число «Двенадцати», образующих группу «Малых пророков» (*Бава Батра*, 14б):
 - 1. подобно книгам пророков Исаии, Иеремии и Иезекииля, они писались в одном свитке
 - 2. они олицетворяли двенадцать колен или символическое число, означающее четкую организацию и упорядоченность
 - 3. они отражали традиционный взгляд на хронологию книг
- В. Очередность «Двенадцати» или «Малых пророков» многими учеными связывалась в определенную хронологическую последовательность. Совершенно очевидно, что пророки Аггей и Захария представляют собой историческую пару.

III. ЛИТЕРАТУРНЫЙ ЖАНР

- А. Эта книга является примером апокалиптической литературы.
 - 1. Главы Зах.1-8 состоят, в основном, из прозаических текстов.
 - 2. Главы Зах.9-14 представляют собой, в основном, поэтический текст.
- Б. Апокалиптическая литература – это единственный в своем роде иудейский литературный жанр. Он часто использовался в напряженные периоды истории Израиля, чтобы выразить убежденность в том, что Бог контролирует весь ход истории, и что Он непременно принесет освобождение Своему народу.
- В. Для этого типа литературы характерны следующие особенности:
 - 1. сильное чувство вселенского суверенитета Бога
 - 2. борьба между добром и злом в этом веке
 - 3. использование стандартизованных тайных кодовых слов
 - 4. использование цветов
 - 5. использование чисел
 - 6. использование животных, иногда животных/людей
 - 7. передача Богом Своего откровения посредством видений и снов, обычно через посредничество ангелов
 - 8. сосредоточенность преимущественно на будущих событиях
- Г. Несколько примеров текстов данного литературного жанра:
 - 1. Ветхий Завет:
 - а) Даниила 7-12

- б) Иезекииля 37-48 (?)
- 2. Новый Завет
 - а) Евангелие от Матфея 24, от Марка 13, от Луки 21,
 - б) 2-е Фессалоникийцам 2
 - в) Откровение
- 3. Примеры из неканонической литературы
 - а) 1 Еноха
 - б) 4 Ездры
 - в) 2 Варуха
- Д. Иероним называл книгу пророка Захарии самой непонятной книгой во всем Ветхом Завете. Однако на нее есть много ссылок в Новом Завете:
 1. на главы 1-8 – в книге Откровение
 2. на главы 9-14 – в Евангелиях
- Е. Описанные в этой книге видения достаточно трудно истолковывать, но если делать это имея в виду историческую обстановку, то они, по всей видимости, должны быть связаны с восстановлением храма в слепопленном Иерусалиме. Все они сосредоточены на грядущем новом дне прощения и на пришествии Мессии.

IV. АВТОРСТВО

- А. Имя «Захария» было очень распространенным древнееврейским именем. В английских переводах Библии оно пишется двумя вариантами: «Zechariah» и «Zachariah». Причина этому – перевод древнееврейского имени на греческий язык. В английском Ветхом Завете двадцать семь человек названы именем, которое пишется через букву «е», и два человека – через букву «а».
- Б. Текст Зах.1:1 говорит нам, что он был священником (ср. Езд.5:1; 6:14; Неем.12:4,16). Почему его прародитель Варахия, о котором упоминается в тексте 1:1, отсутствует в текстах Езд.5:1 и 6:14, неизвестно. Захария – пророк раннего слепопленного периода, как и Аггей и Малахия и, возможно, Авдий и Иоиль.
- В. Многие современные ученые отрицают единство книги пророка Захарии. Связано это с тем, что главы 1-8 сильно отличаются от глав 9-14. В главах 1-8 пророк называется по имени, и даются даты событий. Историческая обстановка – очевидно слепопленная. На эту часть книги много ссылается апостол Иоанн в своей книге Откровение. Однако, в главах 9-14 датировка отсутствует. Имя пророка в них также не упоминается. Нет в этой части и описания конкретной исторической обстановки. На эту часть книги особенно часто ссылаются Евангелия.

В тексте Мф.27:9 Иисус приписывает пророку Иеремии цитату, которая, на самом деле, взята из текста Зах.11:12-13. Это послужило началом тенденции отрицания авторства Захарии для глав 9-14 его книги. Тем не менее, даже в свитках Мертвого моря книга пророка Захарии присутствует как единое целое.

Существует несколько внутренних грамматических и лексических особенностей, которые указывают на единство книги:

1. употребление числа «два» (4:3; 5:9; 6:1; 11:7; 13:8)
2. использование ЗВАТЕЛЬНОГО ПАДЕЖА (2:7,10; 3:2,8; 4:7; 9:9,13; 11:1-2; 13:7)
3. употребление выражения «ходить взад и вперед», которое встречается только у пророка Захарии (7:14; 9:8)
4. повторяющееся выражение «говорит Господь» (встречается шестнадцать раз)
5. форма породы *Qal* у ГЛАГОЛОВ «жить, обитать» или «населять» (BDB 442, 2:8; 7:7; 12:6; 14:10)

(Эти особенности приведены по книге Р.К. Харрисона «Введение в Ветхий Завет» [R. K. Harrison, *Introduction to the Old Testament*], стр. 954). Дополнительное обсуждение

темы единства книги пророка Захарии вы найдете в книге Эдварда Дж. Янга «Введение в Ветхий Завет» [Edward J. Young, *An Introduction to the Old Testament*], стр. 280.

Г. Тот факт, что книга пророка Захарии состоит из исторического раздела и раздела, обращенного в будущее, не должен удивлять. Мы уже видели подобный образец построения пророческих книг и прежде:

1. Исаия, главы 1-39 и 40-66
2. Иезекииль, главы 1-29 и 30-48
3. Даниил, главы 1-6 и 7-12

Д. В новой книге Эндрю Хилла и Джона Уолтона «Введение в Ветхий Завет» [*Old Testament Introduction by Andrew Hill and John Walton*], стр. 421, оба раздела описываются характерной для них серией хиазматических параллелизмов (*a, b, b, a* или *a, b, c, b, a*). Последовательное применение этого литературного приема дает дальнейшее доказательство единого автора всей книги.

V. ДАТА

А. Из текста 1:1 нам известно, что пророк начал свое служение во второй год, в восьмом месяце, правления Дария (522-486 г. до Р.Х.). Большинство ученых утверждает, что имеется в виду Дарий I Гистасп, который взшел на царский трон после того, как Камбиз II (530-522 г. до Р.Х.), сын Кира II, совершил самоубийство в 522 г. до Р.Х. Дарий был главнокомандующим персидской армии.

Б. Это всё приводит к дате 520-519 г. до Р.Х. (на два месяца позже пророка Аггея). Захария проповедовал около двух лет (ср. 1:7; 7:1).

VI. ОСНОВНЫЕ ИСТИНЫ

А. Главная цель этой книги – вдохновить возвращающихся иудеев на труд по восстановлению храма. Начаты эти работы были при Шешбацаре (ср. Езд.1:8; 5:16), но при Зоровавеле они продолжены не были (ср. Езд.2:1-2). Храм оставался в заброшенном состоянии на протяжении восемнадцати лет. Аггей утверждает, что это произошло из-за апатии народа (ср. Агг.1:1-11), тогда как Ездра объясняет сложившуюся ситуацию политическими интригами окружающих провинций и, в особенности, Самарии.

Б. Эта книга является также очень мессианской. Многие пророчества о жизни Иисуса Христа находятся в главах 9-14:

1. кроткий Царь, едущий верхом на молодом осле, 9:9
2. продан за тридцать сиклей серебра, за цену раба, и за землю горшечника как место погребения Иуды, 11:13
3. особый акцент на то, что Он – потомок Давида, 12:4-9
4. «и они воззрят на Него [NASB – «на Меня»], Которого пронзили», 12:10

В. В текстах 2:11; 8:20-23; 14:9,16 особо подчеркивается вселенская любовь и царствование Бога над всем миром. Но в главах 9-14 внимание сосредоточено на мятежности, присущей всем народам, 12:3 и 14:2 (Псалом 2).

□ «говорили...пророческие речи» (NASB – «пророчествовали») Этот ГЛАГОЛ (BDB 612) употреблен в форме *Hithpael*-ПЕРФЕКТ. Он подразумевает сверхъестественное присутствие и силу Духа Божьего (ср. Чис.11:25-27; 1Цар.10; 19).

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ВЕТХОЗАВЕТНОЕ ПРОРОЧЕСТВО

I. ВСТУПЛЕНИЕ

А. ВВОДНЫЕ ЗАМЕЧАНИЯ:

1. В сообществе верующих нет согласия по вопросу истолкования пророчеств. Об остальных истинах за прошедшие века сложилось ясное представление (общепринятая, ортодоксальная позиция), но только не об этой.
2. У ветхозаветного пророчества существует несколько вполне определенных периодов:
 - а) домонархический:
 - (1) отдельные личности, названные пророками
 - (а) Авраам – Быт.20:7
 - (б) Моисей – Чис.12:6-8; Вт.18:15; 34:10
 - (в) Аарон – Исх.7:1 (говорил за Моисея)
 - (г) Мариам – Исх.15:20
 - (д) Медад и Елдад – Чис.11:24-30
 - (е) Девора – Суд.4:4
 - (ж) безымянные – Суд.6:7-10
 - (з) Самуил – 1Цар.3:20
 - (2) упоминание о существовании других пророков – Вт.13:1-5; 18:20-22
 - (3) группа пророков, или сонм – 1Цар.10:5-13; 19:20; 3Цар.20:35,41; 22:6,10-13; 4Цар.2:3,7; 4:1,38; 5:22; 6:1, и т.д.
 - (4) Мессия назван пророком – Вт.18:15-18
 - б) монархический устный, без записи пророчеств (они обращались к царю)
 - (1) Гад – 1Цар.22:5; 2Цар.24:11; 1Пар.29:29
 - (2) Нафан – 2Цар.7:2; 12:25; 3Цар.1:22
 - (3) Ахия – 3Цар.11:29
 - (4) Иуй – 3Цар.16:1,7,12
 - (5) безымянный – 3Цар.18:4,13; 20:13,22
 - (6) Илия – 3Цар.18 - 4Цар.2
 - (7) Михей – 3Цар.22
 - (8) Елисей – 4Цар.2:9,12-13
 - в) классические пишущие пророки (они обращались и к народу, и к царю): Исаия – Малахия (за исключением Даниила)

Б. БИБЛЕЙСКИЕ ТЕРМИНЫ

1. *Ro'eh* = «провидец, прозорливец» (BDB 906, KB 1157), 1Цар.9:9. Сама эта ссылка показывает непосредственную связь данного термина с термином *Nabi*. Слово *ro'eh* происходит от общего термина, обозначающего «видеть, смотреть». Человек, которого называли так, понимал Божьи пути и Божьи планы, и к нему обращались другие люди, чтобы выяснить или утвердиться в Божьей воле касательно конкретного дела или обстоятельства.
2. *Hozeh* = «провидец, прозорливец» (BDB 302, KB 3011), 2Цар.24:11. По существу, этот термин является синонимом *Ro'eh*. Он образован от редкого термина, обозначающего «видеть, смотреть». По отношению к пророкам используется чаще всего его ПРИЧАСТНАЯ форма (в значении «созерцать, рассматривать, наблюдать»).
3. *Nabi'* = «пророк» (BDB 611, KB 661), термин, родственный аккадскому ГЛАГОЛУ *Nabu* = «звать, призывать; кричать» и арабскому *Naba'a* = «объявлять, сообщать». Этот термин наиболее часто употребляется в Ветхом Завете для обозначения

пророков (более 300 раз). Точная этимология этого слова неизвестна, но в настоящее время вариант «звать, призывать» кажется наиболее подходящим. Вполне возможно, что наилучшее понимание исходит из описания того, как Моисей должен был общаться с фараоном через Аарона в соответствии с указанием ЯХВЕ (ср. Исх.4:10-16; 7:1; Вт.5:5). Пророк – это тот человек, который говорит за Бога к Его народу (Ам.3:8; Иер.1:7,17; Иез.3:4.)

4. Все три термина, описывающие служение пророка, использованы в тексте 1Пар.29:29; Самуил – *Ro'eh*; Нафан – *Nabi'* и Гад – *Hozeh*.
5. Выражение *'ish ha - 'elohim*, «Человек Божий», – это более пространное обозначение человека, говорящего за Бога/от имени Бога. Оно в Ветхом Завете встречается в значении «пророк» 76 раз.
6. Сам термин «пророк» имеет греческое происхождение. Он образован из двух слов: (1) *pro* = «перед, прежде; перед лицом» или «для; за, вместо», и (2) *phemi* = «говорить, сказать; произнести».

II. ОПРЕДЕЛЕНИЕ ПРОРОЧЕСТВА

- А. Термин «пророчество» в древнееврейском языке имеет гораздо более широкое семантическое поле, чем в английском. Исторические книги от Иисуса Навина и до Царств (за исключением книги Руфь) иудеи называют «ранними пророками». И Авраам (Быт.20:7; Пс.104:5), и Моисей (Вт.18:18) названы пророками (также и Мариам, Исх.15:20). По этой причине будьте очень осторожными с английским определением этого термина!
- Б. «Пророчествованию можно вполне обоснованно дать определение как – понимание истории, но которое заключает в себе смысл только в терминах Божественной заботы, Божественного замысла и Божественного участия», – «Библейский словарь для толкователя» [*The Interpreter's Dictionary of the Bible*], т. 3, стр. 896.
- В. «Пророк не представляет собой ни философа, ни систематического богослова, но он есть тот посредник завета, который доводит слово Бога до Его народа, Божьих людей, чтобы формировать их будущее, преобразуя их настоящее», – «Пророки и пророчество. Энциклопедия иудаизма» [“Prophets and Prophecy,” *Encyclopaedia Judaica*], т. 13, стр. 1152.

III. ЦЕЛЬ ПРОРОЧЕСТВА

- А. Пророчество – это способ, которым пользуется Бог, чтобы говорить к Своему народу, осуществлять над ним Свое руководство в повседневных обстоятельствах и вселять надежду на то, что и жизнь каждого человека из народа Божьего, и все мировые события находятся под Его полным контролем. Суть пророчества, в основном, носила общий характер. Оно предназначалось для того, чтобы порицать, обвинять, вдохновлять, побуждать к вере и покаянию, информировать Божий народ о Самом Боге и Его замыслах/планах. Пророчества удерживали Божий народ в послушании Божьим заветам. К этому следует добавить, что пророчество часто используется и для разъяснения того, кто на самом деле является настоящим, избранным Богом пророком (Вт.13:1-3; 18:20-22). В конечном счете, это относится и к Мессии.
- Б. Пророк часто брал за основу какой-либо исторический или богословский кризис своего времени и проецировал его на эсхатологическую перспективу. Такой взгляд на историю через призму последнего времени уникален именно для Израиля и для его особого ощущения Божьего избрания и данных ему Богом заветных обетований.
- В. По всей видимости, служение пророка уравновесило (Иер. 18:18) и присвоило себе служение первосвященника в части способа познания Божьей воли. Урим и туммим трансформировались в словесное сообщение, получаемое от Бога через избранного Им глашатая. Похоже, что после Малахии пророчества в Израиле прекратились. И

возобновились они только через 400 лет, с приходом Иоанна Крестителя. Точно неясно, как новозаветный дар «пророчества» связан с Ветхим Заветом. Новозаветные пророки (Деян.11:27-28; 13:1; 14:29,32,37; 15:32; 1Кор.12:10,28-29; Еф.4:11) являются уже не вестниками новых Божьих откровений или Священного Писания, а провозгласителями и предсказателями Божьей воли в определенных заветом ситуациях.

- Г. По своей природе пророчество не является исключительно/прежде всего, предсказанием. Предсказание – это лишь один из способов подтверждения пророком своего служения и достоверности его вести, но следует отметить, что «менее 2% предсказаний Ветхого Завета являются мессианскими. Менее 5% каким-либо специфическим образом описывают век Нового Завета. Менее 1% связаны с событиями, которые еще должны произойти» (Гордон Фи и Дуглас Стюарт, «Как читать Библию во всей ее ценности», [Gordon Fee and Douglas Stuart, *How To Read The Bible For All Its Worth*], стр. 166).
- Д. Пророки представляют Бога народу, тогда как священники представляют народ Богу. Это утверждение – общее для всех пророков, но есть и исключения, как в случае с Аввакумом, который задает вопросы Богу.
- Е. Существует причина, которая затрудняет понимание пророков: мы не знаем, каким образом структурировались и систематизировались их книги. Они не придерживаются хронологического порядка. Похоже, что они следуют тематическому принципу, но далеко не всегда так, как можно было бы ожидать. Часто отсутствуют какие бы то ни было указания на очевидную историческую обстановку, временные рамки и отсутствует ясное деление между самими пророчествами. Эти книги трудно
 - 1. читать полностью за один присест
 - 2. составлять по ним тематический план
 - 3. выделить центральную истину или авторский замысел для каждого отдельного пророчества.

IV. ХАРАКТЕРНЫЕ ОСОБЕННОСТИ ПРОРОЧЕСТВА

- А. Похоже, что в Ветхом Завете присутствует развитие концепции «пророка» и «пророчества». В раннем Израиле пророки объединялись в группу, которой руководил яркий харизматичный лидер наподобие Илии или Елисея. Иногда для обозначения именно такой группы использовалось выражение «сыновья пророков» или «сыны пророческие» (4Цар.2). Для пророков было характерным пребывание в экстатическом состоянии (1Цар.10:10-13; 19:18-24).
- Б. Однако, этот период прошел очень быстро, и пророчествование стало сугубо индивидуальным служением. Были и такие пророки, которые отождествлялись с конкретным царем, и они жили в царском дворце (Гад, Нафан). Также были и те, которые вели себя независимо, иногда оставаясь совершенно не связанными своим положением с израильским сообществом (Амос). Пророками были как мужчины, так и женщины (пророчицы, 4Цар.22:14).
- В. Пророк часто открывал будущее, которое напрямую зависело от позиции конкретного человека, кого это касалось. Но часто задачей пророка было раскрывать суть глобального, всеобщего плана Бога для Его творения, и который не зависел от человеческой позиции. Подобный универсальный, вселенский эсхатологический план встречается только у пророков древнего Ближнего Востока. Предсказание и верность Завету – это двойной фокус пророческих вестей/откровений (Гордон Фи и Дуглас Стюарт, стр. 150). Это подразумевает, что пророки большей частью были сосредоточены на общем аспекте. Они обычно, но не только, обращались ко всему народу.
- Г. Большая часть пророческого материала излагалась в устной форме. Позже он группировался по темам, хронологически или по каким-то иным образцам древней ближневосточной литературы, которые до нас не дошли. Именно потому, что

пророчества передавались устно, они не настолько структурированы, как письменная проза. Это обстоятельство и делает пророческие книги трудными для прочтения сразу за один раз, и трудными для понимания без знания конкретной исторической обстановки.

- Д. Пророки использовали несколько образцов/приемов для передачи своей вестии:
1. Сцена суда – Бог приводит Свой народ на суд; часто это представляется в виде бракоразводного процесса, где ЯХВЕ отвергает свою жену (Израиль) за её неверность (Ос.4; Мих.6).
 2. Погребальная песнь – особый размер этого вида пророческого послания с характерным для него выражением скорби выделяет его как отдельную форму (Ис.5; Авв.2).
 3. Провозглашение благословений Завета – в нем особо подчеркивается обусловленная природа Завета, и объявляются последствия для будущего, притом как положительные, так и отрицательные (Вт.27-29).

V. ПОЛЕЗНЫЕ РЕКОМЕНДАЦИИ ДЛЯ ТОЛКОВАНИЯ ПРОРОЧЕСТВА

- А. Определите намерение/замысел оригинального пророка (автора), выяснив для этого особенности исторической обстановки и литературный контекст для каждого пророчества. Обычно здесь присутствует нарушение в некотором смысле Моисеева завета Израилем.
- Б. Читайте и проводите толкование всего пророчества, а не лишь его части; изложите его краткое содержание. Посмотрите, как оно связано с другими, окружающими данный текст пророчествами. Постарайтесь составить план всей книги.
- В. Следуйте принципам буквального толкования фрагмента до тех пор, пока что-то в самом тексте не укажет вам на его метафоричность (образность, символизм); затем переложите образный язык в прозаический.
- Г. Проанализируйте символическое действие в свете исторической обстановки и параллельных текстов. Только никогда не забывайте, что литература древнего Ближнего Востока – это не западная и, тем более, не современная литература.
- Д. Тщательно исследуйте каждое предсказание, стараясь ответить на вопросы:
1. Предназначены ли они исключительно для дней автора?
 2. Исполнились ли они позже в истории Израиля?
 3. Не являются ли они предсказаниями событий, которые еще только должны произойти в будущем?
 4. Не являются ли они одновременно предсказаниями и для своей эпохи, и для будущего?
 5. Позвольте подвести вас к ответам на эти вопросы авторам Библии, а не современным богословам.
- Е. Уделите особое внимание следующим вопросам:
1. Поставлено ли исполнение предсказания в зависимость от какого-то конкретного условия?
 2. Есть ли ясное указание на то, кому предназначено это пророчество (и почему)?
 3. Существует ли вероятность, как с библейской, так и/или с исторической точки зрения, многократного исполнения конкретного пророчества?
 4. Новозаветные авторы, обладая богодухновенностью, были способны видеть Мессию во многих текстах Ветхого Завета, которые для нас вовсе не так очевидны. Похоже, что они широко использовали типологию и игру слов. Поскольку мы богодухновенностью не обладаем, то самое лучшее для нас – довериться в этом им.

VI. ПОЛЕЗНЫЕ КНИГИ

- А. Карл Е. Амендинг и У. Уорд Баск, «Руководство по библейскому пророчеству» [*A Guide To Biblical Prophecy* by Carl E. Amending and W. Ward Basque]

- Б. Гордон Фи и Дуглас Стюарт, «Как читать Библию во всей ее ценности», [Gordon Fee and Douglas Stuart, *How To Read The Bible For All Its Worth*]
- В. Эдвард Дж. Янг, «Слуги Мои, пророки» [*My Servants the Prophets* by Edward J. Young]
- Г. Д. Brent Сэнди, «Сошники и серпы: переосмысление языка библейских пророчеств и Апокалипсиса» [*Plowshares and Pruning Hooks: Rethinking the Language of Biblical Prophecy and Apocalyptic* by D. Brent Sandy]
- Д. «Новый международный словарь богословия и экзегетики Ветхого Завета» [*New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis*], т. 4, стр. 1067-1078

□ **«во имя Бога Израилева» (NASB – «во имя Бога Израилева, Который был над ними»)** Цель этой фразы – подтвердить обновленные заветные отношения между вернувшимися из плена израильтянами и Богом Израиля.

5:2 «встали» Этот арамейский ГЛАГОЛ (BDB 1110; KB 1086, *Peal*-ПЕРФЕКТ) употреблен здесь в значении «пробудиться от бездеятельности».

□ **«Зоровавель»** Хорошее обсуждение теорий по поводу взаимосвязи между Шешбацаром и Зоровавелем вы найдете в «Энциклопедии трудных мест в Библии» Глизона Л. Арчера [Gleason L. Archer, *Encyclopedia of Bible Difficulties*], стр. 216-219.

□ **«Иисус»** См. пояснение к тексту Езд.2:2.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.5:3-5

³В то время пришел к ним Фафнай, заречный областеначальник, и Шефар-Бознай и товарищи их, и так сказали им: кто дал вам разрешение строить дом сей и доделывать стены сии? ⁴Тогда мы сказали им имена тех людей, которые строят это здание. ⁵Но око Бога их было над старейшинами Иудейскими, и те не возбраняли им, доколе дело не отправили к Дарию, и доколе не пришло решение по этому делу.

5:3 «Фафнай...областенаачальник» (NASB – «...правитель») По всей видимости, это был специальный термин (BDB 1108, KB 1955), которым обозначали правителя персидской провинции к западу от реки Евфрат (ср. TEV). Неясно, был ли данный человек сатрапом этой провинции (ср. 8:36) или чиновником меньшего ранга, но также назначенным самим царем (ср. 4Цар.18:24; Дан.3:2; Неем.2:7,9).

Причиной такой неопределенности этого термина, обозначающего правительственного чиновника, является тот факт, что Дарий I во время своего правления осуществил реорганизацию административного деления Персидской империи, превратив 522 области в 20 (Геродот, 3:89). Эта реорганизация и упрощение были выполнены с учетом расовых и географических особенностей.

Кстати, и Зоровавель (ср. Агг.1:1,14; 2:2,21), и Неемия (ср. Неем.12:26) также названы этим же термином (т.е., «правитель Иудеи»).

□ **«кто дал вам разрешение строить дом сей» (NASB – «Кто издал указ восстановить этот храм»)** Либо в нашем тексте отсутствует часть диалога (ср. TEV), либо иудеи намеренно не ответили на этот вопрос, но вместо ответа назвали имена строителей (в LXX и Пешитте значится «они сказали», тогда как в Масоретском тексте – «мы сказали»). Это весьма удивительно,

поскольку в книге Ездры указ Кира о восстановлении храма в Иерусалиме записан дважды, один раз – на древнееврейском языке (1:1-4) и второй раз – на арамейском (6:1-5).

Стих 10 раскрывает цель второго вопроса, заданного персидским чиновником. Он был направлен на запугивание и нагнетание страха у иудейских вождей (т.е. «главным», BDB 1112).

□

NASB	«восстановить этот храм и закончить это строительство» (<i>синод.</i> – «строить дом сей и доделывать стены сии»)
NKJV	«построить этот храм и закончить его стену»
NRSV	«построить его дом и закончить это строительство»
TEV	«построить этот Храм и оборудовать его»
NJB	«восстановить этот храм и завершить это строительство»

Судя по приведенным выше переводам, значение арамейского термина «строительство» (BDB 1083, KB 1827) неоднозначно, но общий смысл совершенно ясен.

5:5 «око Бога их было над старейшинами Иудейскими» Это идиоматическое выражение обозначает Божье заботливое присутствие и попечение (ср. Пс.31:8; 32:18; 33:16; Иов.36:7; 1Пет.3:12). Похожая идиома используется в текстах 7:6,28 (т.е. «рука Господа»).

У Бога нет человеческого тела, но единственный человеческий словарь накрепко связан с физическими аспектами сотворенного Им мира.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ПРОБЛЕМЫ И ОГРАНИЧЕНИЯ ЧЕЛОВЕЧЕСКОГО ЯЗЫКА

А. Наш язык ограничен, отражает грешную природу падшего человека, ориентирован на нашу планету и, вследствие этого, не является всесторонне исчерпывающим.

1. Антропоморфизмы (Бог описывается человеческими терминами; см. частную тему «Описание Бога антропоморфическим [человекоподобным] языком»):
 - а) Бог – как имеющий человеческое тело
 - (1) ходит, Быт.3:8; 18:33; Лев.26:12; Вт.23:14
 - (2) у Него есть глаза, Быт.6:8; Исх.33:17
 - (3) как человек на престоле/троне, Ис.6:1; Дан.7:9
 - б) Бог – через образы/метафоры женского рода
 - (1) Быт.1:2, Дух Божий как птица-наседка
 - (2) Быт.17:1 (*Эль-Шададай*)
 - (3) Вт.32:18, Бог как мать
 - (4) Исх.19:4, Бог как орлица
 - (5) Ис.49:14-15; 66:9-13 (и, возможно, Ос.11:4), Бог как кормилица
 - в) Бог – как попустительствующий лживому духу, 3Цар.22:19-23
 - г) новозаветные примеры «Божьей правой руки», Лк.22:69; Деян.7:55-56; Рим.8:34; Еф.1:20; Кол.3:1; Евр.13:1; 8:1; 10:12; 12:2; 1Пет.3:22
2. Человеческие титулы/имена/названия, используемые для описания Бога:
 - а) пастырь, Пс.22
 - б) отец, Ис.63:16; Пс.102:13
 - в) спаситель – близкий родственник, *go'el*, Исх.6:6
 - г) любовник/муж, Ос.1-3
 - д) родитель/отец/мать, Ос.11:3-4

3. Физические объекты, используемые для описания Бога:

- а) скала (*синод.* – «твердыня»), Пс.17
- б) крепость (*синод.* – «прибежище») и твердыня (*синод.* – «убежище/укрепление»), Пс.17
- в) щит, Быт.15:1; Пс.17
- г) рог спасения, Пс.17
- д) дерево, Ос.14:8

Б. Язык – это часть образа Божьего в человеке, но грех оказал пагубное влияние на все аспекты нашего существования, включая язык.

В. Бог верен, и Он в достаточной мере, если не слишком много, сообщает нам знание о Себе. Обычно Он это делает в форме отрицания, аналогии или метафоры.

□ «старейшинами» В Септуагинте здесь значит «над пленом», что отражает различные способы истолкования древнееврейского консонантного текста. Старейшины были центральным звеном в структуре руководства в дни Моисея (напр., Исх.18:13-27), а также в домонархический период. Во времена монархии в Израиле их руководящая функция осуществлялась на уровне колен и на местном уровне, но не на государственном. В послепленный период их роль как центрального руководящего звена вновь восстановилась.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.5:6-17

⁶Вот содержание письма, которое послал Фафнай, заречный областеначальник, и Шефар-Бознай с товарищами своими Афарсахеями, которые за рекою, к царю Дарию. ⁷В донесении, которое они послали к нему, вот что написано: Дарию царю - всякий мир! ⁸Да будет известно царю, что мы ходили в Иудейскую область, к дому Бога великого; и строится он из больших камней, и дерево вкладывается в стены; и работа сия производится быстро и с успехом идет в руках их. ⁹Тогда мы спросили у старейшин тех и так сказали им: кто дал вам разрешение строить дом сей и стены сии доделывать? ¹⁰И сверх того об именах их мы спросили их, чтобы дать знать тебе и написать имена тех людей, которые главными у них. ¹¹И они ответили нам такими словами: мы рабы Бога неба и земли и строим дом, который был построен за много лет прежде сего, - и великий царь у Израиля строил его и довершил его. ¹²Когда же отцы наши прогневали Бога небесного, Он предал их в руку Навуходносора, царя Вавилонского, Халдеянина; и дом сей он разрушил, и народ переселил в Вавилон. ¹³Но в первый год Кира, царя Вавилонского, царь Кир дал разрешение построить сей дом Божий; ¹⁴да и сосуды дома Божия, золотые и серебряные, которые Навуходносор вынес из храма Иерусалимского и отнес в храм Вавилонский, - вынес Кир царь из храма Вавилонского; и отдал их по имени Шешбацару, которого он назначил областеначальником, ¹⁵и сказал ему: возьми сии сосуды, пойди и отнеси их в храм Иерусалимский, и пусть дом Божий строится на своем месте. ¹⁶Тогда Шешбацар тот пришел, положил основания дома Божия в Иерусалиме; и с тех пор доселе он строится, и еще не кончен. ¹⁷Итак, если царю благоугодно, пусть поищут в доме царских сокровищ, там в Вавилоне, точно ли царем Киром дано разрешение строить сей дом Божий в Иерусалиме, и царскую волю о сем пусть пришлют к нам.

5:6 «Шефар-Бознай» Это слово (BDB 1117, KB 2003) может быть именем собственным (в большинстве английских переводов) или титулом («спасающий империю», ср. Еврейскую учебную Библию, стр. 1677). Оно всегда употребляется в союзе с именем Фафнай, областеначальника (ср. 5:3,6; 6:6,13).

□

**NASB, NJB,
JPSOA**

«начальники»
(*синод.* – «Афарсахеями»)

NKJV

«персы»

NRSV

«полномочные представители»

TEV

«сослуживцы» (ст. 3)

У этого слова (BDB 1082, KB 1822) есть три возможных значения:

1. общее название определенной группы людей (т.е., персы, ср. Дан.6:28)
2. титул/должность (т.е., меньший по рангу правитель, ср. 4:9)
3. имя собственное

5:7 «всякий мир» По всей видимости, это персидская идиома (ср. Дан.4:1). Слово «мир» (BDB 1116) означает «преуспевание, процветание» или «благоденствие, благополучие» (ср. Дан.6:25).

5:8 «к дому Бога великого» Несмотря на то, что цель этого послания явно негативная, эти персидские начальники хорошо осознают, что правительственная политика толерантна по отношению к национальным богам. По этой причине они употребляют ПРИЛАГАТЕЛЬНОЕ «великий» применительно к ЯХВЕ. Но это всего лишь политическая корректность, а не исповедание веры!

□

NASB

«огромных камней»
(*синод.* – «больших камней»)

NKJV

«тяжелых камней»

NRSV

«вырубленных камней»

TEV

«больших каменных блоков»

NJB

«больших камней»

Буквально на арамейском языке это словосочетание выглядит как «катящихся камней» (BDB 1078, 1086), что может означать (1) способ их транспортировки к строительной площадке (т.е. на бревнах или на специальных цилиндрических лагах), или (2) способ тщательной обработки их поверхностей (т.е. это были дорогостоящие камни). Эти большие камни возбудили подозрение у персидских начальников в том, что иудеи задумали построить за государственный счет нечто большее, чем просто небольшой храм.

□ **«и дерево» (NASB – «брёвна»)** Это было общепринятой строительной практикой на древнем Ближнем Востоке, которая также использовалась и при строительстве Соломонова храма (напр., 3Цар.6:36). Некоторые толкователи считают, что этот элемент (бревна или деревянные брусья) служил для защиты зданий и сооружений от разрушения в результате землетрясений (ср. «Комментарии к Ветхому Завету» Дерек Киднера [Derek Kidner, *Tyndale OT Commentaries*], изд. «Тиндейл», стр. 55).

5:11 «Бога неба и земли» Это был божественный титул у персов (так же как и «Бог неба»). Иудеи позаимствовали у персидских зороастрийцев титул их высшего божества (*Ахура Мазда*) и применили его к ЯХВЕ.

□ **«великий царь у Израиля»** Здесь имеется в виду Соломон (ср. 3Цар.6).

5:12 Здесь дается богословское объяснение тому факту, почему ЯХВЕ допустил для Израиля и Иудеи поражение и изгнание в плен. В древние времена народы воевали от имени своих богов, находясь под его/ее защитой и пользуясь их могуществом, и, следовательно, военное поражение народа свидетельствовало о поражении его богов. Однако в случае с израильтянами причиной их поражения был их собственный грех и мятежность по отношению к своему Богу!

5:13-16 Это кратких обзор 1-й главы.

5:13 «царь Кир дал разрешение» (NASB – «...издал указ») Царь Кир внес радикальные изменения в политику ассирийцев и вавилонян по отношению к завоеванным народам: он позволил пленникам вернуться к себе на родину и восстановить свои национальные храмы. Этим он преследовал как политические, так и религиозные цели. Он считал, что освобожденные пленники древнего Ближнего Востока будут благодарны ему и будут молиться в своих храмах за него и его наследников. См. частную тему «Мидо-Персидская империя: восхождение Кира II» в Езд.1:1.

5:14 «из храма Вавилонского» Изначально у каждого города в Вавилонской империи был свой собственный бог. Поскольку же город Вавилон был столицей империи, то его божество (*Мардук*) становилось общенациональным богом.

□ **«Шешбацару»** Речь идет об иудейском вожде возвратившихся пленников первой волны, описанной в главе 1, тогда как о Зоровавеле не упоминается вплоть до 2-й главы. Оба они принадлежали к царской линии Иуды.

5:15 В этом стихе содержится несколько повелений:

1. «возьми» (BDB 1103), *Peal*-ИМПЕРАТИВ
2. «пойди» (BDB 1079), *Peal*-ИМПЕРАТИВ
3. «положи» (BDB 1102; *синод.* – «отнеси»), *Aphel*-ИМПЕРАТИВ E
4. «пусть дом Божий будет восстановлен» (BDB 1084; *синод.* – «...строится»), *Hithpael*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА

□ **«на своем месте»** Место строительства храма имело крайне важное значение для утверждения преемственности между патриархами и новым сообществом завета (ср. Быт.22:2,4,14; 2Цар.24:15-25; 2Пар.3:1; 7:1 и далее).

5:16 «Шешбацар тот пришел, положил основания дома Божия в Иерусалиме» Похоже, что Шешбацар разобрал руины и нашел первоначальный фундамент храма, но сам храм не был восстановлен вплоть до второй волны возвратившихся пленников под руководством Зоровавеля и Иисуса (ср. книги Аггея и Захарии).

□ **«и с тех пор доселе он строится, и еще не кончен»** Это может быть комментарий Фафная, или же обобщающее высказывание самих иудеев. Работы по восстановлению храма начались вскоре после 538 г. до Р.Х. (указ Кира) под руководством Шешбацара (ср. 5:16), но затем они прервались вплоть времени Зоровавеля и Аггея/Захарии, примерно до 519-520 г. до Р.Х. (ср. 4:24-6:22). См. книгу Роланда де Вокса «Древний Израиль» [*Ancient Israel by Roland de Vaux*], т. 2, стр. 323-324.

5:17 «пусть поищут» Здесь ГЛАГОЛ (BDB 1085) употреблен в форме *Hithpael*-ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Какая связь существует между пророками Аггеем и Захарией и Зоровавелем?
2. Объясните разницу между двумя вопросами, записанными в стихах 3 и 9.
3. Почему ст. 12 так важен в богословском отношении?
4. Почему Шешбацар вновь упоминается в этой главе?
5. Объясните выражение «положил основания».

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 6

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Повеление Дария		Указ императора Кира снова найден	Царь Дарий отвечает
6:1-5	6:1-5	6:1-5	6:1-5
		Император Дарий повелевает продолжить работы	
6:6-12	6:6-12	6:6-12	6:6-12
Храм завершен и освящен		Храм освящен	Храм завершен
6:13-18	6:13-15	6:13-18	6:13-18
	6:16-18		
Пасха отпразднована		Пасха	Пасха 515 года до Р.Х.
6:19-22	6:19-22	6:19-22	6:19-22

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.6:1-5

¹Тогда царь Дарий дал повеление, и разыскивали в Вавилоне в книгохранилище, куда полагали сокровища. ²И найден в Екбатане во дворце, который в области Мидии, один свиток, и в нем написано так: "Для памяти: ³в первый год царя Кира, царь Кир дал повеление о доме Божиим в Иерусалиме: пусть строится дом на том месте, где приносят жертвы, и пусть будут положены прочные основания для него; высота его в шестьдесят локтей, ширина его в шестьдесят локтей; ⁴рядов из камней больших три, и ряд из дерева один; издержки же пусть выдаются из царского дома. ⁵Да и сосуды дома Божия, золотые и серебряные, которые Навуходоносор вынес из храма Иерусалимского и отнес в Вавилон, пусть возвратятся и пойдут в храм Иерусалимский, *каждый* на место свое, и помещены будут в доме Божиим.

6:1 «царь Дарий» Этот персидский царь правил империей с 522 года по 486 год до Р.Х. Он был очень сильным и эффективным правителем.

□ **«книгохранилище»** Буквально здесь сказано «дом текстов». На тот момент это могли быть клинописные тексты на дощечках, на папирусах и/или на выделанной коже, в свитках (ср. ст. 2). Подобные специальные здания (храмы) обычно использовались в качестве хранилищ сокровищ, а также официальных документов.

6:2 «в Екбатане во дворце» (NASB – «...в крепости») Слово «Екбатана» означает «место собрания/встречи» (BDB 1079). Ксенофонт в своем труде *Анабасис Кира*, 8.6.22, говорит, что Кир жил в городе Вавилоне (столице Вавилонской империи) зимой, в городе Сузы (также называемом Шушан, столице Элама) – весной, а в городе Екбатане (столице Мидии) – летом. Из других исторических источников известно, что Кир II находился в Екбатане в течение своего первого года правления, и это как раз то место, где были найдены документы, касающиеся освобождения и возвращения на родину иудеев и других пленных народов. Это является археологическим подтверждением историчности этих исторических записей.

Слово «крепость» (BDB 1084) может обозначать (1) замок; (2) храм (ср. 1Пар.29:1,19; Неем.2:8); или (3) форт/укрепление/крепость (на аккадском языке).

□
NASB, NJB **«памятная запись»**
 (синод. – «Для памяти»)
NKJV **«написано так»**
NRSV **«Запись»**
TEV **«запись»**

Дэвидсон в своем «Аналитическом древнееврейском и халдейском словаре Ветхого Завета» [Davidson, *Analytical Hebrew and Chaldee Lexicon of the Old Testament*], стр. CL, говорит, что это форма халдейского (вавилонского) корня «записывать» или «помнить», отсюда и значение «памятная запись» (BDB 1088, KB 1853).

6:3 «царь Кир дал повеление» (NASB – «...издал указ») Это событие произошло в 538 г. до Р.Х. В 1-й главе о нем записано на древнееврейском языке, а здесь в этой главе – на арамейском. Некоторые ученые считают, что 1-я глава была устным указом, а 6-я глава – его письменным

вариантом, для архива. Это кажется вполне возможным, поскольку у иудеев не было никаких письменных документов, подтверждающих обоснованность их заявлений по поводу указа Кира.

Историчность этого указа подтверждается написанным подобным же образом персидским указом, содержащим требование о восстановлении Элефантинского иудейского центра поклонения в Египте.

□ **«пусть строится» (NASB – «пусть будет восстановлен»)** Здесь ГЛАГОЛ (BDB 1084) употреблен в форме *Hithpael*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА.

□ **«вышина его в шестьдесят локтей, ширина его в шестьдесят локтей»** Размеры восстанавливаемого храма были указаны конкретно с целью обеспечения величины общих затрат на строительство в пределах выделенных средств. Царь Кир разрешил всем плененным Ассирией и Вавилоном народам вернуться к себе домой и восстановить свои национальные храмы, поэтому стоимость работ имела важное значение (ср. ст. 4).

Вполне возможно, что размер в 60 локтей был предназначен провести параллель с Соломоновым храмом («его основания пусть будут сохранены» [*синод.* – «пусть будут положены прочные основания для него»], ст. 3, ср. 3Цар.6:2). Некоторые параметры восстанавливаемого храма являются попыткой подражания храму Соломона (т.е. длина – 60 локтей, ширина – 20 локтей, и высота – 30 локтей). Если это верно, то тогда фраза «20 локтей шириной», которая есть в Пешитте, могла соответствовать действительности. В Масоретском тексте также присутствует иной вариант касательно высоты храма, 60 локтей кажется неподходящей величиной (если допускать, что 120 локтей из текста 2Пар.3:4 относятся к самому храму). Также обратите внимание, что в Масоретском тексте вообще ничего не говорится о длине храма. Здесь явно присутствуют некоторые текстовые разночтения.

□ **«локтей»** Древние люди часто использовали размеры определенных частей человеческого тела в измерительных целях. Так, на древнем Ближнем Востоке в ходу были:

1. расстояние между вытянутыми руками (сажень)
2. расстояние от локтевого сустава до конца среднего пальца руки (локоть)
3. расстояние между вытянутыми большим пальцем и мизинцем руки (пядь)
4. ширина четырех пальцев сжатой в кулак руки (ладонь)

Локоть (BDB 52, KB 61) не был полностью стандартизован, но существовали две его основные длины:

- а) обычный локоть равен расстоянию от конца среднего пальца руки до локтя у среднестатистического мужчины (около 18 дюймов, ср. Вт.3:11)
- б) царский локоть, который был несколько длиннее (около 20 дюймов, ср. 2Пар.3:3; Иез.40:5; 43:13).

6:4 «камней больших» (NASB – «огромных камней») Здесь не идет речь об огромных камнях, которые использовались для строительства Соломонова храма, но о камнях достаточно больших по размеру, что их можно было только перекачивать. См. пояснение к 5:8.

□ **«ряд из дерева один»** Вполне вероятно, что под рукой переписчика арамейский термин «новый» (*hdt*, BDB 1092) превратился в слово «один» (*hd*, BDB 1079, ср. NIDOTTE, т. 2, стр. 30). Это изменение включает в себя одну древнееврейскую букву и, похоже, соответствует археологическим свидетельствам об особенностях архитектуры в строительстве храмов в тот период и в той местности (напр., 5:8; 3Цар.6:36; 7:12). Подобная конструкция вполне могла предназначаться для защиты здания от разрушения при землетрясении или просадках почвы.

Однако составители Септуагинты и многие ученые считают, что здесь подразумеваются «этажи» (по вертикали), а не секции стен (горизонтальные). Точное значение слова, переведенного как «ряд» (BDB 1102), не известно. Если оно действительно означает «этажи», то тогда это еще один элемент сходства с храмом Соломона (в том храме было несколько этажей). Тогда это могло бы означать три каменных и один деревянный этаж/уровень, что делало бы храм выше и длиннее (ср. ст. 3, т.е. 60 локтей против 30 локтей) Соломонова храма! Но это не соответствует текстам 3:12-13; Агг.2:1; и Зах.4:10. Поэтому лучше увязать это с архитектурными элементами, использовавшимися в те времена для обеспечения сейсмоустойчивости стен.

□ «издержки же пусть выдаются из царского дома» (NASB – «...из царской казны») Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 1084) имеет форму *Hithpael*-ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА.

6:5 В этом стихе содержится еще ряд повелений:

1. «будут возвращены» (BDB 1117) *Haphel*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА
2. «принесены» (BDB 1090, «пойдут») *Peal*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА
3. «поставлены» (BDB 1102, «положены») *Aphel*-ИМПЕРФЕКТ, возможно, также в значении ЮССИВА

□ Вся эта храмовая утварь подробно описана в текстах Исх.25:29 (ср. 3Цар.7:50); Чис.7; и 4Цар.25:13-16. О ней также говорится и в 1-й главе книги Ездры, как о возвращенной персидским правительством Шешбацару, который должен был доставить это всё обратно в Иерусалимский храм.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.6:6-12

Итак, Фафнай, заречный областеначальник, и Шефар-Бознай, с товарищами вашими Афарсахеями, которые за рекою, - удалитесь оттуда. ⁷Не останавливайте работы при сем доме Божиим; пусть Иудейский областеначальник и Иудейские старейшины строят сей дом Божий на месте его. ⁸И от меня дается повеление о том, чем вы должны содействовать старейшинам тем Иудейским в построении того дома Божия, и именно: из имущества царского - из заречной подати - немедленно берите и давайте тем людям, чтобы работа не останавливалась; ⁹и сколько нужно - тельцов ли, или овнов и агнцев, на всесожжения Богу небесному, также пшеницы, соли, вина и масла, как скажут священники Иерусалимские, пусть будет выдаваемо им изо дня в день без задержки, ¹⁰чтоб они приносили жертву приятную Богу небесному и молились о жизни царя и сыновей его. ¹¹Мною же дается повеление, что *если* какой человек изменит это определение, то будет вынута бревно из дома его, и будет поднят он и пригвожден к нему, а дом его за то будет обращен в развалины. ¹²И Бог, Которого имя там обитает, да низложит всякого царя и народ, который простер бы руку свою, чтобы изменить *сие* ко вреду этого дома Божия в Иерусалиме. Я, Дарий, дал это повеление; да будет оно в точности исполняемо".

6:6 Информацию об этих людях и их правительственных должностях см. в пояснении к 5:3.

□ NASB, NJB «держитесь оттуда подальше»
(*синод.* – «удалитесь оттуда»)

NKJV «держитесь сами оттуда подальше»

NRSV «держитесь в стороне»

TEV «держитесь подальше от храма»

Эта фраза буквально означает «будьте подальше оттуда». Эта арамейская судебная идиома (ср. Толковая Библия «Anchor Bible» [*The Anchor Bible*], т. 14, стр. 50) также встречается в египетских папирусах того времени (ср. «Библейские комментарии для толкователя» [*The Expositor's Bible Commentary*], т. 4, стр. 643). ГЛАГОЛ здесь употреблен в форме *Peal*-ИМПЕРАТИВА МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА. Это повеление распространяется как на физические действия, так и на мысли (BDB 113, «отстранитесь»).

Обратите внимание, что те же самые персидские начальники, которые инициировали официальный запрос, теперь получили приказание:

1. прекратить мешать работе и держаться подальше (ст. 7)
2. платить строителям за работу (без задержки, ст. 8)
3. обеспечивать нужное количество жертвенных животных и других припасов, которые необходимы священникам для совершения ежегодных и ежедневных жертвоприношений (ст. 9)

6:7 «Не останавливайте» (NASB – «Оставьте эти работы...в покое») Это еще один ГЛАГОЛ в форме *Peal*-ИМПЕРАТИВА (BDB 1114).

□ «**строят**» (NASB – «восстанавливают») Этот ГЛАГОЛ (BDB 1084) – в форме *Peal*-ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА.

□ «**на месте его**» См. пояснение к 5:15. Очевидно, использование древних фундаментов на Ближнем Востоке было способом продемонстрировать непрерывность связей с предыдущими поколениями.

6:8 Царь Дарий поступает точно в соответствии с указом Кира, финансируя строительство из царской казны персидского царя.

6:9 «и сколько нужно - тельцов ли, или овнов и агнцев, на всесожжения» Вероятно, персидские архивы получили эту информацию непосредственно от самих иудеев, потому что они точно знали виды жертвоприношений, которые нужно было совершать (ср. Исх.29:38 и далее; Лев.2:1; Чис.28:11 и далее). На основании имеющихся археологических находок можно сделать ясный вывод о том, что персы стремились знать правила и культовые обряды религий, существовавших на территории их империи.

□ «**соли**» Соль должна была быть непременной составляющей каждого жертвоприношения (ср. Лев.2:13; Чис.18:19; Иез.43:24). В той культуре соль была также знаком и символом завета/соглашения (ср. 2Пар.13:5). Соль была идиомой, обозначающей тесные дружеские отношения и верность (ср. Езд.4:14).

6:10 «чтоб они приносили жертву приятную Богу небесному и молились о жизни царя и сыновей его» Выражение «приятная жертва» (BDB 1102, ср. Дан.2:46) – это древнееврейская идиома (BDB 629), означающая «успокоительный аромат» или «приятное благоухание» (напр., Быт.8:21; Исх.29:18,25,41; Лев.1:9,13,17; 26:31), что подразумевало надлежащим образом совершенное жертвоприношение, которое соответствовало условиям и требованиям ЯХВЕ, а также личным мотивам жертвователя.

Это идеально согласуется с религиозным мировоззрением персов, что очень хорошо видно по действиям Кира, Камбиза, Дария, а позже – и Артаксеркса. И хотя они были зороастрийцами, все

они стремились заручиться благорасположением со стороны национальных богов древнего Ближнего Востока, возвращая их народы обратно в их родные земли, восстанавливая их храмы, а также принимая необходимые меры для того, чтобы в них правильно совершались регулярные жертвоприношения. Эти их действия были больше связаны с их личными интересами и суевериями, нежели с религиозным рвением.

6:11 В этом стихе три ГЛАГОЛА употреблены в форме ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА, т.е. как повеления (ст. 12; в 7:21 также два ИМПЕРФЕКТА используются в этом же смысле). Угрозы царя были крайне серьезными!

□ «**пригвожден**» (NASB – «**пронзен**») Это могло означать, что виновный будет посажен на кол (*Hithpael*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА, NASB, NRSV, TEV, NJB), распят (BDB 1099, KB 1913, ASV), повешен (NKJV, ср. 1Езд.6:32), или выпорот (REB). Что бы это ни значило точно, это было публичное исполнение смертной казни в качестве средства устрашения остальных (ср. Быт.40:22; 41:13; Вт.21:23; Дан.2:5;3:29).

Стих 11 представляет собой типичную формулировку проклятия, используемую здесь для надежного обеспечения согласия с царским указом.

□ «**а дом его за то будет обращен в развалины**» В Септуагинте, 1Езд.6:32 и JPSOA значится «конфискован». Однако раввинистическое понимание отражает трактовку арамейских Таргумов, в которых этот термин переводится как «навозная куча» (ср. 4Цар.10:27; Дан.2:5). Превращение дома и собственности преступника в кучу мусора было обычной практикой на древнем Ближнем Востоке, предназначенной унижить и оскорбить как самого виновного в преступлении, так и его семью. Высшей степенью такого унижения в той культуре считалось превращение дома злодея в общественное отхожее место.

6:12 «**Бог, Которого имя там обитает**» Это выражение соответствует заветной фразеологии книги Второзаконие (ср. Вт.12:5,11,13-14,18; 26:2; и Исх.20:24). Оно стало узнаваемой ссылкой на гору Мориа в Иерусалиме (ср. Быт.22:2; 1Пар.21:18-27; 2Пар.3:1), где впоследствии будет построен Соломонов храм.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.6:13-15

¹³Тогда Фафнай, заречный областеначальник, Шефар-Бознай и товарищи их, - как повелел царь Дарий, так в точности и делали. ¹⁴И старейшины Иудейские строили и преуспевали, по пророчеству Аггея пророка и Захарии, сына Адды. И построили и окончили, по воле Бога Израилева и по воле Кира и Дария и Артаксеркса, царей Персидских. ¹⁵И окончен дом сей к третьему дню месяца Адара, в шестой год царствования царя Дария.

6:13 Как повелел Дарий, «исполнить в точности» (NASB – «со всем усердием»; BDB 1082, ср. ст. 12) его приказание, так эти начальники «в точности и делали» (ст. 13).

6:14 «старейшины Иудейские строили и преуспевали» Этот же самый ГЛАГОЛ (BDB 1109) используется для описания успешности работ в тексте 5:8, до того как эти персидские чиновники начали чинить препятствия через обвинения и тяжбы.

□ «по воле Бога Израилева и по воле Кира и Дария и Артаксеркса» В этом присутствует тайна сочетания Божьего суверенитета (т.е. откровение, полученное от Бога пророками и Божье повеление) и свободной воли человека (указы Кира, Дария и Артаксеркса, а также действия иудейских вождей). Божья воля и человеческая воля соединятся вместе для осуществления конкретной задачи. Это верно для всех сфер жизни. См. частную тему «Завет» ниже.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ЗАВЕТ

Дать определение ветхозаветному термину *berith* (BDB 136, KB 157), «завет», очень нелегко. Соответствующего ему ГЛАГОЛА в древнееврейском языке нет. Все попытки вывести этимологическое определение оказались неубедительными. Вполне возможно, что наилучшей гипотезой является связь с ГЛАГОЛОМ «резать, разрезать» (BDB 144), когда тот употребляется для описания жертвоприношений животных при заключении завета (ср. Быт.15:10,17). Однако, очевидная чрезвычайная важность заложенной в нем идеи заставила ученых заняться исследованием использования этого слова с целью установления его функционального значения.

Завет – это средство, с помощью которого единый и истинный Бог (см. частную тему «Монотеизм») определяет взаимоотношения со Своим человеческим творением. Концепция завета, договора или соглашения имеет решающее значение для понимания всего библейского откровения. В самой идее завета ясно просматривается внутренний конфликт между суверенитетом Бога и свободной волей человека. В основе некоторых заветов лежат исключительно Божий характер и Божьи действия:

1. сотворение мира непосредственно (ср. Быт.1-2)
2. сохранение в живых Ноя и дарование ему обетований (ср. Быт.6-9)
3. призвание Авраама (ср. Быт.12)
4. завет с Авраамом (ср. Быт.15)

Вместе с тем, сама природа завета подразумевает и требует необходимости ответа от другой стороны:

1. верой Адам должен был находиться в послушании Богу и не есть плодов с дерева посреди Эдемского сада
2. верой Ной должен был строить огромный ковчег далеко от воды и собирать в него животных
3. верой Авраам должен был оставить свою семью, последовать за Богом и абсолютно не сомневаться в обетовании будущего потомства
4. верой Моисей вывел израильский народ из Египта и получил особые наставления и руководящие принципы для должного обустройства религиозной и гражданской жизни, наряду с обетованиями благословений и проклятий (ср. Лев.26; Вт.27-28)

Тот же внутренний конфликт касательно взаимоотношений Бога и человечества содержится и в «новом завете» (ср. Иер.31:31-34; Евр.7:22; 8:6,8,13; 9:15; 12:24). Его можно увидеть, сравнивая тексты Иез.18:31 и Иез.36:27-38 (действие ЯХВЕ). Так на чем же основан завет: на действиях Божьей благодати или на ответственном отклике человека на Божий призыв? Это – насущный вопрос и Ветхого Завета, и Нового. Цели обоих заветов одинаковы:

1. восстановление отношений с ЯХВЕ, потерянных в Быт.3,
2. созидание праведных людей, которые отображают характер Бога.

В тексте Иер.31:31-34 изложен новый завет, который разрешает эту проблему, убирая исполнение человеком определенных дел как средства достижения принятия его Богом. Божий закон становится искренним и сильным внутренним устремлением, а не внешним исполнением. Цель остается все та же – созидание благочестивых, праведных людей, но методология достижения ее – меняется. Падшее человечество убедилось в своей несостоятельности явить Божий образ. И

проблема заключалась не в Божьем завете, а в греховности и слабости самого человека (ср. Быт.3; Рим.7; Гал.3).

Все то же противоречие между ветхозаветными безусловными и условными заветами сохраняется и в Новом Завете. Спасение предоставляется даром благодаря совершенному Иисусом Христом искупительному служению, но от человека требуется покаяние и вера (как первоначально, так и на протяжении последующей жизни, см. частную тему «Вера/верить (*Pisteuō*)»). Иисус Христос называет Свои новые отношения с верующими «новым заветом» (ср. Мф.26:28; Мар.14:24; Лк.22:20; 1Кор.11:25). Это одновременно: и законно обретенный статус, и – призыв к христоподобию (ср. Мф.5:48; Рим.8:29-30; 2Кор.3:18; 7:1; Гал.4:19; Еф.1:4; 4:13; 1Фес.3:13; 4:3,7; 5:23; 1Пет.1:15); это очевидное подтверждение принятия Богом (Рим.4), и – повеление жить свято (Мф.5:48)! Верующие не получают спасение через свою исполнительность, но призваны находиться в послушании и смирении (ср. Еф.2:8-10; 2Кор.3:5-6). Богоугодная и благочестивая жизнь служит доказательством спасения, а не средством для его обретения (т.е., Послание Иакова и 1-е Иоанна). Однако, у вечной жизни есть вполне конкретные и поддающиеся наблюдению характеристики! Эта кажущаяся противоречивость ясно обозначена в предупреждениях, присутствующих в Новом Завете (см. частную тему «Отступничество [*Aphistēmi*]»).

□ **«Кира и Дария и Артаксеркса, царей Персидских»** Указы Кира и Дария касались восстановления храма, в то время как указ Артаксеркса касался восстановления стен города Иерусалима. Между 6-й главой (храм) и 7-й главой (стены) существует временной разрыв, равный 57 годам.

6:15 «И окончен дом сей к третьему дню месяца Адара, в шестой год царствования царя Дария» Эта дата упоминается также в текстах 1Езд.7:5 и *Древн.*11.4.7 Флавия. Это 516 год до Р.Х., спустя точно семьдесят лет после разрушения Иерусалимского храма Навуходоносором II (ср. Иер.25:9-13).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.6:16-18

¹⁶И совершили сыны Израилевы, священники и левиты и прочие, возвратившиеся из плена, освящение сего дома Божия с радостью. ¹⁷И принесли при освящении сего дома Божия: сто волов, двести овнов, четыреста агнцев и двенадцать козлов в жертву за грех за всего Израиля, по числу колен Израилевых. ¹⁸И поставили священников по отделениям их, и левитов по чередам их на службу Божию в Иерусалиме, как предписано в книге Моисея.

6:16 «и прочие, возвратившиеся из плена» Кто мог подразумеваться под этими словами? Возможно, (1) обращенные в иудаизм, которые уверовали в Бога Израилева во время своего пребывания в плену (ср. ст. 21), или (2) те иудеи, которые оставались в Палестине, но не участвовали в языческом поклонении сами или с другими народами (ср. ст. 21).

6:17 «двенадцать козлов в жертву за грех за всего Израиля» Хотя здесь и приводится достаточно подробное описание жертвоприношений при освящении храма (гораздо меньших по количеству жертвенных животных, чем при освящении храма Соломона, ср. 3Цар.8:63), но в книгах Ездры и Неемии никогда не упоминается День очищения (ср. Лев.16).

□ «двенадцать козлов...за всего Израиля, по числу колен Израилевых» Для вернувшихся из плена евреев (в большинстве своем происходивших из южных колен, составлявших Иудею) было чрезвычайно важным делом подтверждать, что они представляют всю семью Авраама, Исаака и Иакова. Большинство жителей десяти северных колен, уведенных в плен Ассирией (722 г. до Р.Х., падение Самарии), уже никогда не возвратились в Палестину. Несмотря на это, вернувшиеся из плена были действительным Божиим народом завета. Обетования и заветы с ЯХВЕ всё также принадлежали им!

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ЧИСЛО «ДВЕНАДЦАТЬ»

Число «двенадцать» всегда было символической цифрой (см. частную тему «Символические цифры в Писании»), содержащей в себе признак четкой организации, упорядоченности, структуры.

А. Вне Библии:

1. двенадцать знаков Зодиака
2. двенадцать месяцев в году

Б. В Ветхом Завете (ВДВ 1040 плюс 797):

1. сыновья Иакова (иудейские колена)
2. отражается в:
 - а) двенадцати опорах жертвенника в Исх.24:4
 - б) двенадцати камнях на нагруднике первосвященника (символизируют колена) в Исх.28:21
 - в) двенадцати хлебах предложения в святилище скинии в Лев.24:5
 - г) двенадцати лазутчиках, посланных в Ханаан, в Чис.13 (по одному от каждого колена)
 - д) двенадцати жезлах (символах колен) во время бунта Корея, Чис.17:2
 - е) двенадцати камнях Иисуса Навина, И.Нав.4:3,9,20
 - ж) двенадцати административных районах во время правления Соломона, 3Цар.4:7
 - з) двенадцати камнях жертвенника Илии, сооруженного для ЯХВЕ, в 3Цар.18:31

В. В Новом Завете:

1. избрание двенадцати апостолов
2. двенадцать коробов хлеба (по одному на апостола) в Мф.14:20
3. двенадцать престолов, на которых будут сидеть ученики (по одному на колена Израиля), Мф.19:28
4. двенадцать ангельских легионов для спасения Иисуса в Мф.26:53
5. символика книги Откровения:
 - а) 24 старца на 24 престолах в 4:4
 - б) 144.000 (12x12) в 7:4; 14:1,3
 - в) двенадцать звезд на венце женщины, 12:1
 - г) двенадцать ворот, двенадцать ангелов, представляющие двенадцать колен, 21:12
 - д) двенадцать камней основания Иерусалима и имена двенадцати апостолов на них, 21:14
 - е) двенадцать тысяч стадий в 21:16 (размеры нового города, Нового Иерусалима)
 - ж) стена в 144 локтя в 21:7
 - з) двенадцать жемчужных ворот в 21:21
 - и) деревья в Новом Иерусалиме приносят двенадцать видов плодов (по одному на месяц), 22:2

6:18 «священников по отделениям их» Моисеев Закон определил специальное колено храмовых служителей (т.е. колено Левия, ср. Чис.3:6; 8:6-22; 18:1-7; 1Пар.6), но именно Давид организовал их в 24 череды, которые сменяли друг друга на служении в храме (ср. 1Пар.23-24; 2Пар.35:4-5). И только четыре череды вернулись из плена под руководством Зоровавеля (ср. главу 2).

□ «в книге Моисея» Это должно было стать способом, позволившим продемонстрировать полную законность и несомненную действительность вернувшихся из плена иудеев как народа Божьего! См. частную тему ниже.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: АВТОРСТВО МОИСЕЯ В ОТНОШЕНИИ ПЯТИКНИЖИЯ

I. БЫТИЕ

А. Сама Библия не называет имени автора. В книге Бытие нет текстов, написанных с позиции первого лица, «я», как это есть в книгах Ездры и Неемии, или «мы», как в Деяниях Апостолов.

Б. Иудейская традиция:

1. Древние иудейские писатели утверждали, что Бытие написал Моисей:
 - а) Книга премудрости Иисуса сына Сирахова, 24:23, написана ок. 185 г. до Р.Х.
 - б) трактат *Бава Батра*, 14б, часть Талмуда
 - в) Филон Александрийский, Египет, иудейский философ, писавший буквально накануне служения Иисуса Христа
 - г) Иосиф Флавий, иудейский историк, писавший по времени сразу после завершения служения Иисуса
2. Тора – это одно цельное историческое повествование. Каждая следующая книга после Бытие начинается с союза «и» (исключая Числа).
3. Эта книга – откровение, которое Бог дал Моисею:
 - а) Моисею было дано повеление записать его для народа:
 - (1) Исход, 17:14
 - (2) Исход, 24:4, 7
 - (3) Исход, 34:27, 28
 - (4) Числа, 33:2
 - (5) Второзаконие, 31:9, 22, 24-26
 - б) сказано, что Бог говорил через Моисея к народу:
 - (1) Второзаконие, 5:4-5, 22
 - (2) Второзаконие, 6:1
 - (3) Второзаконие, 10:1
 - в) о Моисее сказано, что Он передавал слова Торы народу:
 - (1) Второзаконие, 1:1, 3
 - (2) Второзаконие, 5:1
 - (3) Второзаконие, 27:1
 - (4) Второзаконие, 29:2
 - (5) Второзаконие, 31:1, 30
 - (6) Второзаконие, 32:44
 - (7) Второзаконие, 33:1
4. Авторы Ветхого Завета относили эту книгу на счет Моисея:
 - а) И.Навин, 8:31
 - б) 4-я Царств, 14:6
 - в) Ездры, 6:18

- г) Неемии, 8:1; 13:1-2
- д) 2-я Паралипоменон, 25:4; 34:12; 35:12
- е) Даниила, 9:11
- ж) Малахии, 4:4

В. Христианская традиция:

1. Иисус приводит цитаты из Торы, ссылаясь на Моисея:
 - а) Матфея, 8:4; 19:8
 - б) Марка, 1:44; 7:10; 10:5; 12:26
 - в) Луки, 5:14; 16:31; 20:37; 24:27, 44
 - г) Иоанна, 5:46-47; 7:19, 23
2. Другие новозаветные авторы приписывали цитаты из Ветхого Завета Моисею:
 - а) Луки, 2:22
 - б) Деяния Апостолов, 3:22; 13:39; 15:1, 15-21; 26:22; 28:23
 - в) Римлянам, 10:5, 19
 - г) 1-е Коринфянам, 9:9
 - д) 2-е Коринфянам, 3:15
 - е) Евреям, 10:28
 - ж) Откровение, 15:3
3. Большинство отцов Церкви принимали авторство Моисея. Вместе с тем, у Ириния, Климента Александрийского, Оригена и Тертуллиана, у всех у них были вопросы по части связи Моисея с современной канонической формой книги Бытие.

Г. Современные научные знания:

1. Очевидно, имели место некоторые редакторские добавления к Торе (по-видимому, чтобы сделать древние тексты более понятными для современных читателей; это особенно характерно для египетских переписчиков):
 - а) Бытие, 12:6; 13:7; 14:14; 21:34; 32:32; 36:31; 47:11
 - б) Исход, 11:3; 16:36
 - в) Числа, 12:3; 13:22; 15:22-23; 21:14-15; 32:33 и след.
 - г) Второзаконие, 3:14; 34:6
 - д) Древние писцы/переписчики были прекрасно образованы и хорошо подготовлены для выполнения своего труда. Однако, их методы работы разнились от страны к стране:
 - (1) В Месопотамии они не допускали внесения даже малейших изменений в копируемый текст и даже проверяли свою работу на точность и аккуратность. Вот пример подстрочного примечания, примерно 1400 г. до Р.Х., каким шумерские древние писцы снабжали тексты: «эта работа выполнена от начала до конца, скопирована, проверена, исправлена, сравнена и проконтролирована побуквенно».
 - (2) В Египте же они свободно исправляли древние тексты, чтобы сделать их более понятными современному читателю. Кумранские переписчики придерживались именно такого подхода (свитки Мертвого моря).
2. Ученые 19-го века выдвинули теорию о том, что Тора представляет собой документ, составленный на основании множества источников на протяжении длительного периода времени (Граф-Велльгаузен [Graff-Wellhausen]). Аргументы в пользу этой теории были следующие:
 - а) Бог называется в книге разными именами
 - б) наличие в тексте очевидных дублетов
 - в) отличия в литературной форме разных рассказов
 - г) отличия в богословии разных рассказов

3. Возможные источники и даты:

- а) источник «J» (по употреблению имени ЯХВЕ, северный Израиль) – 950 г. до Р.Х.
 - б) источник «E» (по употреблению имени Элохим, южный Израиль) – 850 г. до Р.Х.
 - в) источник «JE», комбинированный – 750 г. до Р.Х.
 - г) источник «D» («Книга Закона», 4Цар.22:8, найденная в период проводимых царем Иосией реформ при перестройке храма, вполне возможно, была книгой Второзаконие, которую записал неизвестный священник времен Иосии, чтобы поддержать его реформы) – 621 г. до Р.Х.
 - д) источник «P» (священническая перезапись Ветхого Завета, особенно его обрядов и ритуалов) – 400 г. до Р.Х.
 - е) редакторские добавления в Торе явно присутствовали; иудеи утверждают, что они были сделаны:
 - (1) Первосвященником (или кем-то из его семьи) еще во время написания
 - (2) пророком Иеремией
 - (3) книжником Ездрой – в 3-ей Ездры говорится, что он переписал эту книгу, поскольку оригиналы были утрачены во время падения Иерусалима в 586 г. до Р.Х.
 - ж) Тем не менее, теория J. E. D. P. больше говорит о наших современных литературных подходах, предположениях и категориях, чем о доказательствах из самой Торы (ср. Р.К. Харрисон, «Введение в Ветхий Завет» [R. K. Harrison, *Introduction to the Old Testament*], стр. 495-541, и «Комментарий на книгу Левит» серии изд. «Тиндейл» [Tyndale's *Commentaries*, "Leviticus"], стр. 15-25).
 - з) Характерные особенности древнееврейской литературы:
 - (1) Дублиеты, подобные главам 1 и 2 книги Бытие, являются вполне обычным элементом для древнееврейского языка. Как правило, сначала дается общее описание, а за ним уже следует более подробный рассказ (напр., Десять заповедей, Законы о святости). Вполне возможно, что это был способ утверждения истины, или же это делалось с целью помочь лучше запомнить то, что воспринималось на слух.
 - (2) Древние раввины говорили, что два наиболее часто употребляемых имени Бога имеют особо важное богословское значение:
 - (а) ЯХВЕ (*YHWH*) – имя Бога по Завету, которое отражает его отношение к Израилю как Спасителя и Искупителя (ср. Пс.18:8-15; 102);
 - (б) Элохим (*Elohim*) – имя Бога как Творца, Источника благ, Кормильца, Промыслителя для всего живущего на земле (ср. Пс.18:1-7; 103).
 - (3) Для небиблейской древней ближневосточной литературы характерно наличие в цельных литературных трудах разных стилей и многообразия используемого словаря (ср. Р.К. Харрисон, «Введение в Ветхий Завет» [R. K. Harrison, *Introduction to the Old Testament*], стр. 522-526).
- Д. Свидетельства на основании древней ближневосточной литературы позволяют предполагать, что Моисей при написании книги Бытие пользовался клинописными документами или месопотамским стилем (патриархальным) устных преданий. Это ни в коей мере не означает какого-либо преуменьшения богодухновенности книги Бытие, а лишь является попыткой объяснить её литературный феномен (ср. П.Дж. Уайзман, «Новые открытия в Вавилонии о книге Бытие» [P. J. Wiseman, *New Discoveries in Babylonia about Genesis*]). Начиная с главы 37, заметно влияние на текст египетского стиля, формы и словаря, что вполне может указывать на использование Моисеем либо литературных источников, либо устных преданий со времен пребывания Израиля и в Египте, и в Месопотамии. Официальное

образование, полученное Моисеем, было ведь всецело египетским! Как происходило литературное формирование Пятикнижия, нам точно неизвестно. Лично я уверен, что Моисей был составителем и автором абсолютного большинства текстов, записанных в Пятикнижии, хотя вполне возможно, что он мог использовать при этом писцов, и/или письменные и устные (патриархальные) предания. Его труды подвергались некоторому усовершенствованию более поздними переписчиками, которые приводили их в соответствие с современными требованиями. Историчность же и достоверность этих первых нескольких книг Ветхого Завета демонстрируется и подтверждается современной археологией.

- Е. Возникла и еще одна новая теория, будто бы разные части Пятикнижия писали несколько книжников (в разных частях Израиля) в одно и то же время под общим руководством пророка Самуила (ср. 1Цар.10:25). Впервые эта теория была высказана Е. Робертсоном в книге «Проблема Ветхого Завета» [E. Robertson, *The Old Testament Problem*].

II. ИСХОД

- А. Тора – это одно цельное повествование. Текст книги Исход начинается с союза «и». Более подробно об этом см. в разделе, посвященном книге Бытие, выше.
- Б. В самой книге есть несколько текстов, в которых прямо говорится, что написал её Моисей:
1. 17:14
 2. 24:4,12
 3. 34:27,28
- В. Текст И.Нав.8:31 цитирует Исх.20:25 и относит его на счет Моисея. Иисус Христос цитирует текст Исх.20:12,17, ссылаясь на Моисея, Мар.7:10.

III. ЧИСЛА

- А. Это первая книга в составе Торы, в которой есть ссылка на конкретный письменный источник, «Книгу войн Господних», 21:14-15. Это ясно указывает на то, что Моисей действительно пользовался и другими письменными документами.
- Б. В этой книге утверждается, что Моисей обладал необходимыми способностями и возможностями и записал в ней события периода странствования Израиля по пустыне.
- В. В книге Чисел также присутствуют несколько примеров очевидных редакционных дополнений (сделанных, возможно, Иисусом Навином или Самуилом):
1. 12:1,3
 2. 13:22
 3. 15:22-23
 4. 21:14-15
 5. 32:33 и след.
 6. 32:33 и след.
- Г. В большинстве случаев Моисей представлен грамматической формой третьего лица, за исключением прямых цитат. Это подразумевает, что для составления этих материалов Моисей пользовался помощью специальных писцов.
- Д. Интересно отметить, что в книгу Чисел включены фрагменты неизраильских литературных произведений: (1) аморрейские насмешливо-язвительные стихи в тексте 21:27-30 (возможно, ст. 30 был израильским добавлением); (2) разговор Валаама с Валаком, царем Моава, в главах 23-24. Они также вполне убедительно указывают на то, что в процессе формирования этой книги использовались письменные и устные материалы (ср. *Книга войн Господних*).

IV. ВТОРОЗАКОНИЕ

- А. Иудейская традиция:
1. Древнее предание единодушно в том, что автором книги является Моисей.
 2. Это же самое утверждают:
 - а) Талмуд – трактат *Бава Батра*, 14b
 - б) Мишна

- в) Книга премудрости Иисуса сына Сирахова, 24:23 (написана ок. 185 г. до Р.Х.)
 - г) Филон Александрийский
 - д) Иосиф Флавий
3. Это утверждает само Писание:
- а) Суд.3:4 и И.Нав.8:31
 - б) «Моисей говорил/сказал»:
 - (1) Втор.1:1,3
 - (2) Втор.5:1
 - (3) Втор.27:1
 - (4) Втор.29:2
 - (5) Втор.31:1,30
 - (6) Втор.32:44
 - (7) Втор.33:1
 - в) «ЯХВЕ говорил/сказал Моисею»:
 - (1) Втор.5:4-5,22
 - (2) Втор.6:1
 - (3) Втор.10:1
 - г) «Моисей написал»:
 - (1) Втор.31:9,22,24
 - (2) Исх.17:14
 - (3) Исх.24:4,12
 - (4) Исх.34:27-28
 - (5) Чис.33:2
 - д) Иисус Своё цитирование или ссылки на Второзаконие сопровождает словами «Моисей сказал»/«Моисей говорил»:
 - (1) Мф.19:7-9; Мар.10:4-5 – Втор.24:1-4
 - (2) Мар.7:10 – Втор.5:16
 - (3) Лк.16:31; 24:27,44; Ин.5:46-47; 7:19,23
 - е) Павел подтверждает авторство Моисея:
 - (1) Рим.10:19 – Втор.32:21
 - (2) 1Кор.9:9 – Втор.25:4
 - (3) Гал.3:10 – Втор.27:26
 - (4) Деян.26:22; 28:23
 - ж) Петр подтверждает авторство Моисея в своей проповеди на Пятидесятницу – Деян.3:22
 - з) автор Послания к Евреям подтверждает авторство Моисея – Евр.10:28 – Втор.17:2-6

Б. Позиция современных ученых

1. Многие из богословов 18-го и 19-го веков, следуя теории Графа-Велльгаузена [Graff-Wellhausen] о коллективном авторстве Торы (J.E.D.P.), утверждают, что Второзаконие было написано священником/пророком в период правления в Иудее царя Иосии с целью поддержать его духовные реформы. Отсюда делался вывод, что книга Второзаконие была написана от имени Моисея около 621 г. до Р.Х.
2. Они основывают свое убеждение на следующих текстах и соображениях:
 - а) 4Цар.22:8; 2Пар.34:14-15, «книгу закона я нашел в доме Господнем»
 - б) в главе 12 обсуждается тема единого места для скинии, а позже – храма
 - в) в главе 17 говорится о царе, что произойдет гораздо позже
 - г) истине соответствовало то, что на древнем Ближнем Востоке и в иудейских кругах было распространено написание книг от имени известных лиц прошлого

- д) прослеживается подобие стилей, словаря и грамматических особенностей между текстами Второзакония и книгой Иисуса Навина, между книгами Царств и книгой пророка Иеремии
- е) во Второзаконии описана смерть Моисея, глава 34
- ж) в Пятикнижии существуют явные редакционные вставки:
 - (1) Втор.3:14
 - (2) Втор.34:6
- з) иногда встречаются труднообъяснимое разнообразие в использовании имен Бога – Эль, Эль-Шаддай, Элохим, ЯХВЕ – в кажущихся едиными контекстах и в описании одних и тех же исторических периодов

V. ВЫВОД

Древнее предание и археология предоставляют заслуживающие доверия доказательства того, что автором/редактором книг Бытие-Второзаконие был Моисей. Для составления своих литературных трудов он вполне мог пользоваться также устными и письменными источниками, равно как и привлекать хорошо подготовленных писцов. Очевидно и то, что переписчики или пророки более позднего времени иногда вносили в текст дополнительные пояснения, чтобы сделать его более понятным своим современникам.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.6:19-22

¹⁹И совершили возвратившиеся из плена пасху в четырнадцатый день первого месяца, ²⁰потому что очистились священники и левиты, - все они, как один, *были чисты*; и закололи агнцев пасхальных для всех, возвратившихся из плена, для братьев своих священников и для себя. ²¹И ели сыны Израилевы, возвратившиеся из переселения, и все отделившиеся к ним от нечистоты народов земли, чтобы прибегать к Господу Богу Израилеву. ²²И праздновали праздник опресноков семь дней в радости, потому что обрадовал их Господь и обратил к ним сердце царя Ассирийского, чтобы подкреплять руки их при строении дома Господа Бога Израилева.

6:19 Раздел книги на арамейском языке включает стих 18, а дальше повествование вновь продолжается на древнееврейском языке, вплоть до фрагмента 7:12-26, который тоже написан по-арамейски.

6:20 «*все они, как один, были чисты*» Эта фраза служит той же цели, что и текст 3:1 (т.е. «собрался народ, как один человек»), что подчеркивает единство иудеев в этот очень трудный, но победный период.

6:21 «*и все отделившиеся к ним*» Бог требовал, чтобы Его народ отличался от всех «других народов» (ср. главу Вт.7). Его народ должен был любить и слушаться заветного Бога Израилева. Эти «отделившиеся» включали в себя тех, кто сам никогда не допускал компромисса с языческими культурами, и тех, кто покаялся и отвернулся от своих прежних языческих убеждений и образа жизни. И те, и другие могли участвовать в Пасхальной трапезе. Бог Израилев – Бог сострадательный, медленный на гнев, долготерпеливый и многомилостивый (ср. Неем.9:17)!

Израиль должен был открыть ЯХВЕ всему миру, но он не справился с этой задачей (ср. Иез.36:22-38). Послушание завету имеет решающее значение!

□ «чтобы прибегать к Господу Богу Израилеву» (NASB – «чтобы искать Господа...») ГЛАГОЛ «искать» (*синод.* – «прибегать»; BDB 205, KB233, *Qal*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ) является противоположным по значению от «отделяться» (6:21). Хорошие параллели о необходимости «искать» и обещании «суметь найти» присутствуют в текстах 1Пар.28:9 и 2Пар.7:14. Человек ищет ЯХВЕ, и ЯХВЕ открывает Себя ему. Он удовлетворяет жажду и искание человеком глубокого и искреннего общения с Богом, по образу и подобию Которого все мы сотворены (ср. Вт.4:29). И, вместе с тем, завет с Богом содержит вполне определенные условия (ср. 1Пар.15:2).

6:22 «царя Ассирийского» Если воспринимать это выражение буквально, то оно, похоже, находится явно не на своем месте и не поддается объяснению! Но оно вполне может обозначать и Кира или Дария (ср. Флавий, *Древн.*11.4.8). Персидские цари пользовались несколькими титулами (напр., 5:13, Кир назван «царем Вавилонским»). Неемия, в тексте Неем.9:32, использует этот же титул в качестве собирательного термина для обозначения всех царей с восьмого по пятый век до Р.Х.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Почему прошло так много времени с момента начала восстановления храма в 538 г. до Р.Х. и до его завершения в 516 г. до Р.Х.?
2. Почему иудеи отвергли помощь со стороны самарян?
3. Почему персидскому царю нужно было переводить арамейские тексты?
4. Почему фрагмент 4:6-23 следует считать «сообщением в скобках»?
5. Почему День очищения никогда не упоминается в книгах Ездры и Неемии?

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 7

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Прибытие Ездры	История Ездры (7:1-10:16)	Ездра прибывает в Иерусалим	Личность Ездры и его миссия
7:1-10	7:1-6	7:1-5	7:1-10
	7:7-10	7:6-10	
Письмо Артаксеркса для Ездры	Царское письмо	Документ, который царь Артаксеркс дал Ездре	Повеление Артаксеркса
7:11-26	7:11-20	7:11-26	7:11-26
	7:21-24		
	7:25-26	Ездра прославляет Бога	Приход Ездры из Вавилонии в Палестину
7:27-28a	7:27-28	7:27-28	7:27-28
7:27-28b			

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.7:1-7

¹После сих происшествий, в царствование Артаксеркса, царя Персидского, Ездра, сын Сераии, сын Азари, сын Хелкии,
²сын Шаллума, сын Садока, сын Ахитува,
³сын Амари, сын Азари, сын Марайофа,
⁴сын Захари, сын Уззия, сын Буккия,
⁵сын Авишуя, сын Финееса, сын Елеазара, сын Аарона первосвященника, - ⁶сей Ездра вышел из Вавилона. Он был книжник, сведущий в законе Моисеевом, который дал Господь Бог Израилев. И дал ему царь все по желанию его, так как рука Господа Бога его *была* над ним. ⁷С ним пошли в Иерусалим и некоторые из сынов Израилевых, и из священников и левитов, и певцов и привратников и нефинеев в седьмой год царя Артаксеркса.

7:1 «После сих происшествий, в царствование Артаксеркса, царя Персидского» По всей видимости, судя по указанной в ст. 7 подробности (т.е. «в седьмой год»), датой этого события является 457 г. до Р.Х. Это означает, что между концом 6-й главы и началом 7-й находится временной интервал, равный 57-58 годам. В 6-й главе речь идет о Дарии I, который правил с 522 по 486 год до Р.Х., а в 7-й главе – об Артаксерксе I, который царствовал с 464 по 423 год до Р.Х.

Современные ученые расходятся во мнениях по поводу хронологической взаимосвязи между Ездрой, Неемией и Артаксерксом I или II. Удачное и краткое обобщение и оценку трех разных теорий по этому вопросу см. в книге Р.К. Харрисона «Введение в Ветхий Завет» [R. K. Harrison, *Introduction to the Old Testament*], стр. 193-197. Вот эти три теории:

1. Артаксеркс I отправил Ездру в Иерусалим в седьмой год своего правления, в 457 или 458 году до Р.Х.
2. Неемия предшествовал Ездре, который пришел в Иерусалим в 398 году до Р.Х., который был седьмым годом правления Артаксеркса II.
3. Письмо (ст. 11-26) было дано Ездре в 37-м году правления Артаксеркса I, т.е. в 428 году до Р.Х.

Настоящий комментарий поддерживает первую теорию.

□ **«Ездра»** Ездра был правнуком Сераии (первосвященника, который был убит Навуходоносором в результате завоевания Иерусалима, ср. 4Цар.25:18-21; Иер.52:24), который также был праотцом Иисуса, первосвященника, вернувшегося в Иерусалим вместе с Зоровавелем (ср. главу 2). В главах 7-10 описываются личные воспоминания Ездры (ср. Неем.8, 12). В первых шести главах о нем нет никаких упоминаний.

Его имя означает «помощь» (BDB 740), и оно может быть сокращенной формой имени «Азария», которое означает «ЯХВЕ помог» (BDB 741).

□ **«Хелкии»** Хелкия был первосвященником при царе Иосии (ср. 4Цар.22:4-14), а Сераия был первосвященником во время падения Иерусалима, и он был убит Навуходоносором (ср. 4Цар.25:18).

7:2-5 Эта родословная линия Ездры призвана подтвердить его происхождение как священника. Из текста 1Пар.6:3-15 нам известно, что в приведенном перечне предков Ездры несколько имен пропущено (ср. NIDOTTE, т. 2, стр. 601). Внушительные размеры этого перечня подчеркивают

особую значимость Ездры (и особенно в позднем раввинистическом иудаизме). Всё это ясно показывает, что ветхозаветные родословия нельзя использовать напрямую для вычисления дат тех или иных событий, записанных в Библии (ср. «Трудные тексты Библии» [*Hard Sayings of the Bible*], стр. 48-50).

7:6 «Ездра вышел из Вавилона» Евреи, отправляясь в Иерусалим из любого места, всегда говорили об этом как о «восхождении». Неемия отправлялся из города Сузы; Ездра отправлялся из города Вавилона.

□ **«книжник, сведущий в законе Моисеевом»** Ездра является очень важной фигурой в раввинистическом иудаизме (ср. 2Езд.14). Он считается составителем и редактором всего Ветхого Завета, а также основателем Великой Синагоги (т.е. Синедриона), которая исторически начинает период раввинистического иудаизма (представители всех религиозных течений, за исключением фарисеев, были уничтожены при разрушении Иерусалима римским полководцем Титом в 70 г. по Р.Х.).

Словом «книжник» (BDB 708) называли такого человека, который умел читать и писать и который получил образование в определенной области. В данном случае имеется в виду древнееврейский Ветхий Завет и его истолкование (ср. 7:11). Позже в иудейской истории книжники стали раввинами. Любой человек мог обратиться к книжнику с вопросом, а тот должен был растолковать его с точки зрения учения Священного Писания (в особенности – писаний Моисея).

□ **«сведущий»** Этот термин (BDB 555) означает буквально «быстрый, стремительный» и используется в качестве метафоры для обозначения опытности, умения, сноровки, профессионального уровня, а также воодушевления, энтузиазма (ср. Пс.44:2; Ис.16:5).

□ **«который дал Господь Бог Израилев» (NASB – «...ГОСПОДЬ...»)** Здесь ГЛАГОЛ (BDB 678, KB733) употреблен в форме *Qal*-ПЕРФЕКТ, и, по всей видимости, он относится к Моисееву Закону, но в данном случае вполне уместно размышлять и о том, что для эффективного и плодотворного служения также необходимо, чтобы Бог снарядил Своего служителя и наделил его соответствующими духовными дарами (ср. Дан.1:17-20).

□ **«так как рука Господа Бога его была над ним»** Эта идиома неоднократно повторяется (ср. 7:6, 9,28; 8:18,22, 31; Неем.2:8, 18). В основе плодотворного служения Ездры лежало сочетание его стремления познавать и исполнять Божью волю (ср. ст. 10) и Божьего призвания и снаряжения его для этого служения.

7:7 В этом стихе вернувшиеся в Иерусалим перечислены по группам:

1. иудеи из всех колен, за исключением колена Левия (т.е. сыны Израилевы)
2. иудеи из колена Левия:
 - а) священники
 - б) левиты
 - в) левиты-певцы (ср. 1Пар.15:16)
 - г) левиты-привратники (ср. 1Пар.23:5)
 - д) левитские храмовые служители
 - (1) часть – левиты
 - (2) часть – иноземцы, взятые Израилем в плен и превращенные в слуг при храме (т.е. нефиинеи, ср. 8:20; И.Нав.9:23,27; ср. 1Пар.9:2)

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.7:8-10

⁸И пришел он в Иерусалим в пятый месяц, - в седьмой же год царя. ⁹Ибо в первый день первого месяца *было* начало выхода из Вавилона, и в первый день пятого месяца он пришел в Иерусалим, так как благодетельная рука Бога его была над ним, ¹⁰потому что Ездра расположил сердце свое к тому, чтобы изучать закон Господень и исполнять *его*, и учить в Израиле закону и правде.

7:8 «в пятый месяц, - в седьмой же год царя» Это был июль/август 457 г. до Р.Х.

7:9 «в первый день первого месяца *было* начало выхода из Вавилона, и в первый день пятого месяца он пришел в Иерусалим» Путешествие заняло примерно 4 месяца, за которые вернувшиеся из плена преодолели примерно 900 миль.

□ **«благодетельная рука Бога его была над ним»** Израильтяне использовали антропоморфический язык для описания своего Бога, хотя они хорошо знали, что Он есть дух (напр., 3Цар.8:27), и что Он не принимает никакой физической формы (ср. Исх.20:4). Эти человеческие метафоры быстро и в достаточной мере передают представление об индивидуальности и характерных личных чертах Бога. «Божья рука» была метафорой для обозначения активной деятельности Бога в сотворенном Им мире. Эта метафора использовалась как в положительном смысле, обозначая Божье присутствие и благословение, как в этом стихе (ср. Исх.4:17; 13:3), так и в отрицательном, для обозначения Божьего суда и наказания.

7:10 «Ездра расположил сердце свое» Этот ГЛАГОЛ (BDB 465, KB 464, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ) означает «быть решительным», «быть твердым», «быть подготовленным», «быть преданным, посвященным». Ездра отозвался на Божий призыв и с готовностью позволил Богу подготовить и снарядить его для исполнения служения. Это и есть концепция завета (см. частную тему «Завет» в Езд.6:14):

1. Божья инициатива и Божье обеспечение/снаряжение
2. человеческий отклик с верой

□ **«изучать...исполнять...учить»** ГЛАГОЛЫ здесь следуют друг за другом в хронологически правильном порядке: изучение (BDB 205), практическое применение (BDB 793 I), и уже затем – обучение других (BDB 540) истинам Божьим. Первые два ГЛАГОЛА употреблены в форме *Qal*-ИНФИНИТИВА СОПРЯЖЕННОГО, а последний – в форме *Peel*-ИНФИНИТИВА СОПРЯЖЕННОГО. Знание приносит ответственность (ср. Лк.12:48) перед Богом, перед самими собой, и – перед другими людьми!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.7:11-20

¹¹И вот содержание письма, которое дал царь Артаксеркс Ездre священнику, книжнику, учившему словам заповедей Господа и законов Его в Израиле: ¹²Артаксеркс, царь царей, Ездre священнику, учителю закона Бога небесного совершенному, и прочее. ¹³От меня дано повеление, чтобы в царстве моем всякий из народа Израилева и из священников его и левитов, желающий идти в Иерусалим, шел с тобою. ¹⁴Так как ты посылаешься от царя и семи советников его, чтобы обозреть Иудею и Иерусалим по закону Бога твоего, находящемуся в руке твоей, ¹⁵и чтобы доставить серебро и золото, которое царь и советники его пожертвовали Богу Израилеву, Которого жилище в Иерусалиме, ¹⁶и все серебро и золото,

которое ты соберешь во всей области Вавилонской, вместе с доброхотными даяниями от народа и священников, которые пожертвуют они для дома Бога своего, что в Иерусалиме; ¹⁷ поэтому немедленно купи на эти деньги волов, овнов, агнцев и хлебных приношений к ним и возлияний для них, и принеси их на жертвенник дома Бога вашего в Иерусалиме. ¹⁸ И что тебе и братьям твоим заблагорассудится сделать из остального серебра и золота, то по воле Бога вашего делайте. ¹⁹ И сосуды, которые даны тебе для служб в доме Бога твоего, поставь пред Богом Иерусалимским. ²⁰ И прочее потребное для дома Бога твоего, что ты признаешь нужным, давай из дома царских сокровищ.

7:11 Обратите внимание на разные определения, при помощи которых здесь представлена личность Ездры:

1. священник
2. книжник
3. тот, кто учил словам заповедей Господних

□ «заповедей...законов Его» В Ветхом Завете для обозначения Божьего учения используется несколько разных названий. Хорошая иллюстрация этому есть в тексте Пс.18:8-10:

1. закон Господа, ст. 7
2. откровение Господа, ст. 7
3. повеления Господа, ст. 8
4. заповедь Господа, ст. 8
5. страх Господень, ст. 9
6. суды Господни, ст. 9

Также обратите внимание на описательные фразы и выражения, использованные в акростихе, псалме 118!

7:12-26 Этот фрагмент (7:12-26) написан на «царском арамейском» языке, который был дипломатическим «лингва-франка» в Персидской империи.

7:12 «царь царей» Это семитская форма выражения превосходной степени, которая активно использовалась при описании месопотамских царей (напр., Навуходоносора в Дан.2:37; Иез.26:7), здесь – Артаксеркса I, но иудеи заимствовали ее для употребления по отношению к своему помазанному царю из рода Давида (т.е. к Мессии, ср. Зах.14:9; 1Тим.6:15; Отк.17:14; 19:16). Эта же самая форма превосходной степени используется и по отношению к ЯХВЕ в текстах Вт.10:17 и Пс.135:2 (т.е. «Бог богов»).

□	
NASB, NKJV	«совершенный <i>мир</i> » (<i>синод.</i> – «и прочее»)
NRSV	«Мир»
TEV	-----
NJB	«приветствия»

В Библии TEV есть следующее подстрочное примечание: «Арамейский текст здесь содержит еще одно слово, значение которого неясно» (стр. 419). Арамейский ГЛАГОЛ «завершать, делать совершенным» (BDB 1086, KB 197), употребленный в форме *Peal*-СТРАДАТЕЛЬНОГО ПРИЧАСТИЯ, используемого в качестве ПРИЛАГАТЕЛЬНОГО, применялся при обращении к царю.

7:13 Этот царский указ позволял Ездre и другим иудеям вернуться на родину (т.е., это третья волна вернувшихся из плена). Первая группа пришла вместе с Шешбациаром, вторая – с Зоровавелем и Иисусом.

7:14 «семи советников его» Из труда Ксенофонта *Анабасис Кира*, 1.6.4-5, известно, что у Кира было семь доверенных советников. Очевидно, эта традиция сохранялась (ср. Есф.1:14). Геродот в *Истории*, 3:84, утверждает, что это были семь знатных семей, у которых был неограниченный доступ к царю.

7:15-21 Артаксеркс в своем указе называет четыре источника финансового и материального обеспечения: (1) добротные даяния от кого угодно, ст. 16; (2) добротные даяния от иудеев, ст. 16; (3) предметы (*синод.* – «сосуды»; **NASB** – «принадлежности») из золота и серебра (но не храмовые сосуды), ст. 19; и (4) прочие потребности должны были восполняться за счет царской казны провинции Заречье, ст. 20-24 (ср. 6:8-10).

7:17 «хлебных приношений» Этот арамейский термин (BDB 1101) буквально означает «дар, подношение», но обычно он использовался в значении «хлебное приношение». Данный вид приношения описывается во 2-й главе книги Левит. Небольшая часть его сжигалась на жертвеннике, а остальное священники могли употреблять в пищу.

□ **«возлияний»** Хлебное приношение должно было сопровождаться винным приношением (ср. Исх.29:40-41; Лев.23:18; Чис.6:15,17; 15:4-5; 28:5,7; 29:6).

ЧАСТНАЯ ТЕМА: БИБЛЕЙСКОЕ ОТНОШЕНИЕ К АЛКОГОЛЮ И АЛКОГОЛИЗМУ

I. БИБЛЕЙСКИЕ ТЕРМИНЫ

A. Ветхий Завет

1. *Yayin* – это общий термин для обозначения вина (BDB 406, KB 409), который используется 141 раз. Этимология его не определена, поскольку он происходит не от древнееврейского корня. Он всегда означает перебродивший фруктовый сок, обычно виноградный. Некоторые тексты с типичным употреблением – Быт.9:21; Исх.29:40; Чис.15:5,10.
2. *Tirosh* – так обозначали «новое вино» (BDB 440, KB 1727). В климатических условиях Ближнего Востока брожение начиналось спустя шесть часов после получения сока. Этот термин относится к вину, находящемуся в процессе брожения. Примеры такого употребления см. в текстах Вт.12:17; 18:4; Ис.62:8-9; Ос.4:11.
3. *Asis* – это явно алкогольные напитки («сладкое вино», BDB 779, KB 860, напр., Иоил.1:5; Ис.49:26).
4. *Sekar* – этим термином обозначали «крепкий напиток» (BDB 1016, KB 1500). Этот же древнееврейский корень присутствует в словах «напившийся» или «пьяница, алкоголик». В этот напиток добавляли нечто, от чего он становился более опьяняющим. Этот термин используется как параллель слову *yayin* (ср. Пр.20:1; 31:6; Ис.28:7).

B. Новый Завет

1. *Oinos* – греческий эквивалент слову *yayin*.
2. *Neos oinos* (молодое вино) – греческий эквивалент для *tirosh* (ср. Мар.2:22).
3. *Gleuchos vinos* (сладкое вино, *asis*) – вино на ранних стадиях брожения (ср. Деян.2:13).

II. БИБЛЕЙСКОЕ ИСПОЛЬЗОВАНИЕ

A. Ветхий Завет

1. Вино – это дар от Бога (Быт.27:28; Пс.103:14-15; Еккл.9:7; Ос.2:8-9; Иоил.2:19,24; Ам.9:13; Зах.10:7).
2. Вино – часть жертвенного приношения (Исх.29:40; Лев.23:13; Чис.15:7,10; 28:14; Вт.14:26; Суд.9:13).
3. Вино используется как медицинское средство (2Цар.16:2; Пр.31:6-7).
4. Вино может быть и серьезной проблемой (Ной – Быт.9:21; Лот – Быт.19:33,35; Самсон – Суд.16:19; Навал – 1Цар.25:36; Урия – 2Цар.11:13; Амнон – 2Цар.13:28; Ила – 3Цар.16:9; Венадад – 3Цар.20:12; правители – Ам.6:6; и женщины – Ам.4).
5. Вино можно злоупотребить (Пр.20:1; 23:29-35; 31:4-5; Ис.5:11,22; 19:14; 28:7-8; Ос.4:11).
6. Вино было запрещено употреблять определенным группам людей (священникам при исполнении своих обязанностей, Лев.10:9; Иез.44:21; назореев, Чис.6; и правителям, Пр.31:4-5; Ис.56:11-12; Ос.7:5).
7. Слово «вино» используется в эсхатологическом смысле (Ам.9:13; Иоил.3:18; Зах.9:17).

B. Междубиблейская литература

1. Вино в умеренном количестве очень полезно (Сир.31:27-33).
2. Раввины говорят: «Вино – величайшее из всех лекарств; где недостает вина, там понадобятся медикаменты» (ВВ 58б).

B. Новый Завет

1. Иисус превратил большое количество воды в вино (Ин.2:1-11).
2. Иисус употреблял вино (Мф.11:18-19; Лк.7:33-34; 22:17 и след.).
3. Петр обвинялся в том, что напился молодого вина на Пятидесятницу (Деян.2:13).
4. Вино может использоваться как лекарственное средство (Мар.15:23; Лк.10:34; 1Тим.5:23).
5. Руководители не должны злоупотреблять вином. Но это не означает полное воздержание (1Тим.3:3,8; Тит.1:7; 2:3; 1Пет.4:3).
6. Слово «вино» используется в эсхатологическом смысле (Мф.22:1 и след.; Отк.19:9).
7. Пьянство достойно горького сожаления (Мф.24:49; Лк.11:45; 21:34; 1Кор.5:11-13; 6:10; Гал.5:21; 1Пет.4:3; Рим.13:13-14).

III. БОГОСЛОВСКИЙ ВЗГЛЯД НА ВОПРОС

A. Диалектическая напряженность

1. Вино – подарок от Бога.
2. Пьянство – огромная проблема.
3. В некоторых культурах верующим следует ограничить свои свободы ради Евангелия (Мф.15:1-20; Мар.7:1-23; 1Кор.8-10; Рим.14).

B. Тенденция выйти за рамки дозволенного

1. Бог – источник всех хороших вещей (творение «хорошо очень», Быт.1:31):
 - а) пища – Мар.7:19; Лк.11:44; 1Кор.10:25-26
 - б) всё чисто – Рим.14:14,20; 1Тим.4:4
 - в) всё позволительно – 1Кор.6:12; 10:23
 - г) всё чисто – Тит.1:15
2. Падшее человечество злоупотребило всеми дарами Бога, переступив установленные Богом границы в пользовании ими.

- В. Злоупотребление находится в нас, а не в вещах. В физическом творении нет зла как такового непосредственно (см. п. Б.1 выше).

IV. БРОЖЕНИЕ В КУЛЬТУРЕ ЕВРЕЕВ ПЕРВОГО СТОЛЕТИЯ

- А. Брожение начинается очень скоро, спустя приблизительно шесть часов после того, как виноград раздавили.
- Б. Еврейская традиция утверждает, что когда небольшая пена появляется на поверхности (признак брожения), такое состояние уже подпадает под положение о винной десятине (*Ma aseroth* 1:7). Такой напиток называли «молодым» или «сладким» вином.
- В. По прошествии одной недели первичное сильное брожение завершилось.
- Г. Вторичное брожение занимало приблизительно 40 дней. Напиток в таком состоянии называли «зрелым вином», и его уже можно было возливать на жертвенник (*Edhuyyoth* 6:1).
- Д. Вино, которое выдерживалось до выпадения осадка (старое вино), считали хорошим, но за некоторое время до употребления его нужно было профильтровать.
- Е. Вино считалось достаточно хорошо выдержанным после одного года брожения. Три года были самым длинным промежутком времени, в течение которого вино могло быть надежно сохранено. Такое вино называли «старым вином», и его следовало при употреблении разбавлять водой.
- Ж. Только в последние 100 лет люди научились замедлять брожение при помощи стерилизации и химических добавок. Древний мир не мог останавливать этот естественный процесс.

V. ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНЫЕ УТВЕРЖДЕНИЯ

- А. Будьте осторожны, чтобы своим опытом, богословием или библейским толкованием не обесценивать культуру Иисуса и иудеев и/или христианскую культуру первого столетия! Они не были, что вполне очевидно, абсолютными трезвенниками.
- Б. Я не защищаю употребление алкоголя в человеческом обществе. Однако многие завышают требования Библии в этом вопросе, и теперь требуют более высокой праведности, основанной на их культурном/конфессиональном предпочтении.
- В. На мой взгляд, главы Рим.14 и 1Кор.8-10 обеспечивают понимание сути и руководящие принципы, основанные на любви и уважении верующих между собой, и способствуют распространению Евангелия в каждой культуре, а не личной свободы или осуждающей критики. Если Библия – единственный источник для веры и практики, то, возможно, нам всем следует заново осмыслить эту проблему.
- Г. Если мы будем настойчиво продвигать идею полного воздержания как Божью волю, что мы тогда должны думать и об Иисусе, да и о тех современных культурах, в которых естественно регулярное употребление вина (напр., Европа, Израиль, Аргентина)?

7:18 Этот стих подразумевает, что иудейские вожди имели достаточную свободу действий в части определения того, какую часть денег расходовать на храм, на совершение служений в нем и на праздники. Средства должны были тратиться только на религиозные цели, но как именно – точно не конкретизировалось. Персидский царь доверял этим религиозным вождям.

7:19 Упоминание здесь о храмовой утвари и принадлежностях весьма смущает, поскольку о них уже говорилось в первой главе, т.е. что во время правления Кира они были переданы Шешбацару (1:8-11). Шешбацар вернул их в Иерусалим и заложил фундамент храма (ср. 5:16). Затем сказано, что они были отданы следующему «князю» Иудину (также названному правителем), Зоровавелю (ср. главы 2-6), который завершил восстановление храма в правление царя Дария. Однако 57 лет спустя, в царствование Артаксеркса I, об этих храмовых принадлежностях говорится вновь так, как будто бы их до этого и не привозили в Иерусалим!

Повествование в главах 7-10 сосредоточено не на храме, а на стенах города Иерусалима.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.7:21-24

²¹И от меня царя Артаксеркса дается повеление всем сокровищехранителям, которые за рекою: все, чего потребует у вас Ездра священник, учитель закона Бога небесного, немедленно давайте: ²²серебра до ста талантов, и пшеницы до ста коров, и вина до ста батов, и до ста же батов масла, а соли без обозначения *количества*. ²³Все, что повелено Богом небесным, должно делаться со тщанием для дома Бога небесного; дабы не было гнева *Его* на царство, царя и сыновей его. ²⁴И даем вам знать, чтобы ни на кого из священников или левитов, певцов, привратников, нефинеев и служащих при этом доме Божиим, не налагать ни подати, ни налога, ни пошлины.

7:21 «немедленно давайте» Слово, переведенное здесь как «немедленно» (NASB – «усердно/в точности»; BDB 1082), в книге Ездры встречается достаточно часто:

1. «работа сия производится быстро» (NASB – «...с великой тщательностью»), 5:8
2. «немедленно берите и давайте» (NASB – «полная стоимость должна выплачиваться»), 6:8
3. «да будет оно [*повеление*] в точности исполняемо», 6:12
4. «так в точности и делали», 6:13
5. «немедленно купи на эти деньги волов», 7:17
6. «немедленно давайте», 7:21
7. «над тем немедленно пусть производят суд» (NASB – «...строго...»), 7:26

7:22 «талантов...коров...батов» Точные величины этих древних единиц измерений определить очень трудно. В талантах измерялся вес металла, в корах – сухие сыпучие вещества, а в батах – жидкости. В данном описании подразумевается достаточно большое количество указанных наименований.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: МЕРЫ ВЕСА И ОБЪЕМА НА ДРЕВНЕМ БЛИЖНЕМ ВОСТОКЕ

Меры веса и других измерений, использовавшиеся в торговле, имели крайне важное значение в условиях сельскохозяйственной экономики древнего мира. Библия побуждает евреев к тому, чтобы они непременно соблюдали справедливость в отношениях друг с другом (ср. Лев.19:35-36; Вт.25:13-16; Пр.11:1; 16:11; 20:10). Реальной же проблемой была не только честность, но и не приведенные к одному стандарту термины и системы мер, применявшиеся в Палестине. По всей видимости, существовало два набора гирь, «легкий» и «тяжелый», для каждой величины (см. «Библейский словарь для толкователя» [*The Interpreter's Dictionary of the Bible*], т. 4, стр. 831). К тому же, десятичная египетская система (на основе числа 10) использовалась в сочетании с шестеричной (на основе числа 6) месопотамской системой.

Многие из этих «размеров» и «количеств» были основаны на величине различных частей человеческого тела, на перевозимых животными грузах, на емкостях, которыми пользовались в своем хозяйстве земледельцы, но никакие из них не были стандартизованы. По этой причине любые таблицы «мер и весов» представляют собой только приблизительную оценку и имеют свои допущения. Самый легкий способ продемонстрировать эти меры и веса – показать их во взаимосвязи друг с другом.

I. МЕРЫ ОБЪЕМА, ИСПОЛЬЗУЕМЫЕ НАИБОЛЕЕ ЧАСТО

A. Меры для сыпучих веществ:

1. Хомер (BDB 330, возможно – «ослиный вьюк», BDB 331), напр., Лев.27:16; Ос.3:2

2. Летек (или *летех*, BDB 547), возможно, на него есть аллюзия в тексте Ос.3:2
3. Ефа (BDB 35), напр., Исх.16:36; Лев.19:36; Иез.45:10-11,13,24
4. Сата (BDB 684), напр., Быт.18:6; 1Цар.25:18; 3Цар.18:32; 4Цар.7:1,16,18
5. Гомор (BDB 771 II, возможно, «сноп» [ряд сжатых и связанных вместе колосьев], BDB 771 I), напр., Исх.16:16,22,36; Лев.23:10-15
6. Иссарон (BDB 798, «десятая часть» ефы), напр., Исх.29:40; Лев.14:21; Чис.15:4; 28:5,13
7. Кав (или *каб*, BDB 866), ср. 4Цар.6:25

Б. Меры для жидкостей:

1. Кор (BDB 499), напр., Иез.45:14 (может быть также мерой и для сыпучих веществ, ср. 2Пар.2:10; 27:5)
2. Бат (BDB 144 II), напр., 3Цар.7:26,38; 2Пар.2:10; 4:5; Ис.5:10; Иез.45:10-11,14
3. Хин (BDB 228), напр., Исх.29:40; Лев.19:36; Иез.45:24
4. Лог (BDB 528), ср. Лев.14:10,12,15,21,24

В. Сводная таблица (заимствована из книг «Древний Израиль» Роланда де Вокса [*Ancient Israel by Roland de Vaux*], т. 1, стр. 201, и «Энциклопедия иудаизма» [*Encyclopaedia Judaica*], т. 16, стр. 379):

хомер (<i>сын.</i>) = кор (<i>жидк.</i>)	1						
ефа (<i>сын.</i>) = бат (<i>жидк.</i>)	10	1					
сата (<i>сын.</i>)	30	3	1				
хин/гин (<i>жидк.</i>)	60	6	2	1			
гомор/иссарон (<i>сын.</i>)	100	10	-	-	1		
кав/каб (<i>сын.</i>)	180	18	6	3	-	1	
лог (<i>жидк.</i>)	720	72	24	12	-	4	1

II. НАИБОЛЕЕ ЧАСТО УПОТРЕБЛЯЕМЫЕ ТЕРМИНЫ, ОБОЗНАЧАЮЩИЕ МЕРЫ ВЕСА

А. Три наиболее распространенными мерами веса были талант, сикль и гера.

1. Самая большая единица измерения веса в Ветхом Завете – талант. Из текста Исх.38:25-26 мы знаем, что один талант был равен 3000 сиклей («круглый вес», BDB 503).
2. Термин «сикль» (BDB 1053, «вес») используется настолько часто, что и в данном тексте он, по-видимому, подразумевается, хотя и не назван конкретно. В Ветхом Завете упоминается о нескольких видах сиклей по их ценности:
 - а) «торговый стандарт» (NASB ср. Быт.23:16)
 - б) «сикль священный» (или «сикль святилища», NASB ср. Исх.30:13)
 - в) «по весу царскому» (NASB ср. 2Цар.14:26); в папирусе еврейского сообщества Элефантины он также назван «царским весом».
3. Гера (BDB 176 II) соответствовала одной двадцатой части сикля (ср. Исх.30:13). Это соотношение несколько разнилось на территории от Месопотамии до Египта. Израиль придерживался весовых мер, наиболее распространенных в Ханаане (Угарите).
4. Мина (BDB 584) равнялась 50 или 60 сиклям. Этот термин встречается большей частью в поздних ветхозаветных книгах (напр., Иез.45:12; Езд.2:69; Неем.7:71-72). У Иезекииля соотношение мины и сикля равно 1 к 60, тогда как в Ханаане использовалось соотношение 1 к 50.
5. Бека (BDB 132, «полсикля», ср. Быт.24:22) встречается лишь дважды во всём Ветхом Завете (ср. Быт.24:22; Исх.38:26), и она равна половине сикля. Само название означает «разделять».

Б. Сводная таблица:

1. На основании книги Исход:

талант	1				
мина	60	1			
сикль	3000	50	1		
бека	6000	100	2	1	
гера	60000	1000	20	10	1

2. На основании книги пророка Иезекииля:

талант	1				
мина	60	1			
сикль	3600	60	1		
бека	7200	120	2	1	
гера	72000	1200	20	10	1

□ **«без обозначения количества» (NASB – «сколько нужно»)** Это показывает, что обеспечение средствами из царской казны было постоянным и щедрым.

7:23 Этот стих описывает историческую и религиозную атмосферу, царившую тогда в Персидской империи. Нам известно, что в 457 г. до Р.Х. Египет восстал против Персии, так что это вполне могло быть своеобразной мольбой о божественной помощи. Данные слова выражают очень характерное для Кира, Дария и Артаксеркса желание, чтобы покоренные ими народы умиротворяли своих национальных богов и молились им о благополучии для правителей Персии.

7:24 Здесь говорится о том, что со служителей храма налоги/подати/пошлины были сняты, и брать их с них было запрещено. Эти особые условия для культовых учреждений очень дорого обходились для провинции Заречье, поскольку на той территории было несколько таких восстановленных национальных храмов.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.7:25-26

²⁵Ты же, Ездра, по премудрости Бога твоего, которая в руке твоей, поставь правителей и судей, чтоб они судили весь народ за рекою, - всех знающих законы Бога твоего, а кто не знает, тех учите. ²⁶Кто же не будет исполнять закон Бога твоего и закон царя, над тем немедленно пусть производят суд, на смерть ли, или на изгнание, или на денежную пенью, или на заключение в темницу.

7:25 Речь идет об учреждении (BDB 1101, *Pael*-ИМПЕРАТИВ) Ездрой в провинции судебной системы под эгидой иудейского Закона. Персы сохраняли в своих руках полную власть над сатрапиями, но позволяли проявление местной автономии в сфере религии и обычаев.

□ **«по премудрости Бога твоего, которая в руке твоей»** Это выражение, «премудрость Бога твоего, которая в руке твоей», параллельно выражению «закон Бога твоего, находящийся в руке твоей» (ст. 14). Эти слова явно подразумевают, что Ездра обладал полной копией писаний Моисея (т.е. Торы, Бытие–Второзаконие, ср. 3:2; 6:18; 7:6; Неем.8:1). См. частную тему «Авторство Моисея в отношении Пятикнижия» в Езд.6:18.

7:26 В этом стихе ясно изложены различные последствия за непослушание указу царя. Обратите внимание на градацию наказания в зависимости от степени тяжести нарушения указа!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.7:27-28

²⁷Благословен Господь, Бог отцов наших, вложивший в сердце царя - украсить дом Господень, который в Иерусалиме, ²⁸и склонивший на меня милость царя и советников его, и всех могущественных князей царя! И я ободрился, ибо рука Господа Бога моего *была* надо мною, и собрал я глав Израиля, чтоб они пошли со мною.

7:27-28 Далее изложение вновь ведется на древнееврейском языке, и здесь записана молитва Ездры, в которой он искренне благодарит Бога.

7:27 «Благословен» Этот термин (BDB 138, KB 159, *Qal*-СТРАДАТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ) представляет собой метафорическое расширение значения слова «преклонять колени». Он может использоваться для выражения почтения к Богу, к людям, или к определенным объектам.

□ **«Бог отцов наших»** Молитва Ездры отображает богословие обновления завета, отраженное во всех исторических книгах после пленного периода.

□ **«вложивший в сердце царя»** В богословском смысле эта фраза параллельна тексту 6:22. Бог полностью контролирует все события во всем мире (эта тема также звучит и в книге пророка Даниила).

□	
NASB	«украсить» (<i>синод.</i> – «украсить»)
NKJV	«украсить»
NRSV	«прославить»
TEV	«оказать честь таким образом»
NJB	«восстановить красоту»

Этот древнееврейский термин (BDB 802, KB 908, *Peel*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ) может быть сознательной аллюзией на пророчество, записанное в текстах Ис.60:7,9,13.

7:28 «склонивший на меня милость» (NASB – «распространил...») Этот ГЛАГОЛ (BDB 639, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ) используется в качестве антропоморфизма для описания Божьей руки.

СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ «милость» – это особое заветное слово *hesed* (BDB 338), которое обозначает верность ЯХВЕ Своим обетованиям и их неременному исполнению. См. частную тему «Милость (*hesed*)» в Неем.13:14.

□ **«советников его...могущественных князей»** Ездра был утвержден в своем статусе царем в присутствии высшего руководства Персидской империи, среди которого могли быть и главы семи особо приближенных к царю семей, которые и составляли консультативный совет (ср. 7:14; 8:25).

□ **«И я ободрился»** Этот ГЛАГОЛ (BDB 304, KB 302, *Hithpael*-ПЕРФЕКТ) означает «быть или становиться сильным, укрепляться». Ездра был уполномочен Самим Богом и наделен Им необходимыми дарами и силой для исполнения полученного от Него задания (ср. Дан.1:17).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Дайте определение термину «книжник».
2. Что подразумевается под выражением «закон Моисеев»?
3. Почему стих 10 так важен в богословском отношении?
4. Почему текст 7:12-26 написан на арамейском языке?
5. Объясните богословскую значимость стихов 27-28.

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](#)

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 8

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Главы семейств, которые вернулись с Езрой	Список родов священников и служителей, которые вернулись с Езрой	Народ, который вернулся из изгнания	Путешествие Езры из Вавилонии в Палестину (7:27-8:36)
			7:27-8:1
8:1-14	8:1-14	8:1-14	
			8:2-14
Служители для храма		Ездра находит левитов для храма	
8:15-20	8:15-20	8:15-20	8:15-20
Пост и молитва о защите		Ездра руководит народом в посте и молитве	
8:21-23	8:21-23	8:21-23	8:21-23
Дары для храма		Дары для храма	
8:24-30	8:24-30	8:24-30	8:24-30
8:31-35	8:31-34	8:31-34	8:31-34
	8:35-36	8:35-36	8:35
8:36			8:36

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.8:1-14

¹И вот главы поколений и родословие тех, которые вышли со мною из Вавилона, в царствование царя Артаксеркса: ²из сыновей Финееса Гирсон; из сыновей Ифамара Даниил; из сыновей Давида Хаттуш; ³из сыновей Шехании, из сыновей Пароша Захария, и с ним по списку родословному сто пятьдесят человек мужского пола; ⁴из сыновей Пахаф-Моава Эльегонай, сын Зерахии, и с ним двести человек мужского пола; ⁵из сыновей Шехания, сын Яхазиила, и с ним триста человек мужского пола; ⁶из сыновей Адина Евед, сын Ионафана, и с ним пятьдесят человек мужского пола; ⁷из сыновей Елама Иешаия, сын Афалии, и с ним семьдесят человек мужского пола; ⁸из сыновей Сафатии Зевадия, сын Михайлов, и с ним восемьдесят человек мужского пола; ⁹из сыновей Иоава Овадия, сын Иехиелов, и с ним двести восемнадцать человек мужского пола; ¹⁰из сыновей Шеломиф, сын Иосифии, и с ним сто шестьдесят человек мужского пола; ¹¹из сыновей Бебая Захария, сын Бебая, и с ним двадцать восемь человек мужского пола; ¹²из сыновей Азгада Иоханан, сын Гаккатана, и с ним сто десять человек мужского пола; ¹³из сыновей Адоникама последние, и вот имена их: Елифелет, Иеиел и Шемаия, и с ними шестьдесят человек мужского пола; ¹⁴из сыновей Бигвая, Уфай и Заббуд, и с ними семьдесят человек мужского пола.

8:1-14 В этом фрагменте приведен список тех иудеев, которые вернулись из вавилонского плена вместе с Ездрой. Они, по большей части, принадлежали к тем же родам, которые вернулись вместе с Зоровавелем.

Этот внушительный перечень начинается с двух священников и одного потомка по царской линии Давида. В некотором смысле это является параллелью Зоровавелю (царская линия) и Иисусу (первосвященнический род по линии Аарона). Автор стремится показать, что представители обеих групп вождей (царской и священнической) присутствовали также и в третьей волне вернувшихся из плена (первая – во главе с Шешбацаром, ср. Езд.1, при Кире; вторая – во главе с Зоровавелем/Иисусом, ср. Езд.2-6, при Дарии; и теперь – во главе с Ездрой, примерно 57-58 лет спустя, при Артаксерксе I).

8:1 «со мною» Эти слова указывают на то, что Ездра либо сам пишет, либо диктует писцу, о подробностях пережитых им событий. Рассказ о действиях Ездры продолжается в тексте Неем.7:72-8:18.

Разделы, написанные от первого лица, присутствуют в обеих книгах, Ездры и Неемии, и это явно указывает на то, что это две самостоятельные книги, даже несмотря на то, что в иудейской традиции они объединены в одну.

8:2 «из сыновей Финееса Гирсон» Финеес был сыном Елеазара и внуком Аарона (ср. Исх. 6:25; 1Пар.6:4,50; 9:20; 1Езд.8:2). Данный контекст говорит о том, что он был отцом, т.е. предком, Гирсона, священника, который вернулся вместе с Ездрой. Гирсон также был родственником Ездры (ср. 7:5).

□ **«из сыновей Ифамара Даниил»** Ифамар был одним из четверых сыновей Аарона (ср. Исх.6:23). Даниил, один из его потомков, вернулся вместе с Ездрой. Даниил также упоминается как священник в тексте Неем.10:6. Больше о нем ничего не известно.

Потомки Ифамара, Илий (ср. 1Цар.2:12-16) и Авиафар (ср. 3Цар.2:27), своими действиями способствовали тому, что роль этого семейства священников обесценилась в своей значимости и служении. Иеремия происходил из этой же семьи.

□ **«из сыновей Давида Хаттуш»** После священников в списке значится Хаттуш, представитель царской линии Иуды. Он упоминается и в родословной линии Давида в тексте 1Пар.3 (ср. ст. 22), а также в неканонической 1-й книге Ездры (8:29).

8:3 «из сыновей Шехании» Этот человек был родственником Зоровавеля (также по царской линии Иуды). О нем упоминается в тексте 1Пар.3:21-22. Учитывая принятый в данном контексте повторяющийся образец, он мог быть родственником Хаттуша, а не Пароша (ср. «Акцентированная Библия» Ротерхэма [Rotherham, *The Emphasized Bible*], стр. 475, и Библия NET, стр. 720).

□ **«из сыновей Пароша»** Это имя несколько раз встречается в книгах Ездры и Неемии в качестве обозначения конкретной израильской семьи, которая вернулась из плена вместе с Зоровавелем. Потомок с этим же самым именем принимал активное участие в восстановлении стен Иерусалима (ср. Езд.2:3; 8:3; 10:25; Неем.3:25; 7:8; 10:14; и 1Езд.8:30).

□ **«Захария»** Среди возвратившихся из плена вместе с Ездрой есть несколько человек с этим именем (ср. ст. 3,4,11,16; 10:26). Конкретно этот человек – потомок Пароша. Перевод Библии NASB предполагает, что он связан родством с Шеханией (**NASB** – «из сыновей Шехании, *который был из сыновей Пароша, Захария*»), что говорило бы о его принадлежности к колену Иуды, но древнееврейский текст, похоже, относит его к другой группе, и не обязательно к какому-либо конкретному колену.

8:4 «из сыновей Пахаф-Моава» Глава этого иудейского рода, чьи потомки вернулись из плена, упоминается несколько раз (ср. Езд.2:6;8:4; Неем.3:11; 7:11; 10:14). Само имя подразумевает, что этот большой клан происходил из Моава, или же что они служили там Давиду (ср. 1Цар.22:3-4). Две тысячи восемьсот двенадцать потомков этого рода вернулись вместе с Зоровавелем, и более двухсот – с Ездрой.

8:5 «Заттуй» (*синод. – отсутствует; NASB – «из сыновей Затту – Шехания, сын Яхазила»*) Это имя пропущено в древнееврейском тексте, но оно есть в Септуагинте и в тексте 1Езд.8:32. Нет его и в Пешитте. Затту был главой большого рода, который вернулся вместе с Зоровавелем (ср. Езд.2:8; 8:5; Неем.7:13 [*синод. – «Заффу»*]; 1Езд.8:32). Большая его часть вернулась вместе с Зоровавелем (т.е. 945 мужчин), и также, вероятно, еще 300 мужчин – вместе с Ездрой (ср. 1Езд.8:32).

□ **«Шехания»** Судя по тексту 1Езд.8:32, этот Шехания был потомком Заттуя и сыном Яхазила.

8:6 «из сыновей Адина» Потомки главы этого рода (т.е. Ионафан, Евед) вернулись в Иерусалим с Зоровавелем (454 мужчины, ср. 2:15) и с Ездрой (еще 50 мужчин), проделав для этого долгий путь из Вавилона в Иудею.

8:7 «из сыновей Елама» Вполне возможно, что это имя, как и «Пахаф-Моав», отражает название местности, в которую были изгнаны эти иудейские мужчины (ср. 2:7). В тексте 2:31 упоминается еще одна группа, вышедшая с той же территории. В первой группе насчитывалось 1254 «возвращенца», которые вернулись вместе с Зоровавелем (ср. 2:7; Неем.7:12; 1Езд.5:12).

В данном тексте речь идет о второй группе вернувшихся из плена под руководством Ездры, вместе с Афалией, Иешаией и еще семьюдесятью мужчинами.

8:8 «из сыновей Сафатии» Это еще один род, который возвращался поэтапно: 372 мужчины вместе с Зоровавелем (ср. 2:4), и позже, с Ездрой (ср. 8:8; 1Езд.8:34), еще 81 или 82 (считая Михаила и Зевадию). В параллельном неканоническом повествовании в 1-й книге Ездры указываются числа, соответственно, 472 и 71 (ср. 1Езд.5:9).

8:9 «из сыновей Иоава» Это семейство состояло в родстве с кланом Пахаф-Моава (ср. 2:6; Неем.7:11). Большая часть его возвратилась вместе с Зоровавелем в числе 2812 мужчин, и еще 218 человек с Овадией, сыном Иехиела, вместе с Ездрой (ср. 8:9).

8:10 «Ваний» (*синод. – отсутствует; NASB – «из сыновей Вания – Шеломиф, сын Иосифии»*) Этот род упоминается в тексте 2:10, где сказано, что из него 642 мужчины вернулись вместе с Зоровавелем (ср. 1Езд.5:12). В тексте Неем.7:15, содержащем параллельное родословие, записано «Биннуй», и число вернувшихся указано – 648. Многие ученые уверены, что речь идет об одном и том же человеке, что вполне возможно, но вот упоминание обоих этих имен в тексте Езд.10:38 рождает у читателя вопрос.

Слово «Ваний» в этом месте древнееврейского текста, и в Пешитте, отсутствует, но оно есть в нескольких древних рукописях Септуагинты, а также в тексте 1Езд.8:36.

8:11 «из сыновей Беая» Это еще одно семейство, которое возвращалось с Зоровавелем (623 мужчины, ср. 2:11; в Неем.7:16 – число 628), а затем позже – с Ездрой (28-29 мужчин, включая Захарию, ср. 8:11).

8:12 «из сыновей Азгада» Имя «Азгад» означает «Гад силен» (BDB 739), и оно вполне может отражать происхождение, т.е. из колена Гада. Часть потомков Азгада вернулась из вавилонского плена с Зоровавелем, 1222 мужчины (ср. 2:12; Неем.7:17; 1Езд.5:13), а затем, позже, вместе с Ездрой, еще 110 мужчин (включая Гаккатана и Иоханана, ср. 8:12).

8:13 «из сыновей Адоникама» Имя «Адоникам» (BDB 12) означает «Господь возвысился». При Зоровавеле вернулось из плена 666 или 667 мужчин этого семейства (ср. Неем.7:18). В этом стихе говорится, что при Ездре вернулась еще одна группа: трое названы по имени, и с ними 60 мужчин (ср. 1Езд.5:14; 8:39).

□

NASB	«последние» (<i>синод. – «последние»</i>)
NKJV	«из последних сыновей»
NRSV	«те, которые пришли позже»
TEV	«(они вернулись несколько позже)»
NJB	«младшие сыновья»

Возможно, это означает, что вернулось всё семейство полностью: часть – с Зоровавелем, а остальные – позже, с Ездрой. Судя по этим английским переводам, вполне очевидно, что значение этой фразы неоднозначно. Словарь BDB (стр. 30) поддерживает вариант переводов NRSV и TEV, полагая, что это ПРИЛАГАТЕЛЬНОЕ относится к моменту времени.

8:14 «из сыновей Бигвая» Этот известный и авторитетный род большей частью вернулся из плена с Зоровавелем (ср. 2:2; Неем.7:7). Сначала он упоминается в перечне в тексте 2:2, а затем в ст. 14 указано число вернувшихся как 2056 мужчин. Еще двое, Уфай и Заббуд, и с ними 70 мужчин вернулись вместе с Ездрой (ср. 8:14; 1Езд.5:14; 8:14, где сказано, что они пришли из Персии).

□

NASB, NKJV «Заббуд»
(*синод.* – «Заббуд»)

NRSV, TEV,
NIV, JPSOA «Заккур»
NJB, LXX «Азбуд»

Перевод NASB следует варианту *Кетив* (пишется) древнееврейского текста (MT), а перевод NRSV – варианту *Кере* (читается) Масоретского текста (и Пешитте).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.8:15-20

¹⁵Я собрал их у реки, втекающей в Агаву, и мы простояли там три дня, и когда я осмотрел народ и священников, то из сынов Левия *никого* там не нашел. ¹⁶И послал я позвать Елиезера, Ариэла, Шемаию, и Элнафана, и Иарива, и Элнафана, и Нафана, и Захарию, и Мешуллама - главных, и Иоярива и Элнафана - ученых; ¹⁷и дал им поручение к Иддо, главному в местности Касифье, и вложил им в уста, что говорить к Иддо и братьям его, нефиньям в местности Касифье, чтобы они привели к нам служителей для дома Бога нашего. ¹⁸И привели они к нам, так как благодетельная рука Бога нашего была над нами, человека умного из сыновей Махлия, сына Левиина, сына Израилева, именно Шеревию, и сыновей его и братьев его, восемнадцать человек; ¹⁹и Хашавию и с ним Иешаию из сыновей Мерариных, братьев его и сыновей их двадцать; ²⁰и из нефинеев, которых дал Давид и князя *его* на прислугу левитам, двести двадцать нефинеев; все они названы поименно.

8:15 «в Агаву» По всей видимости, это может быть названием местности, реки или города в Вавилоне, где Ездра расположился лагерем и делал необходимые приготовления для предстоящего путешествия в Иерусалим. Само место расположения этого географического объекта никогда не было найдено, и значение названия тоже неизвестно (BDB 13).

В неканонической 1-й книге Ездры эта река названа словом «Фарес» (ср. 1Езд.8:41,61).

□ **«то из сынов Левия *никого* там не нашел»** Среди возвращавшихся из плена было достаточно немало священников, но им нужно было иметь больше левитов, которые помогали бы им совершать храмовое служение. Левиты выполняли основную трудоемкую и обязательную повседневную работу в храме. Именно поэтому священники убеждали Ездру найти и призвать побольше левитов.

8:16 «Ариэла» Имя «Ариэл» (BDB 72) означает «лев *или* львица Бога/Божья» (*Эль*). Это слово в Библии используется в качестве тайного/зашифрованного названия города Иерусалима (ср. Ис.29:1,2,7), но здесь оно употребляется в качестве имени собственного, так же как и имя человека из Моава (ср. 2Цар.23:20; 1Пар.11:22).

□ **«главных»** Это древнееврейский термин, обозначающий «глава/голова» (BDB 910), в форме МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА. Из текста неясно, были ли это священники, главы колен или главы родов (семейств).

Имя «Захария» было очень распространенным в те времена, поэтому нельзя сказать точно, идет ли речь об одном и том же человеке в стихах 3, 11 или 16. По всей вероятности, это всё же три разных человека с одинаковым именем, которые вернулись вместе с Ездрой.

□

NASB, TEV «учителей»
(*синод.* – «ученых»)
NKJV «мужчин разумеющих»
NRSV «которые мудрые»
NJB «мужчин рассудительных»

Здесь древнееврейский ГЛАГОЛ (BDB 106, KB 122) употреблен в форме *Hiphil*-ПРИЧАСТИЯ, которое означает «проницательный» или «понимающий». В позднем иудаизме этим словом стали называть учителей. На данный же момент функции учителей исполняли левиты, но об этих двух мужчинах не сказано, что они являются левитами.

8:17 «Касифье» Похоже, что этим словом (BDB 494) обозначена местность, находившаяся в Вавилоне (но точное ее расположение не указывается), где либо располагалось большое еврейское поселение, либо там была хорошо известная иудейская школа. Некоторые ученые даже предполагают, что там, возможно, находилось иудейское святилище наподобие того, которое было в Египте и о котором упоминается в Элефантинских папирусах.

□ «к Иддо и братьям его, нефинеям» Подразумевает ли этот стих, что

1. Иддо был в родственных отношениях с нефинеями (ср. NIDOTTE, т. 3, стр. 203-204)
2. нефинеи – это неевреи, которые в прошлые времена оказались пленниками Израиля, и теперь они стали храмовыми слугами (ср. ст. 20)
3. словом «нефинеи» просто обозначали храмовых слуг/служителей (т.е. левитов, ср. ст. 18-19)?

8:18 «Махлия» Махлий был потомком одного из трех сыновей Левия (Гирсон, Кааф и Мерари, ср. Чис.3:17). Сыновьям Мерари было предписано обеспечивать переноску части конструкций скинии (ср. Чис.4:29-33). Махлий принадлежал к роду Мерари (ср. 1Пар.6:47).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.8:21-23

²¹И провозгласил я там пост у реки Агавы, чтобы смириться нам пред лицом Бога нашего, просить у Него благополучного пути для себя и для детей наших и для всего имущества нашего, ²²так как мне стыдно было просить у царя войска и всадников для охранения нашего от врага на пути, ибо мы, говоря с царем, сказали: рука Бога нашего для всех прибегающих к Нему *есть* благодеющая, а на всех оставляющих Его - могущество Его и гнев Его! ²³Итак мы постились и просили Бога нашего о сем, и Он услышал нас.

8:21-23 Это очень личная подробность, которая раскрывает нам сердце Ездры. Неемия сделал абсолютно противоположное (т.е. попросил воинов для охраны), но также исходя из своих убеждений веры (ср. Неем.2:7-9). Но следует помнить, что у Ездры были религиозные цели, а у Неемии – политические. Вера Ездры выражалась в (1) словах, сказанных Артаксерксу, и (2) молитвах и посте, обращенных к Богу. Свидетельство и действие!

Не забывайте также и то, что Ездра повезет в Иерусалим большое количество драгоценных металлов, полученных от царя и оставшихся в Вавилоне евреев (ср. ст. 25). Количество этих драгоценностей было огромным, но он не попросил никакой охраны!

8:21

NASB, NRSV «безопасного путешествия»
(*синод.* – «благополучного пути»)

NKJV «верного пути»

TEV «вести нас в нашем путешествии»

NJB «благополучного путешествия»

Буквально это древнееврейское словосочетание означает «прямой путь» (BDB 202 плюс 449). Божья воля и Божье учение часто изображаются с помощью метафоры пути или дороги (ср. Пс.1:1; 118:105; Пр.4:10-19). Первое название ранней церкви – «Путь» (ср. Деян.9:2; 19:9,23; 22:4; 24:14,22 и, возможно, 18:25,26). Библейская вера – это отклик человека Богу, ставший его образом жизни.

Термин «прямой, правильный, верный» – очень важный в богословском отношении, и он часто используется для описания Божьего характера, но в данном случае он употреблен в его небогословском смысле, обозначая просто безопасное и благополучное путешествие.

8:22 Слова, сказанные Ездрой царю, представляют собой хороший пример общеизвестного утверждения, построенного в виде поэтического текста с антитетическими параллельными строками.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.8:24-30

²⁴И я отделил из начальствующих над священниками двенадцать человек: Шеревию, Хашавию и с ними десять из братьев их; ²⁵и отдал им весом серебро, и золото, и сосуды, - все, пожертвованное для дома Бога нашего, что пожертвовали царь, и советники его, и князья его, и все Израильяне, там находившиеся. ²⁶И отдал на руки им весом: серебра - шестьсот пятьдесят талантов, и серебряных сосудов на сто талантов, золота - сто талантов; ²⁷и чаш золотых - двадцать, в тысячу драхм, и два сосуда из лучшей блестящей меди, ценимой как золото. ²⁸И сказал я им: вы - святыня Господу, и сосуды - святыня, и серебро и золото - доброхотное даяние Господу Богу отцов ваших. ²⁹Будьте же бдительны и сберегите это, доколе весом не сдадите начальствующим над священниками и левитами и главам поколений Израилевых в Иерусалиме, в хранилище при доме Господнем. ³⁰И приняли священники и левиты взвешенное серебро, и золото, и сосуды, чтоб отнести в Иерусалим в дом Бога нашего.

8:24

NASB, NRSV «отделил»
(*синод.* – «отделил»)

NKJV «выделил»

TEV, NJB «выбрал»

Этот древнееврейский ГЛАГОЛ (BDB 95, KB 110, «делить, разделять», *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ) означает «отметить/пометить особо» кого-то или что-то для употребления на служение Богу. Несколько примеров его использования:

1. Бог избирает Израиль (из всех народов), Лев.20:24; Чис.16:9
2. Моисей отделяет левитов, Чис.8:14
3. Бог отделяет колено Левия, Вт.10:8
4. Давид отделяет сыновей Асафа, Емана и Идифуна на музыкальное служение в храме, 1Пар.25:1
5. Ездра избирает ответственных за сохранность специальных пожертвований для храма (в данном тексте)

У этого ГЛАГОЛА есть важный смысловой оттенок Божественного руководства в совершаемом избрании/отделении конкретного человека для исполнения определенного служения/задания.

□ «начальствующих над священниками» (NASB – «руководящих священников») В переводе NASB (1995, пересмотренное издание) в этой главе несколько раз используется английское слово «leader/leading» (т.е. «руководитель, глава, лидер/руководящий, главный, ведущий»):

1. «мужей руководящих» (*синод.* – «главных»), ст. 16 (BDB 106, т.е., «мужчин разумеющих», напр., Неем.10:28)
2. «главному», ст. 17 (BDB 910, «главе», напр., 8:29)
3. «руководящих священников», ст. 24,29 (BDB 987, «начальствующих», «правителей», напр., Езд.7:28; 8:20,25; 10:8,14)

Обратите также внимание, что Шеревиц здесь, похоже, отнесен к священникам, тогда как текст Неем.12:24 называет его левитом. Текст 1Езд.8:54 указывает на это различие добавлением СОЮЗА «и» перед его именем в ст. 24 (ср. Дерек Киднер, «Комментарии к Ветхому Завету. Ездра и Неемия», изд. «Гиндейл» [Derek Kidner, *Tyndale Commentary Series*, “Ezra and Nehemiah”], стр. 66, и Толковая Библия «Anchor Bible», т. 14, стр. 67).

8:26 «талантов» См. частную тему «Меры веса и объема на древнем Ближнем Востоке» в Езд.7:22.

8:27

NASB «высококачественной блестящей бронзы»

(*синод.* – «из лучшей блестящей меди»)

NKJV, NRSV «тщательно отполированной бронзы»

TEV «высококачественной бронзы»

NJB «тщательно отполированной меди»

Этот термин (BDB 843, KB 1007) в породе *Hophal* (ПРИЧАСТИЕ) встречается только здесь. Цвет, который им обозначается – от желтого до золотистого.

8:28 «вы - святыня Господу» Слово «святыня» здесь – это древнееврейский термин *kadosh* (BDB 871, KB 1076, ГЛАГОЛ 1072). У него есть смысловой оттенок, подобный термину «отделять» в ст. 24 (т.е. отделять на служение Богу).

ЧАСТНАЯ ТЕМА: СВЯТОЙ

I. УПОТРЕБЛЕНИЕ В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

- А. Этимология термина *kadosh* (BDB 872, KB 1072) не определена, возможно, она ханаанейская (т.е. угаритская). Не исключено, что часть корня (т.е., *kd*) означает «делить, разделять, проводить границу». Отсюда происходит популярное определение «отделенный (из культуры ханаанеев, ср. Вт.7:6; 14:2,21; 26:19) для Божьего употребления».
- Б. Термин связан с Божьим присутствием в предметах, понятиях, местах, временах и в людях. Он не встречается в книге Бытие, но становится общеупотребительным в книгах Исход, Левит и Числа.
- В. В пророческой литературе (особенно у Исаии и Осии) личностный элемент уже присутствует, но он не выдвигается на первый план (см. частную тему «Святой [Бог]»). Термин становится средством обозначения сущности Бога (ср. Ис.6:3). Бог – свят. Его имя, дающее представление о Его характере, – «Святой». И Его народ, который предназначен открывать характер и сущность Бога нуждающемуся в Нем миру, тоже свят (если он в послушании и с верою следует завету).

1. ПРИЛАГАТЕЛЬНОЕ, BDB 872 שִׁקְדָּה, «святой», «священный»
 - а) Бог, 5:16; 6:3 (трижды); см. частную тему «Святой (Бог)»
 - б) Его имя, 40:25; 49:7; 57:15
 - в) Его местопребывание, 57:15
 - г) Его суббота, 58:13
2. ГЛАГОЛ, BDB 872 שָׁקַד, «быть отделенным», «освящённым», «священным»
 - а) характер Бога, 5:16; 29:23
 - б) Бог, 8:13; 65:5
 - в) Божьи ангелы, 13:3
 - г) Божье имя, 29:23
 - д) праздник, 30:29
 - е) освящённые люди, 66:17
3. СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ, BDB 871 שִׁקְדָּה, «отделенность», «обособленность», «святость»
 - а) святое семя, 6:13
 - б) святая гора, 11:9; 27:13; 56:7; 57:13; 65:11,25; 66:20
 - в) посвящение, 23:18
 - г) путь святости, 35:8
 - д) святилище, 43:28; 62:9; 64:11
 - е) святой город, 48:2; 52:1
 - ж) Святой (Бог, Израилев), 49:7; см. частную тему «Святой (Бог)»
 - з) святая рука (*синод.* – «мышца»), 52:10
 - и) святой день, 58:13
 - к) святой народ, 62:12
 - л) Святой Дух, 63:10,11
 - м) Божий престол, 63:15
 - н) святое место, 63:18
 - о) святые города, 64:10

Г. Божьи милость и любовь неотделимы от богословских концепций заветов, справедливости и самой сути Его характера. Здесь есть некое противоречие в самом Боге с точки зрения Его отношения к нечестивому, падшему и мятежному человечеству. Очень интересная статья на тему соотношения в представлении Бога как «милосердного» и Бога как «святого» есть в книге Роберта Б. Гёдлстоуна «Синонимы Ветхого Завета» [Robert B. Girdlestone, *Synonyms of the Old Testament*], стр. 112-113.

II. УПОТРЕБЛЕНИЕ В НОВОМ ЗАВЕТЕ

- А. Авторы Нового Завета были еврейскими мыслителями (за исключением Луки), но писали свои труды на греческом койне. Новозаветная церковь пользовалась греческим переводом Ветхого Завета, Септуагинтой. И именно этот греческий перевод Ветхого Завета властвовал над их словарем, а не древнегреческая литература, греческие мыслители или религия.
- Б. Иисус свят, потому что Он от Бога и подобен Богу (ср. Лк.1:35; 4:34; Деян.3:14; 4:27,30). Он – Святой и Праведный (ср. Деян.3:14; 22:14). Иисус свят, потому что Он безгрешен (ср. Ин.8:46; 2Кор.5:21; Евр.4:15; 7:26; 1Пет.1:19; 2:22; 1Ин.3:5).
- В. Поскольку Бог свят, то и дети Его должны быть святыми (ср. Лев.11:44-45; 19:2; 20:7,26; Мф.5:48; 1Пет.1:16). Поскольку Иисус свят, то и Его последователи должны быть святыми (ср. Рим.8:28-29; 2Кор.3:18; Гал.4:19; Еф.1:4; 1Фес.3:13; 4:3; 1Пет.1:15). Христиане спасены для того, чтобы служить Богу, и сами они при этом должны быть христоподобными (святыми).

8:29 «Будьте же бдительны и сберегите это» Оба ГЛАГОЛА (BDB 1052, KB 1638 и BDB 1036, KB 1581) употреблены здесь в форме *Qal*-ИМПЕРАТИВА. У них похожие значения, и они используются вместе для усиления.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.8:31-34

³¹И отправились мы от реки Агавы в двенадцатый день первого месяца, чтобы идти в Иерусалим; и рука Бога нашего была над нами, и спасала нас от руки врага и от подстерегающих нас на пути. ³²И пришли мы в Иерусалим, и пробыли там три дня. ³³В четвертый день мы сдали весом серебро, и золото, и сосуды в дом Бога нашего, на руки Меремофу, сыну Урии, священнику, и с ним Елеазару, сыну Финеесову, и с ними Иозаваду, сыну Исусову, и Ноади, сыну Виннуя, левитам, ³⁴все счетом и весом. И все взвешенное записано в то же время.

8:31 «рука Бога нашего была над нами» См. пояснения к текстам 7:6,9,28; 8:18,22.

8:32 Здесь может возникнуть вопрос, не связаны ли эти «три дня» с тремя днями поста и молитвы в стихах 15 и 21. Ездра молился перед началом путешествия и, возможно, он выделил какое-то время для молитвы и благодарения Бога по прибытии в Иерусалим (ср. ст. 21,25; Неем.2:11).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.8:35-36

³⁵Пришедшие из плена переселенцы принесли во всесожжение Богу Израилеву двенадцать тельцов из всего Израиля, девяносто шесть овнов, семьдесят семь агнцев и двенадцать козлов в жертву за грех: все это во всесожжение Господу. ³⁶И отдали царские повеления царским сатрапам и заречным областеначальникам, и они почтили народ и дом Божий.

8:35

NASB, NJB

«изгнанники»
(*синод.* – «переселенцы»)

NKJV

«дети»

NRSV

«вернувшиеся изгнанники»

TEV

«те, кто вернулись из изгнания»

Буквально здесь записано выражение «сыны изгнания», в котором термин «сын» используется в характерном для древнееврейского языка смысле для обозначения группы людей. Это выражение в книге Ездры встречается несколько раз (ср. 4:1; 6:19,20; 8:35; 10:7,16).

□ «двенадцать тельцов..., девяносто шесть овнов, семьдесят семь агнцев и двенадцать козлов» Каждая из этих цифр кратна двенадцати, за исключением количества агнцев. Однако в тексте 1Езд.8:56 (который может представлять верный список имен и чисел) значится цифра 72 вместо 77, что может быть правильным. Число «двенадцать» было излюбленным у евреев. И хотя Ездра нигде не пытается утверждать, что вернутся все двенадцать колен, евреи употребляют это число очень часто. См. частную тему «Число “двенадцать”» в Езд.6:17.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ В МЕСОПОТАМИИ И ИЗРАИЛЕ И ИХ ЗНАЧЕНИЕ

(Эта статья является частью моей книги «Обзор Ветхого Завета» онлайн. Также см. словарь *NIDOTTE*, т. 4, стр. 1020-1021)

I. РИТУАЛЬНЫЕ ЗАКОНЫ В МЕСОПОТАМИИ

- А. Жертвоприношение в первую очередь рассматривалось как пища, предлагаемая богу. Алтарь/жертвенник являлся столом божества, на который и помещалась еда. Рядом с алтарем находилась жаровня, на которой воскуривался фимиам, который должен был привлечь внимание бога. Кровь жертвы в ритуале не использовалась. Оруженосец перерезал горло животного. Еду делили между богами, жрецом и служителями обряда. Тот, кто жертвовал, не получал ничего.
- Б. Искупительной жертвы не существовало.
- В. Болезнь и боль считались наказанием от богов. Для исцеления брали животное и убивали; считалось, что оно заменило собой жертвователя.
- Г. Обряд жертвоприношения в Израиле был иным и сильно отличался от месопотамского. По всей видимости, в его основе лежит возвращение человеком Богу части плодов своего труда, необходимого для собственного пропитания (ср. Быт.4:1-4; 8:20-22).

II. РИТУАЛЬНЫЕ ЗАКОНЫ В ХАНААНЕ (очень похожие на израильские)

- А. Источники:
 - 1. библейски рассказы
 - 2. финикийская литература
 - 3. надписи Рас-Шамра из Угарита, касающиеся описания ханаанейских божеств и мифологии, ок. 1400 г. до Р.Х.
- Б. Ритуалы жертвоприношений у израильтян и у ханаанеев очень похожи. Вместе с тем, при жертвоприношениях в Ханаане не делалось особого акцента на крови жертвы.

III. РИТУАЛЬНЫЕ ЗАКОНЫ В ЕГИПТЕ

- А. Жертвоприношения совершались, но они не ставились во главу угла.
- Б. Само приношение было не столь важным, сколько состояние приносящего жертву.
- В. Жертвоприношения совершались с целью остановить гнев богов.
- Г. Приносивший жертву надеялся на избавление или прощение.

IV. СИСТЕМА ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЙ В ИЗРАИЛЕ

(израильские жертвоприношения были очень похожи на ханаанейские, хотя вовсе не обязательно, что между ними существовала какая-то связь)

- А. Характерные особенности:
 - 1. жертвоприношение было спонтанным выражением человеком своей нужды Богу
 - 2. нельзя утверждать, что начало жертвоприношений идет именно от ветхозаветных законов, которые регулируют всю систему жертвоприношений
 - 3. в качестве жертвы приносились животные, птицы или продукты земледелия
 - 4. среди приношений должны были быть и такие, когда жертва полностью или частично разделялась прямо на жертвеннике в знак особого уважения к Богу
 - 5. жертвенник был местом для жертвоприношения, и он символизировал Божественное присутствие
 - 6. жертвоприношение было актом внешнего поклонения (молитвой, выраженной действием)
 - 7. у жертвоприношения есть определение: «молитва, выраженная в действии» или «ритуальная молитва». Значение ритуала и свойственное нашей культуре предубеждение по отношению к нему хорошо раскрывается в книге Гордона Дж. Уэнхэма «Числа» [Gordon J. Wenham, *Numbers*], изд. Tyndale, стр. 25-39. В книгах

Левит и Числа содержит большое количество подобного материала, что указывает на важность жертвоприношений для Моисея и Израиля.

Б. Жертвоприношение представляло собой:

1. дары Богу
 - а) подразумевалось признание того, что вся земля принадлежит Господу
 - б) всем, что есть у человека, он обязан Богу (он в долгу у Бога)
 - в) следовательно, это очень правильно, что люди совершают приношения Богу (воздают Ему должное)
 - г) это был особый вид дара/приношения. Это было нечто, в чем человек сам нуждался, чтобы поддерживать свое собственное существование. Это было гораздо больше, чем просто отдать что-нибудь – отдавалось то, что было нужно самому человеку. Таким образом, человек отдавал Богу часть самого себя.
 - д) уничтоженный дар не может быть восстановлен
 - е) жертва всесожжения становится невидимой и идет прямо в Божье царство
 - ж) ранние жертвенники сооружались на тех местах, где Бог являлся человеку. На жертвенники стали смотреть как на святое место, следовательно, жертвоприношения должны были совершаться тоже там.
2. выражение человеком всецелого посвящения себя Богу
 - а) жертва всесожжения была одним из трех обязательных жертвоприношений
 - б) животное сжигалось полностью как выражение чувства глубокого почтения к Богу
 - в) это был очень выразительный и важный дар Богу
3. тесное общение с Богом
 - а) объединяющий аспект жертвоприношения
 - б) примером этого являлась мирная жертва, которая символизировала тесное общение Бога и человека
 - в) жертвоприношение совершалось, чтобы обрести или восстановить это общение
4. искупление греха
 - а) когда человек согрешал, он должен был просить Бога восстановить отношения (завет), которые этот человек разрушил
 - б) совместной трапезы в случае с жертвой за грех не было по причине разрушенных отношений
 - в) важное значение крови
 - (1) ею окропляется жертвенник – за рядового человека
 - (2) ею окропляется место перед завесой – за священника
 - (3) ею окропляется крышка ковчега завета – за первосвященника и за весь народ (Лев.16)
 - г) существовало два вида жертвоприношения за грех. Вторым видом была жертва повинности. Она заключалась в том, что виновный должен был возместить своему соотечественнику то, что было утрачено или повреждено, а в качестве жертвы принести из своего стада овец «овна без порока».
 - д) жертвы за умышленный или преднамеренный грех не существовало, Лев.4:2, 22, 27; 5:15-18; 22:14

V. Порядок совершения различных жертвоприношений (на основании книги Левит)

А. Книга Левит, глава 1, жертва всесожжения

1. Вводная формулировка: «сказал Господь Моисею», Лев.1:1-2; 4:1; 5:14; 6:1,19; 7:22, 28

- а) из скота крупного и мелкого
 - б) «когда», Лев.1:2, указывает на добровольность, а не принудительность
2. Жертва всесожжения, Лев.1:3-17 (6:8-13)
- а) жертвенник
 - (1) медный жертвенник, также называемый жертвенником всесожжения, жертвенником у входа в скинию, или жертвенником из дерева ситтим, покрытым медью (ср. Исх.27)
 - (2) он отличался от жертвенника воскурения (золотого жертвенника) в Святое Святых (ср. Исх.30)
 - (3) из этого медного жертвенника брались угли для жертвенника воскурения
 - (4) медный жертвенник находился посредине двора скинии, прямо напротив входа
 - (5) у жертвенника были рога, являвшиеся наиболее священной его частью; кровь жертвы наносилась именно на рога (ср. Исх.30:10)
 - (6) рога жертвенника, вероятно:
 - (а) символизировали руки, которые поддерживают жертву
 - (б) символизировали силу и могущество (Вт.33:17; 2Цар.22:3)
 - (в) позже, если кто-то хватался за рога жертвенника, то оставался в безопасности до тех пор, пока суд не выносил приговор по его делу (3Цар.1:50-51; 2:28)
 - б) приношение
 - (1) вол (теленки, бычки) без порока; он упоминается первым по причине его важности для домашнего хозяйства и большой стоимости, Лев.1:3
 - (2) козел или баран, Лев.1:10
 - (3) горлицы или молодые голуби, Лев.1:14 (вариант для бедняков)
 - в) место совершения всесожжения находилось у входа в скинию собрания
 - г) возложение рук на жертву – только в случае с волами, но не с козлами, баранами или птицами, Лев.1:4
 - (1) это делал сам человек, приносивший жертву (не священник)
 - (2) многие считают, что это было символическое действие перенесения вины на жертву
 - (3) некоторые уверены в том, что это означало, что
 - (а) это животное отдается в жертву конкретно этим человеком
 - (б) жертвоприношение совершалось во имя этого человека
 - (в) плоды жертвоприношения принадлежали тому, кто возложил свои руки на жертвенного животного
 - д) забивание жертвы
 - (1) вол – «перед Господом», совершалось тем, кто приносит жертву. Приносивший жертву должен был убить животное, снять шкуру и разрезать/разрубить на части. Роль священника (за исключением случаев публичных жертвоприношений) начиналась с момента, когда жертвователю подносил разделанное животное к жертвеннику.
 - (2) козла или барана, Лев.1:11 – «пред Господом на северной стороне жертвенника». Так обозначено специальное место для этих меньших по размеру животных.
 - (3) птиц – их убивал сам священник и совершал жертвоприношение, при этом он должен был удалить птичий зоб
 - е) обращение с кровью жертвы

- (1) животных
 - (а) священник окроплял кровью жертвенник со всех сторон и место вокруг жертвенника
 - (б) жизнь животных находилась в крови (ср. Быт.9:4; Лев.17:11); жизнь уже принадлежала Богу, следовательно, кровь не являлась частью дара Богу от человека
 - (в) кровь птиц ссезивалась на стену жертвенника, но не сжигалась
 - ж) обращение с тушей животного
 - (1) вола (быка), Лев.1:6
 - (а) жертвователю снимал с жертвы шкуру; священник мог забрать шкуру себе (ср. 7:8)
 - (б) жертвователю разрубал жертву на части
 - (в) священник раскладывал части жертвы на жертвеннике так, как это животное выглядело при жизни
 - (г) ноги и внутренности жертвы мылись водой в специальной умывальнице
 - (д) священник сжигал всё животное на жертвеннике
 - 3. Случаи, по которым совершались жертвы всесожжения
 - а) праздник кушей
 - б) день очищения
 - в) праздник седмиц, первых плодов, или пятидесятница
 - г) праздник труб
 - д) день возношения снопа
 - е) праздник опресноков и Пасха
 - ж) начало месяца, новолуние
 - з) суббота
 - 4. Значение жертвы всесожжения
 - а) дар Богу
 - б) она рассматривалась как наиболее ценный вид жертвоприношения
 - в) как видится, она была связана с проблемой греха в общем, или с благодарением
 - г) она – наиболее совершенное представление самой идеи жертвы и жертвенности
 - д) символическое принесение в жертву жизни жертвователя
 - е) она символизировала полное посвящение человеком своей жизни служению Богу
 - ж) градация приношения по ценности:
 - (1) вол (бычок, телец)
 - (2) баран, козел
 - (3) птицы
 - з) указывает на то, что всякий, осознающий духовную потребность, может прийти к Богу; Бог предусмотрел эту возможность для всех людей
 - 5. Особые указания для священника, Лев.6:8-12
 - а) всесожжение должно было оставаться на месте сжигания на жертвеннике всю ночь до утра
 - б) огонь на жертвеннике поддерживался горящим постоянно
 - в) указания, касающиеся одежды священника
 - г) указания, касающиеся уборки пепла от сожженной жертвы
- Б. Книга Левит, 2:1-16 (6:14-23), хлебное приношение

1. Вводные положения
 - а) вся эта глава посвящена хлебному приношению
 - б) «хлебное приношение» происходит от корня, означающего «дар»; это выражение стало специальным термином, обозначающим дары неживотного происхождения, или растительные дары
 - в) после Исхода хлебное приношение появляется в качестве дополнения к жертве всесожжения и к мирной жертве; раввины говорят, что беднякам позволялось совершать хлебное приношение отдельно от других жертв
 - г) в текстах Чис.18:19 и 2Пар.13:5 упоминается о завете соли. Соль была противоположностью закваске. Соль использовалась как символ завета с Богом, поскольку она не портилась и хранилась очень долго.
2. Хлебное приношение представляло собой результаты труда жертвователя, которые отдавались Богу
 - а) это был дар Богу от каждодневной пищи людей
 - б) как правило, это приношение было дополнением (особенно в послевоенный период) к жертве всесожжения или к мирной жертве
 - в) это приношение являлось также Божьей заботой о пропитании священника: только малая часть его сжигалась на жертвеннике в память о всём приношении
 - г) словом «память» обозначается приносимая в жертву часть, или та часть, которая представляет целое пред Богом
 - д) новозаветное понимание Вечери Господней как «воспоминания» отражает эту ветхозаветную концепцию
 - е) различие между терминами «святыня» и «великая святыня» следующее:
 - (1) «святыня» – священник со своей семьей могли есть ее в любом чистом месте
 - (2) «великая святыня» – ее могли есть только священники и только во дворе скинии собрания
3. Виды хлебного приношения
 - а) пшеничная мука (для богатых), Лев.2:1-3
 - б) пшеничные хлебы или лепешки, Лев.2:4-11
 - в) рано убранные (первые плоды) колосья пшеницы (для бедных), Лев.2:12-16
 - (1) пшеничная мука была самым ценным приношением; она изготавливалась из лучших сортов пшеницы
 - (2) испеченные хлебы/лепешки
 - (а) необходимым компонентом был елей
 - (б) хлеб выпекался в печи, Лев.2:4
 - (в) на специальном противне, Лев.2:5
 - (г) на глиняной сковороде, Лев.2:7
 - (3) первые плоды зерновых/пшеницы (в колосьях)
 - (а) следовало слегка поджарить
 - (б) растолочь грубым помолом
 - (в) предложены так же, как предлагается кушанье гостям
4. Ингредиенты
 - а) мука мелкого помола (лучшая) соотносилась с животным без порока
 - б) елей (масло) был символом процветания и, следовательно, символом Божьего присутствия
 - (1) использовался для употребления в пищу, для жертвоприношений, в медицинских целях, и для помазания
 - (2) возможно, использование елея заменяло отдельное его приношение

- в) ладан привозили из Индии или из Аравии
 - (1) он считался очень чистой вещью с прекрасным ароматом
 - (2) символизировал молитву и прославление
 - г) соль
 - (1) животворные свойства и способность предохранять от порчи
 - (2) возможно, чаще использовалась для застольной трапезы, чем для сохранения продуктов
 - д) что не допускалось в хлебном приношении
 - (1) закваска/дрожжи/квасное, Лев.2:11
 - (а) возможно, из-за брожения
 - (б) закваска ассоциировалась с порчей, разложением
 - (в) квасное могло приноситься как первые плоды (приношение начатков), и священнику
 - (2) мед
 - (а) сироп изготавливался из фруктов без применения пчелиного меда
 - (б) возможно, по причине использования его в ханаанейских ритуалах
5. Обряд жертвоприношения
- а) приношение передавалось священнику, и уже он проводил всю церемонию (Лев.2:2,9,16)
 - б) часть приношения (т.е. «великая святыня») должна была съедаться священником в святилище
6. Значение приношения
- а) дар от меньшего большему, от низшего высшему
 - б) сжигание части приношения символизировало посвящение человеком части своего труда Богу
 - в) очевидный смысл
 - (1) всесожжение – посвящение человеком Богу своей жизни
 - (2) приношение продуктов питания – посвящение человеком Богу своего повседневного труда
7. Особые указания по части хлебного приношения, Лев.6:14-23
- а) приношение осуществлялось перед жертвенником
 - б) труд человека приносился в дар Богу, но в реальности это служило поддержкой священникам
- В. Книга Левит, 3:1-17 (7:13-34), мирная жертва
1. Вводные положения
- а) назначение
 - (1) совместная трапеза/общение
 - (2) жертва завета
 - (3) совместное приношение
 - (4) заключительное жертвоприношение
 - б) этой жертвой выражалась благодарность Богу за добрые и тесные взаимоотношения с Богом, в семье, с друзьями
 - в) обычно она представляла собой финальный акт в целой серии жертвоприношений, которым утверждался мир и восстановление дружественных отношений
 - г) жертва всесожжения олицетворяла драгоценность послушания, тогда как мирная жертва выражала радость и счастье от тесного общения с Богом
 - д) в жертву приносилось животное мужского или женского пола без порока
 - е) варианты приношения

- (1) из крупного скота; мужского или женского пола без порока
- (2) разница между овцами и козами была лишь в отношении курдюка, который был у овец
 - (а) овцы – мужского или женского пола без порока
 - (б) козы – мужского или женского пола без порока

2. Обряд

- а) порядок приношения
 - (1) жертвователю возлагал руку на голову жертвы
 - (2) убивал жертву у входа в скинию собрания
 - (3) отождествление с жертвой осуществлялось так же, как и в случае с жертвой всесожжения
 - (4) священник окроплял кровью жертвенник со всех сторон
 - (5) на жертвеннике сжигались определенные части туши, в жертву Господу
 - (а) тук (жир, в т.ч. и овечий курдюк) символизировал благополучие и преуспевание
 - (б) почки и доля печени, как символ месторасположения воли и эмоций
 - (в) жирные части сжигались вместе с жертвой всесожжения этого же жертвователя, или же с утренним приношением ягненка
- б) жертва благодарности включала в себя (Лев.7:11-14):
 - (1) пресные хлебы, смешанные с елеем
 - (2) пресные лепешки, помазанные елеем
 - (3) пшеничную муку, напитанную елеем

3. Доля священника, Лев.7:28-34

- а) грудь жертвы принадлежала священнику как приношение потрясения
- б) потрясение (*букв.* «колебание, качание») заключалось в следующем: приношение брали на свои руки жертвователю и священнику вместе; это показывало, что жертва принесена жертвователем Богу, и затем она принималась от Бога священником
- в) правое бедро отдавалось священнику, совершавшему обряд
- г) бедро возношения (*букв.* «дар, приношение») поднималось на руках, к Богу, и затем оно принималось назад, от Бога, священником

4. Доля жертвователя, Лев.7:15-18

- а) мясо мирной жертвы благодарности должно было съедаться в день приношения, Лев.7:15
- б) жертву по обету, или жертву усердия (*букв.* «добровольный дар»), должно было есть в день приношения, и на другой день – оставшееся от нее
- в) эта доля не отдавалась Богу, а Богом – священнику
- г) в этой жертве Бог символически участвовал в трапезе вместе с жертвователем и его семьей и с его друзьями
- д) это жертвоприношение подчеркивало, что дружеские отношения полностью восстановлены

Г. Книга Левит, 4:1-5:13 (6:24-30), жертва за грех

1. Вводные положения

- а) это первое жертвоприношение, в котором доминирующим элементом было очищение/искупление
- б) этой жертвой восстанавливался завет между человеком и Богом; между ними восстанавливались добрые отношения и общение
- в) это жертва имела очищающую силу только в случае, если

- (1) грех совершался по неведению
- (2) грех совершался нечаянно
- (3) грех совершался в порыве ревности
- (4) грех совершался по ошибке, недосмотру
- (5) этой жертвой не искупался грех умышленный, который совершался преднамеренно, т.е. в состоянии надменной мятежности против Бога; для греха намеренного, заранее обдуманного, своевольного жертвы не было (ср. Чис.15:27-31)

2. Значение

- а) эта жертва искупала вину и наказание за грехи
- б) в ней соединялись благодать, со стороны Бога, и вера, со стороны человека
- в) никакое жертвоприношение не дает ничего само по себе; за всеми этими действиями должна была стоять вера жертвователя
- г) вместе с тем, жертвоприношение было гораздо больше, нежели просто выражение желания жертвователя; оно производило нечто и для него – оно восстанавливало его взаимоотношения с Богом
- д) сам обряд был лишь средством, данным Богом, а не заменителем личной веры человека
- е) Богу отвратительны любые религиозные действия, если они не сопровождаются искренней верой, Ис.1:10-20; Ам.5:21-24; Мих.6:6-8

3. Обряд

- а) для первосвященника, Лев.4:3-12
 - (1) первосвященник – помазанный священник
 - (а) если совершал грех, ведя народ ложным путем
 - (б) или грех личного характера
 - (в) первосвященник был духовным олицетворением всего народа; если он согрешал, то в нем согрешали все; в этом подходе заключалось древнее иудейское представление о совместной/коллективной/общинной ответственности (ср. И.Нав.7; Рим.5:12 и след.)
 - (2) порядок жертвоприношения
 - (а) первосвященник приносил в жертву молодого бычка (теляца)
 - (б) он возлагал свои руки на голову жертвы
 - (в) затем первосвященник убивал животное
 - (г) первосвященник совершал семикратное окропление кровью перед завесой святилища
 - i. так очищалась скиния
 - ii. символически открывался путь к Богу
 - iii. кровь также возлагалась на рога жертвенника благовонных курений
 - iv. остальная кровь выливалась к подножию жертвенника всесожжений
 - (д) весь тук жертвы сжигался на жертвеннике всесожжения
 - (е) всю остальную часть туши выносили за стан на чистое место, ст. 12, где высыпался пепел с жертвенника, и там всё это сжигали
- б) для всего народа, Лев.4:13-21
 - (1) всё общество согрешало, когда оно не исполняло повелений Божьих заповедей, Лев.4:13-21
 - (2) порядок жертвоприношения

- (а) старейшины приводили к жертвеннику молодого бычка (теляца)
 - (б) старейшины возлагали свои руки на голову жертвы
 - (в) затем старейшины убивали животное
 - (г) первосвященник совершал семикратное окропление кровью перед завесой святилища
 - i. так очищалась скиния
 - ii. символически открывался путь к Богу
 - iii. кровь также возлагалась на рога жертвенника благовонных курений
 - iv. остальная кровь выливалась к подножию жертвенника всесожжений
 - (д) весь тук жертвы сжигался на жертвеннике всесожжения
 - (е) всю остальную часть туши выносили за стан на чистое место, ст. 12, где высыпался пепел с жертвенника, и там всё это сжигали
- в) для начальника, Лев.4:22-26
- (1) если согрешал начальник (руководитель), Лев.4:22-26
 - (а) вождь колена
 - (б) ответственное лицо (руководство/служение) в обществе
 - (в) старейшина
 - (2) порядок жертвоприношения
 - (а) начальник приводил козла (взрослого, обросшего густой шерстью) к жертвеннику
 - (б) начальник возлагал свою руку на голову козла
 - (в) затем он же убивал животное
 - (г) первосвященник возлагал кровь на рога жертвенника всесожжения, остальная же кровь выливалась к подножию жертвенника всесожжений
 - (д) весь тук сжигался на жертвеннике
 - (е) остальная часть туши отдавалась священникам в пищу
- г) для обычных людей, Лев.4:27-35
- (1) обычный человек должен был принести эту жертву сразу же после того как он узнал/осознал, что совершил грех
 - (2) порядок жертвоприношения
 - (а) согрешивший приводил козу или овцу к жертвеннику
 - (б) согрешивший возлагал свою руку на голову жертвы
 - (в) согрешивший убивал животное
 - (г) священник возлагал кровь на рога жертвенника всесожжения, остальная же кровь выливалась к подножию жертвенника всесожжений
 - (д) весь тук сжигался на жертвеннике
 - (е) остальная часть туши отдавалась священникам в пищу
- д) особые проступки, требовавшие также приношения жертвы за грех, Лев.5:1-13 (похоже, что в них есть и элемент умышленного греха по отношению к другому участнику завета)
- (1) если человек, будучи свидетелем, не говорит об этом (скрыл информацию), Лев.5:1
 - (2) если человек прикасался к нечистому животному, Лев.5:2
 - (3) если человек прикасался к нечистому человеку, Лев.5:3
 - (4) если человек легкомысленно (безрассудно) отнесся к клятве, Лев.5:4

- (5) он должен был принести в жертву за эти грехи:
 - (а) козу или овцу
 - (б) или двух горлиц или двух молодых голубей
 - (в) или десятую часть ефы пшеничной муки
- е) особенности обряда приношения жертвы за грех
 - (1) остатки жертвы должен был есть священник (весь мужеский пол священнического рода)
 - (2) если кровью будет обрызгана одежда, она должна быть смыта
 - (3) если кровь попадет на глиняный сосуд, он должен быть разбит
 - (4) если кровь попадет на медный сосуд, он должен быть вымыт
 - (5) если кровь жертвы за грех вносилась в Святое Святых, то вся туша должна быть сожжена, а не употребляться в пищу
- ж) значение жертвы за грех
 - (1) не существовало жертвы за грех преднамеренный, а лишь только за грех, совершенный по неосторожности или по неведению, Лев.5:15,18
 - (2) в прощении были задействованы две неотъемлемые части:
 - (а) со стороны человека – вера
 - (б) со стороны Бога – милосердие

Д. Книга Левит, 5:14-19, жертва повинности

1. Вводные замечания

- а) в то время как жертва за грех была связана с совершенным грехом, жертва повинности касалась ущерба, который был нанесен своему соотечественнику, соучастнику завета, и того, как можно было возместить этот ущерб
- б) жертва за грех и жертва повинности были очень похожи
- в) права отдельного человека были выражены в Десяти заповедях (Исх.20; Вт.5):
 - (1) дом
 - (2) накопление добра
 - (3) жизнь
- г) жертва повинности подчеркивала ущерб, который причинил человек совершенным грехом своему собрату, и стоимость возмещения ущерба, к которой добавлялась одна пятая часть стоимости в качестве штрафа

2. Грехи, за которые требовалось приношение жертвы повинности

- а) совершённые против Бога или против того, что принадлежало Ему
 - (1) первые плоды
 - (2) первородное, Лев.5:14-16
 - (3) десятина
 - (4) неправильно совершенное жертвоприношение
 - (5) приношение даров меньшей, чем должно, ценности
- б) «Если кто согрешит и сделает что-нибудь против заповедей Господних, чего не надлежало делать, и по неведению делается виновным и понесет на себе грех»

Е. Жертвоприношения в древности совершались для того, чтобы

1. умиротворять прогневавшееся божество
2. кормить божество
3. общаться с божеством
4. поклоняться/прославлять божество
5. укреплять чувство прощения и примирения

8:36 Этот стих показывает, что политические проблемы, описанные в 6-й главе, были благополучно преодолены и остались в прошлом.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Почему родословная линия Ездры дается в этой книге так подробно?
2. Какая связь существует между Ездрой и Иисусом, первосвященником при Зоровавеле?
3. Опишите функции книжника.
4. Перечислите персидские фразы, присутствующие в этой главе.
5. Дайте определение терминов «талант», «кор», «бат» по Библейскому словарю.
6. Перечислите различных храмовых служителей, о которых говорится в главе 24.
7. Чем отличаются между собой перечни вернувшихся из плена, приведенные в главах 8 и 2?

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 9

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Смешанные браки с язычниками	Проблема смешанных браков	Ездра узнаёт о смешанных браках с женщинами-нееврейками	Браки с иноплеменными женщинами аннулированы
9:1-4	9:1-4	9:1-6а	9:1-6а
	Молитва Ездры		
9:5-15	9:5		
	9:6-9		
		9:6б-9	9:6б-12
	9:10-15	9:10-15	
			9:13-15

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.9:1-4

¹По окончании сего, подошли ко мне начальствующие и сказали: народ Израилев и священники и левиты не отделились от народов иноплеменных с мерзостями их, от Хананеев, Хеттеев, Ферезеев, Иевусеев, Аммонитян, Моавитян, Египтян и Аморреев, ²потому что взяли дочерей их за себя и за сыновей своих, и смешалось семя святое с народами иноплеменными, и притом рука знатнейших и главнейших была в сем беззаконии первую. ³Услышав это слово, я разодрал нижнюю и верхнюю одежду мою и рвал волосы на голове моей и на бороде моей, и сидел печальный. ⁴Тогда собрались ко мне все, убоявшиеся слов Бога Израилева по причине преступления переселенцев, и я сидел в печали до вечерней жертвы.

9:1 «По окончании сего» Это может быть указанием на связь с текстом 8:36, что вполне объясняло бы период продолжительностью в четыре с половиной месяца между отбытием Ездры из Вавилона и этими обвинениями, которые дошли до него. Многие ученые высказывали предположение, что фрагмент Неем.7:73-9:37 исторически очень хорошо вписывается между главами 8 и 9 книги Ездры. Однако, похоже, что их разделяет время. Текст Езд.9:1-15 также записан в тексте 1Езд.8:68-90.

□

NASB «князья»
(*синод.* – «начальствующие»)

NKJV, TEV «главы»

NRSV, NJB «начальники»

У этого древнееврейского термина (BDB 978) широкий спектр значений: «вождь», «руководитель», «правитель», «начальник», «военачальник», «священник». Здесь он обозначает религиозных вождей (ср. Езд.8:24,29; 10:5; 2Пар.36:14) или правителей Иерусалима (ср. Езд.8:14; Неем.4:16; 11:1). Очевидно, что обучение Ездрой народа Торе возымело эффект. Эта тема периодически повторяется в обеих книгах, Ездры и Неемии.

□ **«народ Израилев и священники и левиты»** Это трехсоставное деление вернувшихся из плена иудеев сохраняется на протяжении всего повествования в книгах Ездры и Неемии.

□ **«не отделились»** Этот ГЛАГОЛ (BDB 95, KB 110) употреблен в форме *Niphal*-ПЕРФЕКТ (ср. б:21). Некоторые из вернувшихся иудеев брали себе в жены представительниц местных языческих племен. Это было особенно серьезной проблемой, потому что именно по той причине иудейские вожди отвергали всякую помощь со стороны окружающих народов в дни Зоровавеля (ср. 4:1-5). С этой проблемой боролся и Неемия (ср. Неем.13:23-29, также см. Мал.2:10-16).

□ **«от народов иноплеменных» (NASB – «от народов земли»)** Этот перечень – от времен Моисея (ср. Есх.34:11-16; Вт.7:1-4). Ко времени после пленного персидского периода эти народы уже потеряли свою идентичность (за исключением народов Египта, Аммона и Моава). Однако этот текст как раз показывает, что Ездра стремился увязать ситуацию с Моисеевым заветом. Эта глава не имеет никакого отношения к вопросу межрасовых браков, ее задача – подчеркнуть факт религиозного упадка.

□ **«мерзостями»** Этот термин (BDB 1072) обозначает нарушение заветных требований ЯХВЕ, и особенно в тех случаях, когда эти нарушения связаны с языческой практикой поклонения богам плодородия в племенах Ханаана (ср. Вт.18:9; 3Цар.14:24; 4Цар.16:3; 21:2; 2Пар.28:3; 33:2; 36:14; Езд.9:1,11,14, и это подразумевается в Лев.18:26,27,29,30; Вт.18:12; 20:18).

□ **«Хананеев»** Слово «хананеи/ханаанеи» (BDB 488) буквально означает «связывать (*вместе, в узел*)», и со временем его стали употреблять для обозначения всех племен/народов Палестины (Ханаана). Некоторые утверждают, что этот термин означает «страна пурпура» (как и Финикия), и происходит он от названия пурпурной краски, изготавливавшейся из раковин морских моллюсков. Задолго до этого времени один из сыновей Хама был назван Ханааном. Он был проклят Ноем за грех своего отца (ср. Быт. 9), и он же стал прародителем ханаанеев и финикийцев (вот почему этот термин часто использовался в значении «торговец» или «купец»). Это проклятие, а позже и повеление Моисея об истреблении всех ханаанеев (напр., Вт.7:1-5; 20:17; Пс.105:34-39), сделали это слово метафорой зла, развращенности и отвращения. Все эти местные племена Ханаана поклонялись богам плодородия (т.е. совершали свои «мерзости», ср. ст. 1; Быт.15:16). Бог знал, что

они будут оказывать разрушительное воздействие на Его народ, поэтому многие законы в книге Левит предназначены именно для того, чтобы отделить израильтян от этих язычников. Однако народ Божий вновь проявил непослушание и скомпрометировал свою веру, беря себе в жены женщин-язычниц.

□ **«Хеттеев»** Хеттеи/хетты говорили на кенезейском языке и были потомками народа, который населял основную часть современной центральной Турции. Центром их царства был город Хаттуса в Анатолии. У хеттов были особенно тесные связи с Месопотамией и Палестиной в период 1800-1200 гг. до Р.Х.

□ **«Иевусеев»** Иевуссеи были жителями Иерусалима вплоть до покорения их Давидом (ср. 2Цар.5:6-10). Не забывайте, что Иерусалим первоначально назывался Салимом (ср. Быт.14:18), а позже – Иевусом (напр., И.Нав.18:16,28; Суд.19:10,11). Давид сделал этот город своей столицей по причине его близости от горы Мориа, места, которое ЯХВЕ избрал для обитания Своего имени (т.е. храмовой горы).

□ **«Аммонитян, Моавитян»** Аммонитяне и моавитяне были родственниками евреев, потомками Лота и его дочерей (ср. Быт. 19).

□ **«Египтян»** Эта расовая группа жила не в Палестине, а на северо-востоке Африки. Следует не забывать, что Соломон, 3Цар.3:1, и Иосиф, Быт.41:45, были женаты на египтянках, но нигде нет даже намек на осуждение их за это. Мы должны уравновесить эту главу текстом Вт.21:10-14, который, похоже, позволяет жениться на представительницах других народов. Проблема заключалась не в самих таких браках, а в религиозном смешении или эклектизме.

□ **«Аморреев»** В тексте 1Езд.8:69 значится «эдомитян» (но не аммонитян или аморреев) вместо «аморреев». В тексте Быт.15:16 этот термин используется в качестве собирательного для обозначения всех народов Палестины. Иногда он употребляется в собирательном значении, как и слово «ханаанеи», но часто в библейских текстах жители Ханаана делятся на десять групп (Быт.15:19), семь групп (Вт.7:1; И.Нав.3:10; 24:11), шесть групп (Исх.3:8), пять групп (Исх.3:17; Чис.13:29), или три группы (Исх.23:28).

9:2 «потому что взяли дочерей их за себя» Нужно не забывать, что жен иноплеменных имели Моисей (Исх.2:21; Чис.12:1) и Давид (2Цар.3:3), а также Иосиф (Быт.41:50) и Соломон (3Цар.7:8). Святость народа является, прежде всего, не расовой категорией, а религиозной (ср. Суд.3:4-7). И проблема заключалась не в крови, а в вере в ЯХВЕ (монотеизме).

□ **«и за сыновей своих»** В той культуре единственно возможным вариантом был брак по договоренности родителей. Эти же вернувшиеся из плена иудеи ввергали своих сыновей в опасность, разводя их с их женами ради того, чтобы женить на ханаанеянках, и происходило это даже в знатных семьях.

□
NASB, NKJV «смешалось»
(*синод.* – «смешалось»)
NRSV «перемешалось»
TEV «стало грязным»
NJB «осквернилось»

Этот древнееврейский ГЛАГОЛ (BDB 786 II, KB 876, *Hithpael*-ПЕРФЕКТ) означает «брать/давать залог», что являлось идиомой, выражающей отождествление с кем-то (ср. Пс.105:35; Пр.20:19; 24:21).

□ **«семя святое»** Это идиоматическое выражение, обозначающее народ, которому было предназначено отражать характер Бога (напр., Исх.19:6; Ис.6:13) во свидетельство миру. На самом деле не существует никакой особенной расы, поскольку все люди созданы по образу и подобию Божьему (ср. Быт.1:26-27). Однако в данном контексте это выражение употреблено по отношению к той группе людей, из которой придет Мессия (т.е. к евреям, напр., Быт.12:3; 28:14).

□ **«и притом рука знатнейших и главнейших была в сем беззаконии первою»** Именно вожди вернувшихся иудеев и проявляли инициативу первыми в этом беззаконии перед Богом!

Этот термин, «беззаконие» (**NASB** – «неверность», BDB 591), означает «акт предательства» или «нарушение взаимного доверия», обычно – по отношению к Богу (напр., Езд.9:2,4; 10:6; Лев.5:15; Чис.5:12; И.Нав.22:22; 1Пар.9:1; 2Пар.29:19; 33:19). Библейская вера включает в себя (1) личную приверженность, (2) заветные обязательства и (3) верность.

9:3 «я разорвал нижнюю...одежду мою» Этот стих перечисляет целый ряд действий, которые у иудеев выражали состояние скорби (напр., ст. 5; 10:1,6; И.Нав.7:6; 2Цар.1:11-12; 2Пар.34:27; Есф.4:1; Ис.36:22; Иер.41:5). По всей видимости, Ездра не знал об этих браках с иноплеменными женщинами и пережил сильнейшее потрясение, когда услышал об этом. Это его переживание и искренность также подвигли возвращенцев к незамедлительному исправлению ситуации.

□ **«нижнюю и верхнюю одежду мою»** Первый термин (BDB 93 II, последний пункт) просто означает выходящую наружу часть одежды. Он может обозначать как обычную одежду, так и одежду для особых случаев.

Второй термин (BDB 591) означает специальное одеяние, которое носили начальствующие в обществе или религиозные деятели (ср. NIDOTTE, т. 2, стр. 1018). Здесь возможна игра слов между этими терминами и словом «неверность» (BDB 591) в ст. 2.

□ **«и рвал волосы на голове моей и на бороде моей»** Одним из знаков переживаемой скорби было сбривание волос на голове (ср. Иов.1:20; Ис.22:12; Иер.7:29; 16:6; 41:5; 48:37; Мих.1:16), но печаль Ездры была настолько сильной, что он просто вырывал волосы на своей голове и лице. Такой случай описывается в Ветхом Завете только однажды.

□ **«сидел»** Сидение на полу/земле тоже было знаком скорби (напр., 2Цар.12:16; 13:31; Неем.1:4; Ис.47:1; Иез.26:16).

□

NASB, NRSV	«потрясенный» (<i>синод.</i> – «печальный»)
NKJV	«пораженный»
TEV	«сокрушенный горем»
NJB	«в чести»

Этот ГЛАГОЛ (BDB 1030, KB 1563, *Poel*-ПРИЧАСТИЕ) означает «быть потрясенным», «быть охваченным благоговейным страхом», «прийти в ужас». Он используется в стихах 3 и 4. Его также широко используют в своих книгах пророки седьмого века и Даниил. Грех ужасает Бога, и он должен производить то же самое действие и на Его народ. Он несет в себе смерть и разрушение. Иудеи должны были хорошо помнить об этом на основе своего недавнего опыта пребывания в плену.

9:4 «все, убоявшиеся слов Бога Израилева» Это очень сильная метафора, характеризующая верный народ Божий (ср. 10:3; Ис.66:2,5)!

Термин «убоявшиеся» (BDB 353) обычно используется для описания людей, находящихся в состоянии страха (ср. Суд.7:3), но также он употребляется и по отношению к Богу и связанным с Ним вещам (напр., Исх.19:16,18; Вт.5:23-27):

1. ковчегу завета (1Цар.4:13)
2. Его слову (Ис.66:2,5; Езд.9:4)
3. Его заповедям (Езд.10:3)
4. Его суду (Ис.41:5; Иез.26:16,18; 32:10)

□ **«до вечерней жертвы»** Приношение утренней жертвы совершалось в 9 часов утра, а вечерней – в 3 часа пополудни (ср. Исх.12:6; Дан.9:21; Деян.3:1). Потрясенный услышанным, Ездра сидел в печали весь день вместе с другими иудеями, чувствительными к Богу и к Его слову. В некотором смысле это было исповедание коллективного греха (ср. ст. 5-9), как это делали Моисей и Даниил.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.9:5-9

⁵А во время вечерней жертвы я встал с места сетования моего, и в разодранной нижней и верхней одежде пал на колени мои и простер руки мои к Господу Богу моему ⁶и сказал: Боже мой! стыжусь и боюсь поднять лице мое к Тебе, Боже мой, потому что беззакония наши стали выше головы, и вина наша возросла до небес. ⁷Со дней отцов наших мы в великой вине до сего дня, и за беззакония наши преданы были мы, цари наши, священники наши, в руки царей иноземных, под меч, в плен и на разграбление и на посрамление, как это и ныне. ⁸И вот, по малом времени, даровано нам помилование от Господа Бога нашего, и Он оставил у нас *несколько* уцелевших и дал нам утвердиться на месте святыни Его, и просветил глаза наши Бог наш, и дал нам ожить немного в рабстве нашем. ⁹Мы - рабы, но и в рабстве нашем не оставил нас Бог наш. И склонил Он к нам милость царей Персидских, чтоб они дали нам ожить, воздвигнуть дом Бога нашего и восстановить *его* из развалин его, и дали нам ограждение в Иудее и в Иерусалиме.

9:5

NASB «уничужения»
(*синод.* – «с места сетования моего»)

NKJV, NRSV «моего поста»

TEV «горевания»

NJB «из моего оцепенения»

Этот древнееврейский термин (BDB 777) обозначает смирение себя при помощи поста (ср. 8:21). Ездра горевал целый день со своими духовными соратниками. Так здесь описывается горе и скорбь, причиной которой стал открывшийся человеческий грех и мятежность, а также возможные негативные последствия этого для всего возрожденного сообщества евреев в Иудее.

□ **«пал на колени мои»** Обычная поза иудея при молитве – стоя, с поднятыми к небу руками и глазами. Когда же в Библии речь идет о молитве, которая совершается в положении на коленях или распростершись ниц, то это указывает на особое усердие молящегося и силу молитвы (ср. 3Цар.8:54; 2Пар.6:13; Пс.94:6; Ис.45:23; Дан.6:10).

□ **«простер руки мои»** Буквально здесь сказано «ладонями вверх», что было привычной позой еврея во время молитвы (ср. Исх.9:29,33; 3Цар.8:22; 2Пар.6:12; Иов.11:13; Пс.27:2; 43:21; 67:32; 87:10; 133:2; 140:2; 142:6; Ис.1:15).

□ **«Господу Богу моему» (NASB – «Господу...»)** Это заветный титул Бога Израилева (напр., Быт.2:4; Вт.6:4-5). ЯХВЕ – имя Бога по Завету, которое отражает его отношение к Израилю как Спасителя и Искупителя, Бога, заключившего завет со Своим народом, тогда как *Элохим* – имя Бога как Творца, Источника благ, Кормильца, Промыслителя для всего живущего на земле. См. частную тему «Имена Бога» в Неем.1:4.

9:6 «стыжусь...потому что беззакония наши» (NASB – «я стыжусь...») В этих словах – уникальное сочетание личной и совместной (коллективной) ответственности. Ездра, как и все великие ветхозаветные вожди, отождествляет себя с согрешающим пред Богом сообществом завета (напр., Дан.9:4-19; Неем.9:5-38).

□ **«стыжусь и боюсь»** Два этих ГЛАГОЛА (BDB 101, KB 116, *Qal*-ПЕРФЕКТ) часто встречаются вместе в книгах пророков:

1. Ис.30:3-5; 41:11; 45:16,17; 50:7; 54:4
2. Иер.20:11; 22:22; 31:19
3. Иез.16:52,54; 36:22

□ **«беззакония наши...вина наша»** Это прозаический текст, но построен он на параллельных мыслях. Грех этих вождей настолько велик, что достиг небес (т.е., Бог заметил его, напр., Иер.51:9; Отк.18:5).

Выражение «стали выше головы» может быть идиомой, обозначающей сильное наводнение или потоп (ср. Пс.37:5), или огромную стену между нами и Богом (ср. Пс.39:13).

9:7 Ездра осознаёт, что то же самое мятежное состояние народа, которое становилось причиной военных поражений израильтян на протяжении многих лет в прошлом, снова вернулось (ср. Неем.9). Эти вожди вовсе не испытывали «благоговейного страха перед словом Божиим» (NASB, ст. 4)! Они выставляли напоказ свое особое положение и власть. И проклятия (ср. Вт.27-29) за смешанные браки с ханаанеями стали очевидными вновь!

Неемия в тексте 9:6-35 приводит исторический экскурс, в котором кратко излагается вся история Израиля. И эта история – рассказ о неверности израильтян, но со стороны ЯХВЕ – о проявлении к ним милосердия и верности.

□ **«преданы были...в руки царей иноземных»** Менахем и Факей (цари Израиля) были преданы в руки Тиглатпаласара (Ассирия); Осия был предан в руки Салманасара или Саргона II (Ассирия); Манассия (царь Иудеи) был предан в руки Асархаддона (Ассирия); Иосия был предан в руки фараона Нехо II (Египет); Иоаким, Иехония и Седекия были преданы в руки Навуходоносора II (Вавилон).

□ И вновь, проза Ездры здесь – поэтическая и образная. В английских переводах она представлена серией ИНФИНИТИВОВ:

1. под меч
2. в плен
3. на разграбление
4. на посрамление

9:8 Обратите внимание, что надежда народа Божьего зиждется на неизменном характере милосердного Бога завета, а не на делах и поступках Его народа (ср. Иез.36:22-38). Вместе с тем, послушание Богу является требованием завета. В Ветхом Завете оно было условием получения Божьих благословений, которого падшее человечество так и не смогло достигнуть; в Новом Завете

– это дар ЯХВЕ, но на который падшее человечество должно ответить верностью Ему. В основе заветной надежды – не послушание, а проявление Божьего милосердного характера (ср. Иез.36:22-38, новый завет). Целью как Ветхого Завета, так и Нового Завета является народ, который собою отражает Божий характер. И послушание продолжает играть в этом решающую роль (ср. Лк.6:46; Ин.15).

□ **«оставил у нас несколько уцелевших» (NASB – «чтобы оставить нас спасенным остатком»)** Эти люди были началом нового Божьего народа завета (ср. ст. 13-15). Если бы и они продолжали грешить сознательно, что стало бы с обетованиями Бога этому миру (ср. ст. 9, «в глазах царей Персидских» [NASB])? Терминология и богословие остатка больше всего присутствуют в книгах пророков Исаии (ср. 1:9; 4:3; 10:20-22; 11:11-16; 46:3) и Амоса (ср. 1:8; 5:3,15; 9:12). См. частную тему «Верный остаток» в Езд.1:4.

□ **«утвердиться на месте святыни Его» (NASB – «вбить колышек...»)** Эта метафора взята из периода кочевой жизни Израиля, и здесь она образно обозначает новую точку опоры для израильтян в Земле Обетованной. Ее изначальный смысл – надежное крепление шатра при его установке на новом месте (ср. Ис.22:23; 33:20; Зах.10:4). Она также использовалась и в качестве идиомы, обозначающей благословение (ср. Ис.54:2-3).

□ **«и...Бог наш» (NASB – «чтобы...»)** Ездра молится о двух милосердных действиях Бога (их можно рассматривать как параллели, первое является идиомой для второго):

1. чтобы...просветил глаза наши
2. чтобы...дал нам немного ожить в рабстве нашем

Но это совсем не то, чего они заслуживали. Они заслуживали Божьего суда и наказания, но, поскольку Бог хотел использовать их для благословения всего мира (ср. ст. 9; Быт.12:3; Исх.19:5-6), Ездра умоляет Его о сострадании и о гораздо большей, искупительной, цели (ср. Ис.60:1-3,19-20).

9:9 Здесь Ездра использует контрастные утверждения, чтобы подтвердить свои богословские убеждения:

1. ЯХВЕ не бросил нас (BDB 736, KB 806, *Qal*-ПЕРФЕКТ, ср. Быт.24:27; Ис.49:14; 55:7)
2. ЯХВЕ расширил Свою милость к нам (BDB 639, KB 692, *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ, ср. 7:28)

В Ветхом Завете есть несколько мест, где это слово, «оставил, бросил» (BDB 736), употребляется в противоположных смыслах. Не ЯХВЕ оставил или бросил Свой народ, а Его народ оставил и бросил Его (ср. Вт.31:16-17; 2Пар.12:5; 13:10-11; 15:2; 24:20; и Езд.9:9-10, см. NIDOTTE, т. 3, стр. 365).

□ **«милость»** Это древнееврейское СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ *hesed* (BDB 338). Оно приобрело особый смысловой оттенок как заветное слово, которое описывает верность и любовь Бога к Своему народу завета. См. частную тему «Милость (*hesed*)» в Неем.13:14.

□ **«восстановить его из развалин его»** Это вполне может быть аллюзией на пророчество о восстановлении Иерусалима и храма, записанное в тексте Ис.44:24-28 (особ. ст. 26).

□ **«ограждение в Иудее и в Иерусалиме»** Это еще одна метафора, и она не относится напрямую к стенам Иерусалима (ср. Зах.2:4-5). Этот древнееврейский термин (BDB 154) означает «ограждающая стена» или «каменная стена, показывающая границы владения», так что это относится к народу завета, который восстанавливается на земле обетования, чтобы весь мир мог увидеть милосердие, власть и силу Бога в исполнении Его заветных обетований (напр., Быт.15:12-21)!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.9:10-15

¹⁰И ныне, что скажем мы, Боже наш, после этого? Ибо мы отступили от заповедей Твоих, ¹¹которые заповедал Ты чрез рабов Твоих пророков, говоря: земля, в которую идете вы, чтоб овладеть ею, земля нечистая, она осквернена нечистою иноплеменных народов, их мерзостями, которыми они наполнили ее от края до края в осквернениях своих. ¹²Итак дочерей ваших не выдавайте за сыновей их, и дочерей их не берите за сыновей ваших, и не ищите мира их и блага их во веки, чтобы укрепиться вам и питаться благами земли той и передать ее в наследие сыновьям вашим на веки. ¹³И после всего, постигшего нас за худые дела наши и за великую вину нашу, - ибо Ты, Боже наш, пощадил нас не по мере беззакония нашего и дал нам такое избавление, - ¹⁴неужели мы опять будем нарушать заповеди Твои и вступать в родство с этими отвратительными народами? Не прогневаешься ли Ты на нас даже до истребления нас, так что не будет уцелевших и не будет спасения? ¹⁵Господи Боже Израилев! праведен Ты. Ибо мы остались уцелевшими до сего дня; и вот мы в беззакониях наших пред лицом Твоим, хотя после этого не надлежало бы нам стоять пред лицом Твоим.

9:11 «нечистая...нечистою» Первоначально этот термин (BDB 622) означал церемониальную нечистоту женщины в период ее ежемесячного менструального цикла. Со временем его стали употреблять в значении «нечистота» (ср. 2Пар.29:5; Иез.7:19-20; Зах.13:1).

Согласно Моисееву законодательству, любое истечение жидкости из человеческого тела делало этого человека церемониально нечистым и не позволяло ему участвовать в религиозной и общественной жизни.

□ **«их мерзостями»** Обычно под этим словом понимались грехи идолопоклонства (напр., Лев.18:3,24-30) и непослушания (напр., Иер.7:25-26), которые и стали основной причиной изгнания и плена. И теперь эти же грехи стали проявляться вновь.

□ **«от края до края»** Буквально здесь записано «из уст в уста» («Библия в буквальном переводе Янга» [Robert Young, *Young's Literal Translation of the Bible*], стр. 320). Этот термин часто используется в идиоматических выражениях:

1. «спросить его/ее уста» (спросить лично), Быт.24:57
2. «устаи меча», Быт.34:26
3. «устаи к устаи» (лицом к лицу), Чис.12:8; 4Цар.10:21; 21:16; Иер.32:4; 34:3
4. «одними устаи» (единодушно), И.Нав.9:2
5. «уста к устаи» (полным ртом), Ис.9:12
6. «уста к устаи» (оживление организма, реанимация), 4Цар.4:34
7. «руку на уста» (уважение), Иов.29:9
8. «от уст к устаи» (наполнять целиком), 4Цар.21:16; Езд.9:11

(Примеры взяты из словаря NIDOTTE, т. 3, стр. 583).

9:11-12 Похоже, что эти стихи содержат обобщающие утверждения, отражающие откровения, данные Богом Моисею (ср. Исх.23:32-35; 34:10-17; Вт.7:2-3; 20:10-18) и пророкам. Согласно иудейскому богословию, Священное Писание писали только пророки, поэтому Моисей считался пророком (ср. Вт.18:15-22), и даже больше (ср. Чис.12:6-8).

9:12 «не ищите мира их и блага их во веки» Это может быть аллюзией на текст Вт.23:6. ГЛАГОЛ «искать» (BDB 205, KB 233, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) может обозначать здесь «вступать в союз» (ср. NIDOTTE, т. 1, стр. 994). Моисеев запрет на любые социальные или религиозные контакты с

идолопоклонниками (первые два ГЛАГОЛА употреблены в форме *Qal*-ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА: «дочерей ваших не выдавайте», «дочерей их не берите», ср. Исх.23:32; 34:12) продолжает действовать!

□ «на веки» См. частную тему «'Olam (Навсегда/навеки/вечно)» в Езд.3:11.

9:13 «Ты, Боже наш, пощадил нас не по мере беззакония нашего» Это идиоматический способ утверждения о проявлении любви и милосердия Бога к иудеям, но ведь они злоупотребили всем этим! Они вернулись в Землю Обетованную благодаря Божьему прощению и восстановлению, но теперь они вновь нарушают Его слово!

Буквально эта идиома, «пощадил нас», звучит как «удержал от падения» или «удержал от скатывания вниз» (BDB 362, KB 359 и BDB 641).

9:14 ЯХВЕ выражает Свой гнев по отношению к Израилю, которому Он решил открыть Себя, так чтобы через него открыть Себя всему миру. Особые знания, полученные израильтянами из Божьих откровений, принесли им и огромную ответственность (ср. Вт.7:11; 11:16-17; 29:25-29).

9:15 «праведен Ты» Характер ЯХВЕ представляет собой полную противоположность характеру Его народа! ЯХВЕ – верный (ср. ст. 9) и праведный, а его народ – неверный (ср. ст. 2, и даже его политические и религиозные вожди) и грешный (ср. ст. 6-7,10,13). См. пояснение к ст. 9.

□ «не надлежало бы нам стоять пред лицом Твоим» Это богословское обобщение результатов человеческой мятежности, как индивидуальной (личной), так и совместной (общей), по отношению к Богу (напр., Быт.6:5,11-12,13; Иов.4:17; 9:2; 25:4; Иер.17:9).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Что означает выражение «не отделились от народов иноплеменных»?
2. Почему племена, населявшие Ханаан, перечисляются несколькими разными вариантами?
3. Все ли ханаанейские племена, упомянутые в ст. 1, продолжали существовать в дни Ездры?
4. Как скорбь Ездры повлияла на его соотечественников-иудеев?
5. Объясните взаимосвязь между личным исповеданием и совместным (коллективным, общим) исповеданием (веры/вины/греха).

КНИГА ЕЗДРЫ, Глава 10

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Исповедание греха смешанных браков	Покаяние народа и разводы с женами-язычницами	План по прекращению смешанных браков	Браки с иноплеменницами аннулированы (9:1-10:17)
10:1-4	10:1-5	10:1-4	10:1-6
10:5-8		10:5-6	
	10:6-8		
		10:7-9	10:7-17
10:9-15	10:9-15		
		10:10-11	
		10:12-15	
10:16-17	10:16-17	10:16-17	
Развод с женами-язычницами		Мужчины, у которых были жены-иноплеменницы	Список виновных
10:18-44	10:18-22	10:18-44	10:18-44
	10:23-24		
	10:25-44		

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.10:1-4

¹Когда *так* молился Ездра и исповедовался, плача и повергаясь пред домом Божиим, стеклось к нему весьма большое собрание Израильтян, мужчин и женщин и детей, потому что и народ много плакал. ²И отвечал Шехания, сын Иехиила из сыновей Еламовых, и сказал Ездre: мы сделали преступление пред Богом нашим, что взяли *себе* жен иноплеменных из народов земли, но есть еще надежда для Израиля в этом деле; ³заклучим теперь завет с Богом нашим, что, по совету господина моего и благоговееющих пред заповедями Бога нашего, мы отпустим *от себя* всех жен и *детей*, рожденных ими, - и да будет по закону! ⁴Встань, потому что это твое дело, и мы с тобою: ободрись и действуй!

10:1 Обратите внимание на различные ГЛАГОЛЫ, которые Ездра использует для описания выражения своего духовного состояния перед Богом:

1. «молился» (BDB 813, KB 933, *Hithpael*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ)
2. «исповедовался» (BDB 392, KB 389, *Hithpael*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ)
3. «плача» (BDB 113, KB 129, *Qal*-ПРИЧАСТИЕ)
4. «повергаясь пред» (BDB 656, KB 709, *Hithpael*-ПРИЧАСТИЕ)

□ «**повергаясь**» Этот ГЛАГОЛ (BDB 656, KB 709, *Hithpael*-ПРИЧАСТИЕ) означает «упасть ниц перед Господом» (ср. Вт.9:18,25). У иудеев обычной позой при молитве была – стоя, с поднятыми к небу руками и глазами. В некоторых случаях молящийся становился на колени, чтобы подчеркнуть свое молитвенное усердие и важность конкретной молитвы (ср. 9:5). Распростертое положение показывало еще большую степень смирения человека перед Богом.

□ «**пред домом Божиим**» Вполне возможно, что Ездра пошел в храм, чтобы молиться во время совершения вечернего жертвоприношения (ср. 9:5).

□ «**стеклось к нему весьма большое собрание...мужчин и женщин и детей**» Маленькая группа, которая пришла к Ездre и сообщила о грехе (ср. 9:1,4), теперь превратилась в большую группу людей всех возрастов (ср. Неем.8:2). Обычно в таких собраниях позволялось участвовать юношам старше тринадцати лет.

Здесь может возникнуть вопрос, были ли это те самые еврейские женщины и дети, которые пострадали от того, что мужчины брали себе в жены женщин-иноплеменниц (ср. Мал.2:10-16).

□ «**потому что и народ много плакал**» Смирение, горестное переживание Ездры и искреннее исповедание им перед Богом греха народа стало той искрой, которая зажгла огонь духовного покаяния в вернувшихся из плена иудеях. Было ли неведение, или духовная апатия, той причиной, которая позволила этому греху развиваться в течение многих этих лет, неясно, но Божье слово возродило дух и цели завета с Богом.

10:2 «Шехания» Он был одним из сыновей, чей отец был повинен в этом грехе, но у самого Шехании сердце было наполнено раскаянием. Он признал и грех своей семьи, и грех в среде вернувшихся из плена иудеев.

□ **«Еламовых»** В древнееврейском тексте здесь значится слово «вечность», но в большинстве переводов, древних и современных, читается (*Кере*) «Елам». Эти древнееврейские слова отличаются только одной похожей древнееврейской буквой (*вав* и *йод*).

□ **«из народов земли»** Во времена до вавилонского пленения это выражение употребляли по отношению к еврейскому населению, но в данном контексте, и в этот период его использовали уже для обозначения жителей персидской провинции Заречье. Хорошее обсуждение темы изменения значения этого термина вы найдете в книге Роланда де Вокса «Древний Израиль» [*Ancient Israel* by Roland de Vaux], т. 1, стр. 70-72.

□ **«но есть еще надежда»** Служение Ездры как учителя Божьего закона и его действия воодушевили народ на всеобщее покаяние. Обетования ЯХВЕ и Его милосердный характер зажгли огонь надежды (BDB 876) для

1. прощения
2. исполнения будущих обетований
3. уверенности в Его личном присутствии (ср. 2Пар.20:9)

10:3 «заклучим теперь завет с Богом нашим» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 503, KB 500, «резать, разрезать, рассекать») имеет форму *Qal*-ИМПЕРФЕКТА в значении КОГОРТАТИВА. С одной стороны, это странное заявление. У них уже был завет с Богом. Однако, возможно, что по причине своего невежества и неведения, возвратившиеся из плена иудеи не знали Торы. Благодаря же деятельности Ездры как «учителя закона Бога небесного» (ср. 7:21), они осознали свои грехи и теперь захотели обновить завет с Богом.

□ **«отпустим от себя всех жен и детей»** Это были печальные последствия их неверного выбора. Я не сомневаюсь, что это было очень болезненно как для самих иудеев, так и для этих членов их семей. Для современного западного человека, который так сосредоточен на обеспечении прав отдельной личности, очень трудно понять общинный характер Библии. Духовное здоровье и верность «святого семени» были крайне важны для исполнения Божьего плана всемирного искупления.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: РАСИЗМ

I. ВСТУПЛЕНИЕ

- А. Это общепринятое выражение, которым пользуется падшее человечество внутри своего сообщества. Оно отображает человеческое эго, сущность которого – в утверждении и возвышении себя за счет других. Расизм во многих отношениях является современным феноменом, в то время как национализм (или трайбализм) – это понятия более глубокого прошлого.
- Б. Национализм происходит из Вавилона (Быт.11), и первоначально это имело отношение к трём сыновьям Ноя, от которых и пошло развитие так называемых рас (Быт.10). Однако из Священного Писания совершенно очевидно, что у всего человеческого рода одни корни, один источник (ср. Быт.1-3; Деян.17:24-26).
- В. Расизм – это всего лишь один из многих существующих предрассудков. Вот некоторые другие:
1. образовательный снобизм
 2. социально-экономическое высокомерие
 3. самоправедное религиозное законничество

4. политические объединения на основе вероучительных особенностей

II. БИБЛЕЙСКИЙ МАТЕРИАЛ

A. Ветхий Завет

1. Быт.1:27 – Люди, мужского и женского пола, были созданы по образу и подобию Божию, что сделало их уникальным творением. Это также показывает и их индивидуальную ценность и высокое достоинство (ср. Ин.3:16).
2. Быт.1:11-25 – Десять раз записана фраза «по роду своему (их)». И это использовалось для поддержания идеи расовой сегрегации. Однако из контекста совершенно очевидно, что это положение относится к животным и растениям, и никак – к человеку.
3. Быт.9:18-27 – Этим текстом пользовались для обоснования расового превосходства. Но здесь следует напомнить, что Бог не проклинал Ханаана. Это Ной, его дед, проклял его, когда сам очнулся после пьяного беспамьятства. В Библии нигде не записано, что Бог подтвердил эту клятву/проклятие. И даже если бы Он сделал так, это бы никак не повлияло на черную расу. Ханаан был отцом тех, кто затем заселил Палестину, да и египетская настенная живопись показывает, что они не были чернокожими.
4. Чис.12:1 – Моисей женился на чернокожей женщине.
5. И.Нав.9:23 – Здесь пытались найти оправдание ситуации, когда одна раса будет служить другой. Однако, исходя из контекста, видно, что жители Гаваона принадлежат той же расовой группе населения, что и евреи.
6. Езд.9-11 и Неем.13 – Эти тексты часто трактовались в расовом смысле, но и здесь контекст ясно показывает, что вступление в брак с иноплеменными женщинами запрещалось не из расовых соображений (все они являлись потомками одного и того же сына Ноя, Быт.10), а строго по религиозным причинам.

Б. Новый Завет

1. Евангелия:

- а) Иисус использовал тему ненависти между евреями и самарянами в нескольких примерах, которые показывают, что расовая ненависть неприемлема:
 - (1) притча о добром самарянине (Лк.10:25-37)
 - (2) женщина у колодца (Ин.4)
 - (3) благодарный прокаженный (Лк.17:7-19)
- б) Евангелие предназначено для всего человечества:
 - (1) Иоанна, 3:16
 - (2) Луки, 24:46-47
 - (3) Евреям, 2:9
 - (4) Откровение, 14:6
- в) В Царстве Небесном будут спасенные из всех народов:
 - (1) Луки, 13:29
 - (2) Откровение, 5

2. Деяния Апостолов:

- а) Глава 10 – не подлежащее никакому сомнению подтверждение всеобъемлющей Божьей любви и всеобщего характера евангельской вести.
- б) Петр получил упреки за свои действия (Деян.11), и эта проблема не была разрешена, пока не состоялся Иерусалимский Собор, описанный в главе Деян.15, и было принято решение. В первом веке напряжение между верующими из евреев и верующими из язычников было достаточно серьезным.

3. Павел:

- а) Во Христе не существует никаких барьеров:
 - (1) Галатам, 3:26-28
 - (2) Ефесянам, 2:11-22
 - (3) Колоссянам, 3:11
- б) У Бога нет лицемерия:
 - (1) Римлянам, 2:11
 - (2) Ефесянам, 6:9
- 4. Петр и Иаков:
 - а) У Бога нет лицемерия, 1Пет.1:17
 - б) Поскольку у Бога нет лицемерия, этого не должно быть и у Его народа, Иак.2:1
- 5. Иоанн:
 - а) Одно из самых категоричных заявлений по поводу ответственности верующих находится в 1Ин.4:20

III. ЗАКЛЮЧЕНИЕ

- А. Расизм или, в широком смысле данного понятия, предвзятость любого характера совершенно неприемлема для детей Божьих. Ниже приведена цитата Хенли Барнетта (Henlee Barnette) из его выступления на форуме в Глориете, Нью-Мексико, проводимом Комиссией Христианской Жизни (Christian Life Commission) в 1964 году:

«Расизм по сути своей – еретический, потому что он небиблейский и антихристианский, не говоря уж о том, что он антинаучный».
- Б. Эта проблема дает христианам возможность проявить свою хриstopодобную любовь, прощение и понимание к заблудшему миру. Уклонение же или бездействие верующих в этой сфере показывает их незрелость, а лукавому предоставляет хорошую возможность угашать веру христиан, лишать их твердости и не давать духовно расти. Такое их отношение будет создавать барьеры, мешающие неверующим приходить ко Христу.
- В. Что могу сделать я? (Этот раздел заимствован из трактата Комиссии Христианской Жизни под названием «Межрасовые отношения»):

«НА ЛИЧНОМ УРОВНЕ:

 - Прими на себя личную ответственность за участие в разрешении проблем, связанных с расовыми особенностями.
 - Через молитву, изучение Библии и построение добрых отношений с представителями других рас стремись избавиться от расовых предрассудков.
 - Выражай свои убеждения по расовому вопросу, особенно там, где возбудители расовой ненависти не встречают никакого осуждения.

В СЕМЕЙНОЙ ЖИЗНИ:

 - Признавай важность влияния семьи на воспитание и формирование правильного отношения к другим расам.
 - Стремись развивать христианское отношение, правильно разъясняя то, что дети и родители слышат о расовых проблемах вне дома.
 - Родители должны заботиться о том, чтобы подавать христианский пример отношения к людям других рас.
 - Пытайся находить возможности для создания дружеских отношений между семьями, представляющими собой разные расы.

В ТВОЕЙ ЦЕРКВИ:

 - Через проповедь и обучение библейским истинам в вопросах расовых отношений можно сформировать в церкви устойчивое стремление быть примером сплоченного сообщества.

- Будь уверен, что поклонение, общение и служение в церкви открыто для всех, ведь в новозаветных церквях не существовало расовых барьеров (ср. Еф.2:11-22; Гал.3:26-29).

В ПОВСЕДНЕВНОЙ ЖИЗНИ:

- Помогай полностью побеждать проявления расовой дискриминации в сфере работы.
- Действуй через общественные организации всех видов для защиты равных прав и возможностей, помня при этом, что бороться следует с расовой проблемой, а не с людьми. Целью при этом должно быть повышение степени взаимопонимания, а не чувства горечи.
- Представляется очень правильным создание специальных общественных комитетов из заинтересованных граждан для обеспечения необходимого информирования общества с целью просвещения широких масс и для проведения различных мероприятий, способствующих улучшению расовых отношений.
- Поддерживай законодательную деятельность и законодателей в части принятия законов, способствующих расовой справедливости и противостоящих тем, кто эксплуатирует расовые предрассудки для политической выгоды.
- Одобряй чиновников, ответственных за соблюдение правопорядка, в недопущении какой-либо дискриминации при применении ими законов.
- Избегай принуждения или насилия, но стремись прививать уважение к закону, делая все возможное, как гражданин-христианин, чтобы быть уверенным, что правовые органы не станут инструментом в руках тех, кто разжигает дискриминацию.
- Будь примером в проявлении духа и разума Христова во взаимоотношениях со всеми людьми.

□ **«по совету господина моего»** Слово, переведенное здесь как «господин», это древнееврейский термин *адон* (BDB 10), который означал «хозяин», «владыка», «муж», «господин». В данном случае он обозначает Ездру (ср. 1Езд.8:90).

Это слово имеет здесь форму МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА, что некоторые воспринимают как указание на Бога (напр., Вульгата), но, по всей вероятности, это всё же форма МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА ВЕЛИЧИЯ, подтверждающая высокий духовный и политический статус Ездры.

□ **«благоговеющих пред заповедями Бога нашего»** См. пояснение к тексту 9:4.

□ **«и да будет по закону»** Здесь ГЛАГОЛ (BDB 793, KB 889) употреблен в форме *Niphal-ИМПЕРФЕКТА* в значении ЮССИВА. В этих словах – признание того, что существуют конкретные Божьи указания на этот счет (ср. Вт.7:1-5), и что завет предполагает ответственность (ср. Вт.7:4), так же как и привилегии.

10:4 «Встань» Этот ГЛАГОЛ (BDB 877, KB 1086, *Qal-ИМПЕРАТИВ*) часто используется при описании того, как Бог поднимается со Своего престола для совершения каких-либо действий (ср. Чис.10:35; 2Пар.6:41; Ис.2:19,21). Здесь же он употреблен в качестве метафоры (ср. Суд.4:14), означающей необходимость совершения возвращенцами должных действий в соответствии с их исповеданием и приверженностью Божьему пути.

□ «и мы с тобою» Данные слова обозначают Ездру и тех, кто благоговел перед словом Божиим (ср. 9:4; 10:3). Все эти согрешившие вожди должны теперь отпустить своих иноплеменных язычников и их детей вместе с ними.

□
NASB «будь мужественным и действуй»
(*синод.* – «ободрись и действуй»)
NKJV «мужайся и сделай это»
NRSV «будь сильным и сделай это»
TEV «итак, давай, сделай это»
NJB «будь храбрым, прими меры»

Оба этих ГЛАГОЛА (BDB 304, KB 302, «будь сильным», и BDB 793, KB 889, «делай») употреблены в форме *Qal*-ИМПЕРАТИВА. У первого ГЛАГОЛА есть хорошая параллель в тексте Вт.31:6. Эти слова Бог говорил Иисусу Навину несколько раз (ср. И.Нав.1:6,7,9,18). Этот призыв к действию напоминает *Шему* (Вт.6:4, «слушай и исполняй!»).

Хорошая параллель второму ГЛАГОЛУ находится в тексте 1Пар.28:10. Приставь ноги к своим молитвам!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.10:5-8

⁵И встал Ездра, и велел начальствующим над священниками, левитами и всем Израилем дать клятву, что они сделают так. И они дали клятву. ⁶И встал Ездра и пошел от дома Божия в жилище Иоханана, сына Елияшивова, и пришел туда. Хлеба он не ел и воды не пил, потому что плакал о преступлении переселенцев. ⁷И объявили в Иудее и в Иерусалиме всем *бывшим* в плену, чтоб они собрались в Иерусалим; ⁸а кто не придет чрез три дня, на все имение того, по определению начальствующих и старейшин, будет положено заклятие, и сам он будет отлучен от общества переселенцев.

10:5 «священниками, левитами...Израилем» Это были три уровня, на которые делилось иудейское общество (ср. 9:1).

□ «дать клятву» Этот ГЛАГОЛ (BDB 989, KB 1396) дважды используется в данном стихе (*Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ и *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ). Он означает – поклясться перед Богом как совершить акт поклонения Ему (ср. Вт.6:13; 10:20; Иез.16:8). Ездра поверил, что в их сердцах произошла нужная перемена, но всё равно потребовал, чтобы они подтвердили эту перемену и своими действиями (ср. ст. 4), и клятвой.

10:6 «Иоханана, сына Елияшивова» Многие используют упоминание здесь этой личности для утверждения, будто бы книга Ездры хронологически должна следовать за книгой Неемии. Но дело в том, что оба этих имени были очень распространенными в те времена, и мы не можем позволить себе быть слишком догматичными на основании обрывочной информации того периода.

Имя Елияшив может обозначать:

1. человека, помогавшего Ездру (ср. 10:6; Неем.12:10,22,23)
2. левита-певца, который был женат на язычнице (ср. 10:24)
3. сына Заффу, который был женат на язычнице (ср. 10:27)
4. сына Вания, который был женат на язычнице (ср. 10:36)
5. первосвященника времён восстановления Неемией стен Иерусалима (ср. Неем.3:1,20,21; 13:4,7,28)

Имя Иоханан может обозначать:

1. сына Беая, который был женат на язычнице (ср. 10:28)
2. священника, который вернулся вместе с Зоровавелем (ср. Неем.12:13)
3. левита-певца, который принимал участие в освящении стен Иерусалима (ср. Неем.12:42)

Поскольку эти имена имели в те времена широкое распространение, любое из них нельзя отождествить абсолютно точно с каким-то конкретным человеком. Удачное и краткое обсуждение этого хронологического вопроса вы найдете в серии «Комментарии к Ветхому Завету. Ездра и Неемия» Дерек Киднера [Derek Kidner, *Tyndale Commentary Series*, “Ezra and Nehemiah”], изд. «Тиндейл», стр. 146-158.

□ «Хлеба он не ел и воды не пил» Это был полный, строгий пост (ср. Исх.34:28; Вт.9:18; Ион.3:7). Ездра был очень сильно обеспокоен всем этим проявлением неверности по отношению к ЯХВЕ (ср. 9:3-15; 10:1).

10:7 Следует не забывать, что возвратившимся из плена евреям персидская власть предоставила для проживания весьма ограниченную территорию. Послепленная Иудея фактически состояла из Иерусалима и совсем небольшой части той территории, которая принадлежала ей до вавилонского пленения. Следовательно, для народа было вполне возможным собраться в Иерусалиме, как повелел Ездра.

10:8

NASB, NRSV,

NJB

«будет реквизировано»

(*синод.* – «положено заклятие»)

NKJV, TEV

«будет конфисковано»

Это древнееврейский термин *herem* (BDB 355, KB 353, *Hophal*-ИМПЕРФЕКТ), который обозначает что-либо отданное Богу (ср. Лев.27:28-29), как, например, Иерихон (ср. Вт.13:12-18; И.Нав.6:17-19; 7:1,11,15, «предать заклятию»). Вполне вероятно, что те, которые отказались прийти, отказались также и избавиться от своих жен-язычниц и рожденных ими детей. По этой причине их имущество передавалось храму (или священникам, ср. Лев.27:21), а сами они были отлучены («исключены», BDB 95, KB 110, *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ) от народа Божьего.

Хорошее и краткое обсуждение термина *herem* вы найдете в книге Роберта Гёдлстоуна «Синонимы Ветхого Завета» [Robert Girdlestone, *Synonyms of the Old Testament*], стр. 278-281.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.10:9-15

9И собрались все жители Иудеи и земли Вениаминовой в Иерусалим в три дня. Это было в девятом месяце, в двадцатый день месяца. И сидел весь народ на площади у дома Божия, дрожа как по этому делу, так и от дождей. **10**И встал Ездра священник и сказал им: вы сделали преступление, взяв себе жен иноплеменных, и тем увеличили вину Израиля. **11**Итак покайтесь *в сем* пред Господом Богом отцов ваших, и исполните волю Его, и отлучите себя от народов земли и от жен иноплеменных. **12**И отвечало все собрание, и сказало громким голосом: как ты сказал, так и сделаем. **13**Однако же народ многочислен и время *теперь* дождливое, и нет возможности стоять на улице. Да и это дело не одного дня и не двух, потому что мы много в этом деле погрешили. **14**Пусть наши начальствующие заступят место всего общества, и все в городах наших, которые взяли жен иноплеменных, пусть приходят сюда в назначенные времена и с ними старейшины каждого города и судьи его, доколе не отвратится от нас пылающий гнев Бога нашего за это дело. **15**Тогда Ионафан, сын Асаила, и Яхзеия, сын Фиквы, стали над этим делом, и Мешуллам и Шавфай левит были помощниками им.

10:9 «жители Иудеи и земли Вениаминовой» Подавляющее большинство возвращенцев были из допленной Иудеи, в которую входили

1. колено Симеона
2. колено Вениамина
3. колено Иуды
4. большая часть колена Левия (священники и левиты)

Северные колена были угнаны в плен Ассирией в 722 г. до Р.Х., и большинство этих пленников прижились и рассеялись на новых землях.

□ **«в девятом месяце»** Это был месяц *кислев*, на который приходилась середина зимы, и поэтому собравшиеся дрожали не только от обличительных слов Ездры, но также и от холода, который приносили зимние дожди. См. частную тему «Календари древнего Ближнего Востока» в Езд.3:1.

□ Этот стих содержит подробности, записанные очевидцем событий. Это ведь дневник Ездры!

10:10 Ездра позвал их для публичного признания и религиозного осознания ими серьезного нарушения завета, которое они совершили (ср. ст. 19). Это был не единственный грех Израиля (т.е., «и тем увеличили вину Израиля»), но это был очень тяжелый грех народа Божьего.

10:11 «покайтесь» (NASB – «сделайте исповедание») Этот ГЛАГОЛ (BDB 793, KB 889, *Qal*-ИМПЕРАТИВ) указывает на серьезность и обязательность исповедания ими своей вины (в этом стихе три ГЛАГОЛА в форме ИМПЕРАТИВА). Древнееврейский термин «исповедание» (BDB 392) также означает и «прославление». Исповедание было актом религиозного поклонения (ср. И.Нав.7:19).

Это же самое древнееврейское СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ используется в текстах Неем.12:27,31,38,40 для описания прославления Бога хором левитов. Оно также употребляется и в выражении «жертва хвалы/благодарения» (ср. 2Пар.29:31; Пс.49:14,23; Ам.4:5; Иер.17:26; 33:1).

10:12

NASB

«так наш долг и сделать»

(*синод.* – «так и сделаем»)

NKJV

«так мы должны сделать»

NRSV

«мы должны сделать»

TEV

«мы сделаем»

NJB

«наш долг сделать»

В Библии в буквальном переводе Янга [Robert Young, *Young's Literal Translation of the Bible*] значится «а нам – сделать», стр. 320. Этот ГЛАГОЛ (BDB 793, KB 889, *Qal*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ) употребляется несколько раз в данном контексте:

1. «и да будет это сделано по закону» (NASB), ст. 3
2. «будь мужественным и действуй» (NASB), ст. 4
3. «велел...дать клятву, что они сделают так», ст. 5
4. «покайтесь *в сем* пред Господом Богом отцов ваших, и исполните волю Его», ст. 11
5. «так наш долг и сделать», ст. 12
6. «и сделали так вышедшие из плена», ст. 16

Народ осознал свою вину и согласился поступить так, как предложил Ездра. Вера начинается в разуме, но она должна проявляться в конкретных действиях (ср. Лев.26:40-42).

10:13-14 «и это дело не одного дня и не двух» Процесс такого разделения требовал проведения предварительных исследований. Вполне возможно, что некоторые из этих жен стали истинными

прозелитками, и они воспитывали своих детей в яхвистских традициях, в то время как другие так и остались язычниками. Не исключено также, что некоторые из этих иудейских мужчин разводились со своими еврейскими женами (ср. Мал.2:10-16), для того чтобы жениться на женщинах-иноплеменницах. Всё это стало причиной серьезных проблем, связанных с правами наследства. Перечислены 110 случаев, которые исследовались в течение 75 дней, но мы не знаем, сколько всего случаев рассматривалось.

10:15 Полного единодушия по этому вопросу не было (четверо мужчин оказались против, см. 1Пар.21:1; Дан.8:25; 17:14, где используется эта же самая идиома), но абсолютное большинство было согласно с Ездрой.

□ **«Мешуллам»** О перечисленных в этом стихе мужчинах больше ничего не известно. Некоторые пытаются провести связь между этим Мешулламом и человеком с этим же именем, который участвовал в восстановлении стен Иерусалима (ср. Неем.3:4,6), но ведь это было широко распространенное имя. Обратите внимание, сколько раз люди с этим именем встречаются в книге 1-я Паралипоменон – 3:19; 5:13; 8:17; 9:7,8,11,12; и в книге Неемии – 3:6; 8:4; 10:7,20; 11:7; 12:13,16,25,33.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.10:16-17

¹⁶И сделали так вышедшие из плена. И отделены на это Ездра священник, главы поколений, от каждого поколения их, и все они названы поименно. И сделали они заседание в первый день десятого месяца, для исследования сего дела; ¹⁷и окончили исследование о всех, которые взяли жен иноплеменных, к первому дню первого месяца.

10:16 Несмотря на наличие некоторого количества противников, предложения Ездры были исполнены главами семей/родов (*синод.* – «поколений»)

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.10:18-22

¹⁸И нашлись из сыновей священнических, которые взяли жен иноплеменных, - из сыновей Иисуса, сына Иоседекова, и братьев его: Маасея, Елиезер, Иарив и Гедалия; ¹⁹и они дали руки свои во уверение, что отпустят жен своих, и что они повинны принести в жертву овна за свою вину; ²⁰и из сыновей Иммера: Хананий и Зевадия; ²¹и из сыновей Харима: Маасея, Елия, Шемаия, Иехиил и Уззия; ²²и из сыновей Пашхура: Елиоеная, Маасея, Исмаил, Нафанаил, Иозавад и Эласа;

10:18-43 Если вас интересуют более подробные сведения об этимологии этих древнееврейских имен, то вы найдете их в очень полезном источнике – в «Библейских комментариях для толкователя» [*The Expositor's Bible Commentary*], т. 4, стр. 674-676.

10:18 «из сыновей священнических» Священники были поделены Давидом на череды для упорядочения их служения (ср. 1Пар.23); только четверо из них вернулись на родину (ср. 2:36-38). И все четверо перечислены здесь.

□ **«из сыновей Иисуса»** Даже семья первого вернувшегося вместе с Зоровавелем первосвященника не была свободна от этого греха, и грех этой семьи не был замолчан. В тексте 1Езд.9:19 утверждается, что сам Иисус к этому греху не был причастен.

10:19 «они дали руки свои во уверение» (NASB – «они заверили, что») Буквально здесь сказано «дали свои руки» (BDB 678, KB 733, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ, в сочетании с 388, ср. 4Цар.10:15; 1Пар.29:24; 2Пар.30:8; Иез.17:18; 1Езд.9:20). В той культуре это было знаком заключения соглашения.

□ **«и что они повинны принести в жертву овна»** Речь идет о жертве повинности, описанной в тексте Лев.5:14-26, которая предназначалась для случаев непреднамеренного греха. Из текста неясно, только ли священник должен был принести эту жертву повинности за всех, или же каждый согрешивший должен был совершить такое жертвоприношение.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.10:23

²³и из левитов: Иозавад, Шимей и Келаия, он же Клита, Пафахия, Иуда и Елиезер;

10:23-24 Эти же самые группы левитов упоминаются и в родословии в главе 2 (ср. 2:40-42). Но нет никаких упоминаний по поводу того, брал ли себе в жены язычниц кто-либо из нефинеев (ср. 2:43-54), а также из рабов Соломоновых (ср. 2:55-59).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.10:24

²⁴и из певцов: Елияшив; и из привратников: Шаллум, Телем и Урий;

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Езд.10:25-44

²⁵а из Израильтян, - из сыновей Пароша: Рамаия, Иззия, Малхия, Миямин, Елезар, Малхия и Венаия; ²⁶и из сыновей Елама: Матфания, Захария, Иехиел, Авдий, Иремоф и Елия; ²⁷и из сыновей Заффу: Елиоенай, Елияшив, Матфания, Иремоф, Завад и Азиса; ²⁸и из сыновей Бевая: Иоханан, Ханания, Забвай и Афлай; ²⁹и из сыновей Вания: Мешуллам, Маллух, Адая, Иашув, Шеал и Иерамоф; ³⁰и из сыновей Пахаф-Моава: Адна, Хелал, Венаия, Маасея, Матфания, Веселеил, Биннуй и Манассия; ³¹и из сыновей Харима: Елиезер, Ишшия, Малхия, Шемаия, Симеон, ³²Вениамин, Маллух, Шемария; ³³и из сыновей Хашума: Мафнай, Мафафа, Завад, Елифелет, Иеремай, Манассия и Шимей; ³⁴и из сыновей Вания: Маадай, Амрам и Уел, ³⁵Бенаия, Бидья, Келуги, ³⁶Ванея, Меремоф, Елиашив, ³⁷Матфания, Мафнай, Иаасай, ³⁸Ваний, Биннуй, Шимей, ³⁹Шелемия, Нафан, Адаия, ⁴⁰Махнадбай, Шашай, Шарай, ⁴¹Азариел, Шелемиягу, Шемария, ⁴²Шаллум, Амария и Иосиф; ⁴³и из сыновей Нево: Иеиел, Матфифия, Завад, Зевина, Иаддай, Иоель и Бенаия. ⁴⁴Все сии взяли за себя жен иноплеменных, и некоторые из сих жен родили им детей.

10:44 Древнееврейский язык очень трудный. Дерек Киднер в «Комментариях к Ветхому Завету. Ездра и Неемия» [Derek Kidner, *Tyndale Commentary Series*, “Ezra and Nehemiah”], изд. «Гиндейл», стр. 72, прим. 2, показывает присутствующую здесь проблему: (1) «и некоторые из них

(МУЖСКОЙ РОД) были женщинами, и они (МУЖСКОЙ РОД) назначали сыновей»; (2) в Библии в буквальном переводе Янга [Robert Young, *Young's Literal Translation of the Bible*], стр. 321, значит «и среди них были женщины, которые усыновляли детей»; (3) в Септуагинте сказано «все эти взяли жен иноплеменных и родили от них сыновей»; и (4) в переводе RSV цитируется текст 1Езд.9:36 – «все эти женились на иноплеменных женщинах, и они прогнали их вместе с (их) детьми».

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. О каком происшествии идет речь в тексте 9:1?
2. Почему эти древние племена, которые фактически уже не существовали, упоминаются в тексте 9:1?
3. Как можно примирить действия Ездры с текстом Вт.21:10-14, а также с тем фактом, что многие вожди в прошлом были женаты на женщинах иноплеменных?
4. Объясните взаимосвязь между личным грехом и грехом совместным/общинным как в жизни Израиля, так и Церкви.
5. Если Бог ненавидит развод, то тогда о чем говорит глава 10, и почему?

ВВЕДЕНИЕ К КНИГЕ НЕЕМИИ

I. НАЗВАНИЕ КНИГИ

А. В раннем древнееврейском тексте (МТ) и в ранних копиях Септуагинты (унциальные рукописи \aleph , A, и B) книги Ездры и Неемии представлены как одна книга. Талмуд (*Бава Батра* 15а) называет их книгой Ездры.

1. Это весьма странно, поскольку совершенно очевидно, что тогда они обе содержат одну и ту же родословную: Езд.2:2-16 и Неем.7:6-63.
2. Именно благодаря этим родословным, хотя немного и отличающимся, но в основном одинаковым, можно сделать вывод, что изначально это были две самостоятельные книги.
3. Это подтверждается и авторским повествованием от первого лица в главах 7-10 книги Ездры и значительной части книги Неемии.

Б. Возможно, их объединяли в одну книгу по причине подробного рассказа о служении Ездры (главы Езд.7-10), который продолжается в главах 8-10 книги Неемии.

В. Названия книг Ездры и Неемии различаются в разных древних переводах:

Септуагинта (греческий)	Вульгата (латинский)	Уиклиф и Ковердейл (древнеанглийский)	Современные английские переводы
Ездра В (бета) Ездра С (гамма) Ездра А (альфа) Ездра D (дельта)	Ездра I Ездра II Ездра III Ездра IV	I Ездры II Ездры ----- -----	Ездра Неемия I Ездра (апокриф) II Ездра (псевдоэпиграф – Апокалипсис Ездры, иногда называемый IV Ездры)

Г. Первым древнееврейским текстом, в котором эти две книги представлены отдельно, был Масоретский текст издания 1448 года по Р.Х.

II. КАНОНИЧНОСТЬ

А. Книга Ездры-Неемии является частью третьего раздела древнееврейского канона, называемого «Писания».

Б. В Масоретском тексте эта книга размещена перед книгами Паралипоменон, что весьма странно, поскольку, с точки зрения истории/хронологии, сначала должны идти книги Паралипоменон, а уже затем – Ездры/Неемии. Некоторые исследователи пытались объяснить такой порядок следующим образом:

1. книги Паралипоменон представляют собой обобщение событий от Адама до Кира
2. книги Ездры-Неемии были канонизированы раньше

3. книги Паралипоменон расположены последними, поскольку иудеи хотели, чтобы канон завершался на положительной ноте (т.е. декретом Кира)
 4. никто точно не знает критериев или рациональных подходов, которые использовались при формировании раздела «Писания» древнееврейского канона
- В. Первым древнееврейским текстом, в котором эти две книги представлены отдельно, был Масоретский текст издания 1448 года по Р.Х.
- Г. Однако на основании внутренних свидетельств очевидно, что изначально это были две самостоятельные книги:
1. обширные родословные сведения, записанные во 2-й главе книги Ездры, повторяются во фрагменте Неем.7:6-70, но имена в написании несколько отличаются
 2. в книге Ездры существуют фрагменты, написанные от первого лица, т.е. Езд.7:27-28; 8:1-34; 9:1 и далее; подобные фрагменты есть и в книге Неемии
- Д. Почему они были соединены вместе?
1. они описывают одну историю
 2. существуют утверждения, что причиной объединения книг Ездры и Неемии в одну в древнееврейском каноне было стремление иудеев иметь число книг Ветхого Завета равное числу согласных букв древнееврейского алфавита (еврейский мистицизм); это же объясняло и объединение других книг:
 - а) Судей и Руфь
 - б) 1-й Царств и 2-й Царств
 - в) 3-й Царств и 4-й Царств
 - г) 1-й и 2-й Паралипоменон
 - д) Ездры и Неемии
 - е) Иеремии и Плач Иеремии
 - ж) двенадцати Малых пророков
 3. описание служения Ездры, которое начинается в главах Езд.7-10, продолжается в главах Неем.8-10
- Е. Интересно, что в раннем Сирийском каноне и у Феодора Мопсуестийского (главы Антиохийской школы толкования) отсутствуют книги Паралипоменон, Ездры и Неемии в их перечнях богодухновенных книг.

III. ЛИТЕРАТУРНЫЙ ЖАНР

- А. См. раздел «Введение к книге Ездры. IV. Авторство», п. «Г» (литературное сходство между книгами Ездры, Неемии и Паралипоменон)
- Б. См. раздел «Введение к книге Ездры. IV. Авторство», п. «Ж» (использование документальных источников)

IV. АВТОРСТВО

- А. В Талмуде (*Бава Батра* 15а-16а) говорится, что эту книгу написал Ездра, но это вовсе не подразумевает, что книгу Неемии написал тоже он. В действительности же, другие иудейские источники (Гемара) говорят, что как раз Неемия завершал объединенный

- вариант всего повествования Ездры-Неемии. В Масоретском тексте (окончательно сформированном в 900-х годах по Р.Х.) заключительные пояснения к книге есть только в конце книги Неемии.
- Б. Иосиф Флавий (37-100 гг. по Р.Х.) в своем труде *Против Апиона* 1.8, и Мелитон Сардийский (160-170,177 гг. по Р.Х.), которых цитировал Евсевий в *Церковной истории* 4.26, оба утверждали, что автором этой книги был Ездра.
- В. Та часть книги Ездры, в которой описывается жизнь Ездры-книжника (главы 7-10), написана от первого лица, 7:27-28; 8:1-34; 9:1-15. Ездра был священником по линии Садока (ср. 7:1-5) и книжником (ср. 7:6-7) при дворе персидского царя Артаксеркса I (465-424 гг. до Р.Х.).
- Г. Существует немалое литературное сходство между книгами Ездры-Неемии и Паралипоменон:
1. на древнееврейском языке текст Езд.1:1-4 почти полностью соответствует заключительному тексту 2Пар.36:22-23
 2. и те, и другие книги содержат одну и ту же богословскую перспективу:
 - а) в центре внимания – храм и его священники (особенно списки левитов)
 - б) широкое использование статистических записей и родословий
 3. их словарь (напр., «певец», «привратник», «храмовый слуга/работник» [*синод.* – «нефиней»]) и литературный стиль очень похожи
 4. и там и там используется поздняя форма древнееврейского рукописного шрифта
 5. вместе с тем, также следует отметить, что в этих книгах присутствуют и заметные различия (ср. Сара Яфет, «Ветхий Завет» [Sara Japhet, *Vetus Testamentus* 18 (1968):330-371]):
 - а) в написании царских имен
 - б) книги Ездры и Неемии сосредоточены на завете с Моисеем, в то время как книги 1-я и 2-я Паралипоменон – на завете с Давидом
 6. Талмуд, который излагает традиционные иудейские взгляды на авторство ветхозаветных книг (*Бава Батра* 15а-16а), утверждает, что Ездра также написал и книги Паралипоменон. Эту точку зрения впоследствии поддержали Уильям Ф. Олбрайт [William F. Albright], Джон Брайт [John Bright], Эдвард Дж. Янг [Edward J. Young] и Глизон Л. Арчер [Gleason L. Archer]. Однако вполне возможно, что схожесть между заключительной частью Паралипоменон и началом книги Ездры представляла собой преднамеренный литературный прием с целью показать, что книги Ездры-Неемии продолжают описание истории, начатое в 1-й и 2-й книгах Паралипоменон.
- Д. Ориген (185-253 гг. по Р.Х.), христианский ученый из Александрии, был первым, кто разделил весь этот текст на две самостоятельные книги, Ездры и Неемии. Иероним сделал то же самое в своей латинской Вульгате.
- Е. Первая древнееврейская рукопись, в которой эти две книги записаны отдельно, датируется 1448 годом по Р.Х. По всей вероятности, к этому времени мистическое стремление иудеев иметь в Ветхом Завете только 22 книги, что соответствовало количеству букв (22) в еврейском алфавите и было очень популярным, прошло.
- Ж. Автор/составитель книги Ездры пользовался многими источниками:
1. перечень предметов из храма ЯХВЕ, которые были в Вавилоне, 1:9-11; 7:19-20 (персидский)
 2. список возвратившихся из плена, 2:1-70 (персидский или еврейский)

3. родословная линия Ездры, 7:1-5 (еврейский)
4. главы поколений, 8:1-20 (еврейский)
5. список состоявших в смешанных браках, 10:18-43 (еврейский)

V. ДАТА

- А. Ученые 19-го и начала 20-го веков были уверены, что книги Ездры-Неемии и Паралипоменон были написаны в четвертом веке до Р.Х., по следующим причинам:
1. потомком первосвященника Иисуса, сопровождавшего Зоровавеля со второй волной вернувшихся из плена (при Кире), был Иаддуй; о нем говорится в текстах Неем.12:10-11,22
 2. они утверждали, что этот Иаддуй упоминается Иосифом Флавием (*Древности*, XI:302-7) как первосвященник (351-331 гг. до Р.Х.) во время вторжения Александра Великого в Палестину в 333-332 гг. до Р.Х.
 3. таким образом проводится связь с шестью поколениями Зоровавеля, перечисленными в тексте 1Пар.3:19-24
 4. большинство этих ученых также отстаивало точку зрения о том, что Ездра вернулся во время правления Артаксеркса II (404-358 гг. до Р.Х.), а Неемия – Артаксеркса I (465-424 гг. до Р.Х.)
 5. тексты Неем.12:26,47 указывают на более позднего редактора/составителя
- Б. Консервативные ученые конца 20-го века утверждали, что эти три книги были написаны в конце 5-го века до Р.Х., поскольку:
1. Иаддуй из текстов Неем.12:10-11,22, вероятно, был
 - а) очень молод, если это он, и прожил необыкновенно долгую жизнь; он не упоминается в книге Неемии в качестве первосвященника
 - б) не тем Иаддуйем, а внуком с тем же именем («Библейские комментарии для толкователя» [*The Expositor's Bible Commentary*], т. 4, стр. 586-596)
 - в) Иосиф Флавий ошибочно сократил персидский период, поскольку имена персидских правителей повторяются в пятом и четвертом веках до Р.Х.
 - (1) Артаксеркса
 - (2) Дария
 2. родословие Зоровавеля в тексте 1Пар.3:19-24 распространяется только на
 - а) два поколения (Янг и Харрисон [Young & Harrison])
 - б) четыре поколения
 3. нет никаких исторических аллюзий на очень важные события, которые потрясли Палестину в четвертом веке до Р.Х.:
 - а) военное вторжение Александра Великого (333-332 гг. до Р.Х.)
 - б) восстание, которое было подавлено Артаксерксом III (358-338 гг. до Р.Х.)
 4. вполне возможно, даже если этот Иаддуй был современником Александра Великого, что этот список левитов был добавлен более поздним редактором книги, старавшимся сделать ее более понятной для читателей своего времени (Янг [Young]); свидетельством редакторского участия может быть фраза «во дни Неемии», Неем.12:26,47
 5. Ездра и Неемия представлены так, что они были вместе в Иерусалиме, не разделенные разными монархами:
 - а) чтение Закона, Неем.8:9
 - б) освящение стен Иерусалима, Неем.12:26,36

VI. ИСТОЧНИКИ, ПОДТВЕРЖДАЮЩИЕ ИСТОРИЧЕСКУЮ ОБСТАНОВКУ

- А. Элефантинские папирусы (408 г. до Р.Х.) содержат имена нескольких человек, которые упоминаются в книгах Ездры/Неемии:
1. Санаваллат, персидский наместник в Самарии, Неем.2:10,19; 4:1
 2. Иоханан, внук первосвященника Елиашива, Неем.12:22,23
 3. конкретное упоминание этих людей подтверждает, что Ездра и Неемия жили и совершали свое служение во времена правления Артаксеркса I (465-424 В.С.)
- Б. На нескольких серебряных кубках и чашах, найденных в Суккоте, были обнаружены надписи «Кайну, сыну Гешема», что также подтверждает историчность Гешема Аравитянина из книг Ездры/Неемии, который правил царством Кедара (ср. Неем.2:19; б:1,6).
- В. Самаритянские папирусы дают нам список правителей Самарии от Санаваллата Херонита и вплоть до времени разрушения города Александром Великим в 332 г. до Р.Х. Они также показывают, что событие, отраженное в тексте Неем.13:28, и другие подобные ему, относящиеся ко времени Дария III и описанные Иосифом Флавием, не одни и те же.
- Г. Формы документов в книге Ездры соответствуют образцам и стилю официальных документов персидского периода:
1. указ Кира (древнееврейский перевод), 1:2-4 (о возвращении евреев в Иерусалим и о храме)
 2. официальные обвинения, отправленные Рехумом царю Артаксерксу I, 4:7-16 (касательно царского разрешения на восстановление стен Иерусалима)
 3. ответ Артаксеркса I, 4:17-22
 4. официальные обвинения, отправленные Фафнаем царю Дарию I, 5:6-17
 5. ответ Дария I (по поводу храма)
 - а) цитата из указа Кира, 6:2-5
 - б) личный ответ Дария Фафнаю, 6:6-12,13
 6. указ Артаксеркса I для Ездры, 7:12-26

VII. ЛИТЕРАТУРНАЯ КОМПОЗИЦИЯ (контекст)

- А. Неемия восстанавливает стены Иерусалима (сделав город меньше), 1:1-7:73
1. Вступление от первого лица, 1:1-2:20
 2. Стены восстановлены за 52 дня, 3:1-6:19
 3. Ханани, брат Неемии, назначен ответственным за охрану города, 7:1-73
- В. Духовные реформы Ездры (продолжение глав Езд.7-10), 8:1-10:39
1. Ездра читает Закон, и народ искренне реагирует на прочитанное, 8:1-9:4
 2. Обзор деяний ЯХВЕ, совершенных Им для/ради евреев, 9:5-31
 3. Народ связывает себя клятвой служить ЯХВЕ и поддерживать Его храм (обновление завета), 9:32-10:39
- С. Административные реформы Неемии, гл. 11-13
1. При первом возвращении Неемии в Иерусалим, гл. 11-12
 - а) формирование населения Иерусалима, 11:1-36
 - б) перечень священников и левитов, 12:1-26, 44-47

- в) освящение стен Иерусалима, 12:27-43
- 2. При втором возвращении Неемии в Иерусалим, 13:1-31
 - а) нарушения завета, 13:1-5
 - б) реформы, 13:6-31
 - (1) Товия изгнан из храмового помещения, 13:4-5, 8-9
 - (2) приношения для храма, 13:10-14
 - (3) смешанные браки, 13:1-3, 23-29
 - (4) снабжение храма всем необходимым, 13:30-31

VIII. ОСНОВНЫЕ ИСТИНЫ

- А. Книга Неемии продолжает исторические описания, начатые в книгах Паралипоменон и Ездры. Они документально подтверждают восстановление сообщества Завета в Земле Обетованной.
- Б. Как Ездра был обеспокоен духовной, заветной стороной жизни новой общины, так Неемия был озабочен
 - 1. необходимостью защитной стены вокруг города
 - 2. административным устройством города
 Тем не менее, Неемия был таким же «духовным» и верным, как и Ездра. Оба верили в ЯХВЕ и Его присутствие, могущество и замысел.
- В. Как Ездру, так и Неемию беспокоила заветная (по Моисееву завету) верность народа. Грехи, за исключением идолопоклонства, в среде народа Божьего продолжались и в слепопленный период.
- Г. В ветхозаветных книгах слепопленного периода Бог присутствует, но без видимого/ физического подтверждения (т.е., как невидимая рука). Божья воля видна в решениях языческих царей и в разрушении козней местной оппозиции. Божье присутствие – это вопрос веры и послушания. Его слово (Тора) занимает теперь ключевое положение!

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 1

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ*

NKJV	NRSV	TEV	NJB
	Воспоминания Неемии (1:1-7:5)		Призвание Неемии: его миссия для Иудеи (1:1-2:10)
Молитва Неемии за свой народ		Беспокойство Неемии об Иерусалиме	
1:1-3	1:1-3	1:1-4a	1:1-4
1:4-11	1:4-11a		
		1:4б-9	
			1:5-11a
		1:10-11a	
	1:11б	1:11б	1:11б

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. И так далее.

* Хотя деление на абзацы не богодухновенно, но оно помогает понять замысел изначального автора и следовать ему. Каждый современный перевод снабжен предваряющей главой, дающей представление о делении на абзацы всего текста в целом. В каждом абзаце содержится одна главная тема, истина или мысль. Эта тема в каждом варианте перевода формулируется по-своему. Читая текст, задавайтесь вопросом, какой из переводов больше соответствует вашему представлению о его делении на темы и стихи.

Размышляя над конкретной главой, вы должны, прежде всего, читать Библию, а уже затем – стараться определить темы (абзацы). После этого сравните ваше восприятие текста с современными переводами. Только тогда, когда вы поймете замысел автора, следуя его логике изложения, вы сможете правильно понимать Библию. Только автор был вдохновлен Богом – читатели не имеют права изменять или искажать его послание. Зато читатели Библии обязаны применять богодухновенную истину в современной ситуации и повседневной жизни.

Все объяснения по терминологии и сокращениям полностью даются во вступительном разделе тома и в частных темах.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.1:1a

^{1a}Слова Неемии, сына Ахалиина.

1:1 «Неемии» Эта короткая фраза фактически является названием всей книги. Имя «Неемия» (BDB 637) означает «ЯХВЕ утешает». Он был особо приближенным советником («виночерпием») Артаксеркса I, который царствовал с 464 г. по 423 г. до Р.Х. По своей просьбе он был послан в Иудею, чтобы навести там порядок, обеспечить стабильность и охрану.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.1:16-3

¹⁶В месяце Кислеве, в двадцатом году, я находился в Сузах, престольном городе. ²И пришел Ханани, один из братьев моих, он и несколько человек из Иудеи. И спросил я их об уцелевших Иудеях, которые остались от плена, и об Иерусалиме. ³И сказали они мне: оставшиеся, которые остались от плена, находятся там, в стране своей, в великом бедствии и в унижении; и стена Иерусалима разрушена, и ворота его сожжены огнем.

□ **«В месяце Кислеве»** Месяц кислев соответствует нашему ноябрю-декабрю. См. частную тему «Календари древнего Ближнего Востока» в Езд.3:1.

□ **«в двадцатом году»** Имеется в виду 446/445 г. до Р.Х. Учитывая текст Езд.7:7, получается, что Ездра к этому времени был в Иерусалиме уже в течение тринадцати лет.

□ **«в Сузах»** Город Сузы (NASB – «Суза») был древней столицей Элама. В нем находился зимний дворец персидских царей (ср. Ксенофонт, *Анабасис Кира*, 8.6.22). Это было место событий, описываемых в книге Есфирь (ср. Есф.1:2). Раньше он назывался *Шушан*.

□

NASB «капитолии»
(*синод.* – «престольном городе»)

NKJV, NJB «крепости»

NRSV «столице»

TEV «столичном городе»

Этот термин (BDB 108) может обозначать крепость или дворец. Обычно столица представляла собой и то, и другое:

1. Сузы, Неем.1:1; Есф.1:2,5; 3:15; Дан.8:2
2. Екбатана, Езд.6:2
3. Иерусалим, Неем.7:2
4. храм, 1Пар.29:1; Неем.2:8

1:2 «братьев» Это древнееврейское слово может обозначать национальность, близкого родственника, или родного брата (ср. 7:2).

□ **«несколько человек из Иудеи»** По всей вероятности, это была официальная делегация, отправленная иудейской общиной за помощью к родственникам, которые служили при персидском дворе.

□ **«об...Иудеях»** Неемия интересовался состоянием иудеев, вернувшихся из плена, а также обстановкой в Иерусалиме.

1:3 «оставшиеся» См. пояснение к тексту Езд.9:8.

□ **«в великом бедствии и в унижении»** Возможно, это ссылка на проблемы, причиненные Санаваллатом Самаритянином и Товией Аммонитянином. Они оба поклонялись ЯХВЕ, но вернувшиеся из плена иудеи сторонились их (ср. Езд.4:3; Неем.2:19, 4:1 и далее).

Термин, переведенный здесь как «бедствие» (BDB 949), является общим словом, которое может означать «зло», «страдание», «боль», «бедствие», и «вред». Эти обстоятельства были весьма неожиданными для возвращающихся иудеев. Они ведь были именно теми людьми, которые рисковали своей жизнью и благополучием, чтобы, следуя Божьему руководству, вернуться в Иудею. Они ожидали процветания, согласно обетованиям завета (ср. Вт.27-29), но вместо этого оказались в бедственном положении (ср. Вт.31:17,21).

Второй термин, переведенный как «уничужение» (BDB 357), может означать «стыд», «позор», «бесчестье», или «срам», и он описывает состояние человека:

1. позор от неподобающего проявления сексуальности, 2Цар.13:13; Ис.47:3
2. позор бесплодия, Быт.30:23; Ис.4:1
3. бесчестье вследствие потери мужа, Ис.54:4
4. бесчестье из-за голода, Иез.36:30
5. стыд от обвинения, Иов.19:5
6. бесчестье из-за отсутствия ритуального знака (обрезания), Быт.34:14; И.Нав.5:9
7. унижение от нападения врагов или продолжающихся последствий таких нападений в прошлом (особ. 2:17), Неем.1:3; 2:17; Плач.3:30; 5:1; Дан.11:18

□ **«стена Иерусалима разрушена, и ворота его сожжены огнем»** В древнем мире это было настоящей трагедией, поскольку жители города оказывались полностью незащищенными. Здесь речь может идти либо о первоначальном разрушении города Навуходоносором II в 586 г. до Р.Х. (ср. 4Цар.25:10), либо о разрушении частично восстановленных стен; и то, и другое упоминается в тексте Езд.4:7-24 (особ. ст. 23).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.1:4-11а

⁴Услышав эти слова, я сел и заплакал, и печален был несколько дней, и постился и молился пред Богом небесным ⁵и говорил: Господи Боже небес, Боже великий и страшный, хранящий завет и милость к любящим Тебя и соблюдающим заповеди Твои! ⁶Да будут уши Твои внимательны и очи Твои отверсты, чтобы услышать молитву раба Твоего, которою я теперь день и ночь молюсь пред Тобою о сынах Израилевых, рабах Твоих, и исповедуюсь во грехах сынов Израилевых, которыми согрешили мы пред Тобою, согрешили - и я и дом отца моего. ⁷Мы стали преступны пред Тобою и не сохранили заповедей и уставов и определений, которые Ты заповедал Моисею, рабу Твоему. ⁸Но помяни слово, которое Ты заповедал Моисею, рабу Твоему, говоря: *если вы сделаетесь преступниками, то Я рассею вас по народам;* ⁹*когда же обратитесь ко Мне и будете хранить заповеди Мои и исполнять их, то хотя бы вы изгнаны были на край неба, и оттуда соберу вас и приведу вас на место, которое*

избрал Я, чтобы водворить там имя Мое. ¹⁰Они же рабы Твои и народ Твой, который Ты искупил силою Твоею великою и рукою Твоею могущественною. ^{11a}Молю Тебя, Господи! Да будет ухо Твое внимательно к молитве раба Твоего и к молитве рабов Твоих, любящих благоговеть пред именем Твоим. И благопоспеши рабу Твоему теперь, и введи его в милость у человека сего. ^{11b}Я был виночерпием у царя.

1:4 «сел и заплакал, и печален был...постился и молился» На древнем Востоке это были четыре признака сильных скорбных переживаний.

□ «несколько дней» Неемия скорбел, постился и молился на протяжении нескольких дней. Он был мужем молитвы.

Эту его пространную молитву здесь следует сравнить с его же очень короткой молитвой, записанной в тексте 2:4. Есть время для продолжительной молитвы, и есть время для молитвы краткой. Молитва – это способ для человека показать свою веру в верного и надежного Бога и полное доверие Ему. Молитва – это внешнее проявление библейского мировоззрения и веры!

□ «**Богом небесным**» Это был зороастрийский титул персидского бога *Ахура Мазда*, но иудеи заимствовали его и стали применять к ЯХВЕ. См. пояснение к тексту Езд.1:2. Обратите также внимание на заветное имя Бога (ЯХВЕ) в стихе 5.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ИМЕНА БОГА

А. *Эль* (*El*, BDB 42, KB 48)

1. Первоначальное значение обобщающего древнего термина, которым обозначалось божество, точно не известно, хотя многие ученые полагают, что оно происходит от аккадских корней, значивших «быть сильным» или «быть могучим, властным» (ср. Быт.17:1; Чис.23:19; Вт.7:21; Пс.49:1).
2. В ханаанейском пантеоне богов высший бог именовался *Эль* (тексты Рас-Шамры), т.е. «отец богов» или «господин неба».
3. В Библии слово *Эль* обычно не используется как составная часть для образования других слов. Такие словосочетания стали способом описания Бога:
 - а) *Эль-Элион* (*El-Elyon*) («Бог Всевышний», BDB 42 & 751 II) Быт.14:18-22; Вт.32:8; Ис.14:14
 - б) *Эль-Рои* (*El-Roi*) («Бог, Который видит» или «Бог, Который открывает Себя», BDB 42 & 909) Быт.16:13
 - в) *Эль-Шаддай* (*El-Shaddai*) («Бог Всемогущий» или «Бог Многомилостивый» или «Бог Гор», BDB 42 & 994), Быт.17:1; 35:11; 43:14; 49:25; Исх.6:3
 - г) *Эль-Олам* (*El-Olam*) («Вечносущий Бог», BDB 42 & 761) Быт.21:13. Это имя богословски связано с Божьим обетованием Давиду, см. 2Цар.7:13,16
 - д) *Эль-Берит* (*El-Berit*) («Бог Завета», BDB 42 & 136), Суд.9:46
4. *Эль* употребляется в сочетании со словами и выражениями, характеризующими Бога:
 - а) ЯХВЕ (YHWH) в Пс.84:9; Ис.42:5
 - б) *Элохим* (*Elohim*) в Быт.46:3; Иов.5:8, «Я Бог (*Эль*), Бог (*Элохим*) отца твоего»
 - в) *Шаддай* (*Shaddai*) в Быт.49:25
 - г) «ревность, ревнивость» в Исх.34:14; Вт.4:24; 5:9; 6:15
 - д) «милосердие» в Вт.4:31; Неем.9:31; «верный, преданный» в Вт.7:9; 32:4

- е) «великий и страшный» Вт.7:21; 10:17; Неем.1:5; 9:32; Дан.9:4
 - ж) «знание, ведение» в 1Цар.2:3
 - з) «моя сила и поддержка» (в др. переводах: «наделяет меня силой») в 2Цар.22:33
 - и) «мстящий за меня» в 2Цар.22:48
 - к) «святой» в Ис.5:16
 - л) «сильный» Ис.10:21
 - м) «мое спасение» в Ис.12:2
 - н) «великий и сильный» в Иер.32:18
 - о) «воздаяние» в Иер.51:56
5. Сочетание всех основных ветхозаветных имен Бога встречаются в И.Нав.22:22 (*Эль, Элохим, ЯХВЕ*, с повторением)
- Б. *Элион* (*Elyon*, BDB 751, KB 832)
1. Его основное значение «высокий», «возвышенный, помещенный на большой высоте» или «поднятый» (ср. Быт.40:17; 3Цар.9:8; 4Цар.18:17; Неем.3:25; Иер.20:2; 36:10; Пс.17:14)
 2. Сохраняя в себе аналогичные смысловые параллели, оно используется в некоторых именах Бога:
 - а) *Элохим* (*Elohim*) – Пс.46:2-3; 72:11; 106:11
 - б) *ЯХВЕ* (*YHWH*) – Быт.14:22; 2Цар.22:14
 - в) *Эль-Шаддай* (*El-Shaddai*) – Пс.90:1,9
 - г) *Эль* (*El*) – Чис.24:16
 - д) *Элах* (*Elah*) – часто употребляется в Дан.2-6 и Езд.4-7, совместно со словом *Иллаир* (*Illair*) (арамейское «Высокий Бог» или «Бог Всевышний») в Дан.3:26; 4:2 (*синод.* – 3:32); 5:18,21
 3. Им часто пользовались неизраильтяне:
 - а) Мелхиседек, Быт.14:18-22
 - б) Валаам, Чис.24:16
 - в) Моисей, говоря о народах в Вт.32:8
 - г) в Новом Завете – в Евангелии от Луки, написанном для язычников, также употребляется греческий эквивалент *Hupsistos* (ср. 1:32,35:76; 6:35; 8:28; Деян.7:48; 16:17)
- В. *Элохим* (мн.ч.), *Элоах* (ед.ч.) использовались, главным образом, в поэзии (BDB 43, KB 52).
1. Этот термин не встречается где-либо вне книг Ветхого Завета.
 2. Этим словом называют и Бога Израиля и богов других народов (ср. Исх.3:6; 20:3). Семья Авраама придерживалась политеистических верований (ср. И.Нав.24:2).
 3. Оно может иметь отношение к израильским судьям (ср. Исх.21:6; Пс.81:6).
 4. Термином *элохим* называли и другие духовные существа (ангелов, злых духов), как, например, в текстах Вт.32:8 (LXX); Пс.8:5; Иов.1:6; 38:7.
 5. Это слово является первым именем (титолом) Бога, встречающимся в Библии (ср. Быт.1:1). И оно единственное используется исключительно в этом смысле вплоть до Быт.2:4, где его употребление идет уже совместно со словом *ЯХВЕ*. В основном (с богословской точки зрения), оно указывает на Бога как на Творца, Хранителя и Источник жизни во всех ее проявлениях на нашей планете (ср. Пс.103).
Оно является синонимом слова *Эль* (ср. Вт.32:15-19). Его можно рассматривать как параллель *ЯХВЕ*, как в Пс.13 (*элохим*, ст. 1,2,5; *ЯХВЕ*, ст. 2,6; и даже *Адон*, ст. 4).
 6. Несмотря на свою форму МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА, а также обозначение им других богов, этот термин часто используется именно для Бога Израиля; в таких случаях он обычно сочетается с ГЛАГОЛЬНОЙ формой ЕДИНСТВЕННОГО ЧИСЛА, тем самым, подчеркивая свое монотеистическое употребление (см. частную тему «Монотеизм»).

7. Странно, что общепринятое имя монотеистического Бога Израиля имеет форму **МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА!** Вот варианты теорий на этот счет, хотя ни одна из них не является несомненной.

- а) В древнееврейском языке большое количество существительных имеют форму множественного числа, и ими часто пользовались для усиления смыслового значения. Очень тесная связь с этим прослеживается в более позднем грамматическом правиле, имеющем название «множественное число величия», согласно которому существительное во множественном числе используется как раз для усиления смысла конкретного понятия.
- б) Это может ассоциироваться с советом ангелов, с которым Бог встречается на небесах и который является Его ближайшим окружением (3Цар.22:19-23; Иов.1:6; Пс.81:1; 88:6,8).
- в) Возможно даже, что здесь находит отражение новозаветное откровение Единого Бога в трех Ипостасях. В Быт.1:1 Бог осуществляет сотворение мира; в Быт.1:2 указано присутствие при этом Святого Духа; а из Нового Завета известно о непосредственном участии Иисуса Христа в процессе сотворения, как полномочного поверенного Бога-Отца (ср. Ин.1:3,10; Рим.11:36; 1Кор.8:6; Кол.1:15; Евр.1:2; 2:10).

Г. ЯХВЕ (YHWH, BDB 217, KB 394)

1. Это имя отображает Божество как Бога, заключающего Завет; Бога как Спасителя, Избавителя! Люди нарушают заветы, но Бог остается верен Своему слову, обетованию, завету (ср. Пс.102).

Это имя впервые встречается вместе с *Элохим* в Быт.2:4. В главах Быт.1-2 помещены не два описания сотворения мира, а две его важные стороны:

- а) Бог здесь представлен как Творец вселенной (физического мира)
- б) Бог как удивительный Творец человечества.

Текстом Быт.2:4-3:24 начинается особое откровение о привилегированном положении и предназначении человеческого рода в сотворенном мире, а также проблема греха и восстания против Бога во взаимосвязи с этим уникальным положением.

2. В Быт.4:26 говорится: «люди начали призывать имя Господа» (ЯХВЕ). Но смысл стиха Исх.6:3 предполагает, что люди раннего завета (патриархи и их семьи) знали Бога только как *Эль-Шаддай*. Имя ЯХВЕ объясняется только однажды в Исх.3:13-16, особенно в ст. 14. Однако, в книгах, написанных Моисеем, конкретные слова часто объясняются посредством широко распространенной игры слов, а не с точки зрения их этимологии (ср. Быт.17:5; 27:36; 29:13-35). На настоящий момент существуют несколько теорий по части объяснения значения этого имени (взяты из IDB, том 2, стр. 409-11):

- а) от арамейского корня, «являть страстную, горячую любовь»
- б) от арабского корня, «дуть, порыв ветра» (ЯХВЕ как Бог бури и урагана)
- в) от угаритского (ханаанейского) корня, «говорить, произнести»
- г) из финикийских надписей, **КАУЗАТИВНОЕ ПРИЧАСТИЕ** (выражает связь причины и следствия), означающее «тот, Кто поддерживает, придает силы», или «тот, Кто основывает, создает, учреждает»
- д) от древнееврейской *Qal*-формы, означающей «тот, Кто есть, существует», или «тот, Кто присутствует» (в будущем времени «тот, Кто будет существовать»)
- е) от древнееврейской *Hiphil*-формы, означающей «тот, Кто является причиной, основой бытия»
- ж) от корня древнееврейского глагола «жить» (например, Быт.3:21), означающего «вечно живой; единственный, Кто действительно живой»

- з) из контекста Исх.3:13-16, через обыгрывание формы ИМПЕРФЕКТА в значении ПЕРФЕКТА, «я продолжу быть тем, кем я был когда-то», или «я продолжу быть тем, кем я был всегда» (ср. Дж. Уош Уотс, «Обзор синтаксиса древнееврейского Ветхого Завета» [J. Wash Watts, *A Survey of Syntax in the Hebrew Old Testament*], стр. 67). Полное имя ЯХВЕ часто представлено через сокращение, а возможно – как раз вариантом его исходной формы:
- (1) *Yah* (ях) (напр., *Hallelu-yah*, *Аллилу-йя*, BDB 219, ср. Исх.15:2; 17:16; Пс.88:10; 103:35)
 - (2) *Yahu* (уях) (в окончаниях имен, напр., *Isaiah*, *Исаия*)
 - (3) *Yo* (йо) (в начале имен, напр., *Joel*, *Иоиль*)
3. Во времена позднего иудаизма это заветное имя стало настолько святым (тетраграмматон), что евреи опасались даже произносить его, дабы никаким образом не нарушить заповедь, записанную в Исх.20:7; Вт.5:11; 6:13. Поэтому они заменили его на еврейский термин, означающий «владыка», «хозяин», «муж», «господин» – *adon* (*адон*) или *adonai* (*адонай*) («мой господин»). Когда во время чтения Ветхого Завета они доходили до слова ЯХВЕ, то вместо него произносили «Господь». Вот почему в английских переводах вместо ЯХВЕ (YHWH) пишется «ГОСПОДЬ» (LORD).
4. Также, как и в случае с *Эль*, имя ЯХВЕ часто сочетается с другими словами для придания особого значения определенной характеристике Бога Завета Израиля. Поскольку таких вариантов очень много, ниже представлены лишь некоторые из них:
- а) *YHWH – Yireh* (*ЯХВЕ – Йире*; ЯХВЕ усмотрит, обеспечит, BDB 217 & 906), Быт.22:14
 - б) *YHWH – Rophekha* (*ЯХВЕ – Рофехка*; ЯХВЕ – твой Целитель, BDB 217 & 950, *Qal*-ПРИЧАСТИЕ), Исх.15:26
 - в) *YHWH – Nissi* (*ЯХВЕ – Нисси*; ЯХВЕ – мое Знамя, BDB 217 & 651), Исх.17:15
 - г) *YHWH – Meqaddishkem* (*ЯХВЕ – Мекадишкем*; ЯХВЕ – Тот, Кто освящает тебя, BDB 217 & 872, *Piel*-ПРИЧАСТИЕ), Исх.31:13
 - д) *YHWH – Shalom* (*ЯХВЕ – Шалом*; ЯХВЕ – Мир, BDB 217 & 1022), Суд.6:24
 - е) *YHWH – Sabbaoth* (*ЯХВЕ – Саваоф*; ЯХВЕ – Бог воинств, BDB 217 & 878), 1Цар.1:3,11; 4:4; 15:2; часто встречается в пророческих книгах
 - ж) *YHWH – Ro’I* (*ЯХВЕ – Ро’и*; ЯХВЕ – мой Пастырь, BDB 217 & 944, *Qal*-ПРИЧАСТИЕ), Пс.22:1
 - з) *YHWH – Sidqenu* (*ЯХВЕ – Сидкenu*; ЯХВЕ – наше оправдание, BDB 217 & 841), Иер.23:6
 - и) *YHWH – Shammah* (*ЯХВЕ – Шаммах*; ЯХВЕ – там, BDB 217 & 1027), Иез.48:35

1:5 «и говорил» Эта молитва Неемии похожа на молитвы Ездры в тексте Езд.9:5-15 и Даниила в Дан.9:4-19. В фокусе всех этих молитв – характер Бога и грех Его народа. Надежда народа Божьего находится

1. в Божьем характере
2. в Божьем извечном искупительном замысле
3. в Божьих обетованиях/заветах

□

NASB	«Я умоляю Тебя»
	(<i>синод.</i> – « ----- »)
NKJV, NRSV	«О»
TEV, NJB	-----

Это древнееврейское ВОСКЛИЦАНИЕ (BDB 58) выражает настойчивую просьбу о помощи и прощении (ср. 1:5,11; Быт.50:17; Исх.32:31; 4Цар.20:3; Пс.114:4; 117:25; Дан.9:4; Ион.1:14; 4:2).

□ **«Боже великий и страшный»** Изначальный смысл первого ПРИЛАГАТЕЛЬНОГО (BDB 152) – делать прочную веревку посредством скручивания/плетения несколько отдельных нитей/шнуров вместе. Со временем оно стало употребляться в значении «делать крепким, прочным, сильным». Древнееврейский корень этого слова используется по отношению к Богу в текстах Неем.8:6; 9:32; Вт.3:24; 5:24; 9:26; 11:2; 32:3, которые отражают слова Моисея из текстов Вт.1:10; 4:14.

Второй термин (BDB 431, KB 432, *Niphal*-ПРИЧАСТИЕ) образован от ГЛАГОЛА «бояться, страшиться, пугаться» или «благоговеть, преклоняться». Это характерная особенность Самого ЯХВЕ или Его искупительный деяний, которая часто переводится как «внушающий страх, приводящий в трепет,» (ср. Вт.7:21; 10:17; Неем.1:5; 4:14; 9:32; Дан.9:4).

□ **«хранящий завет и милость»** Первый термин, «хранящий», образован от ГЛАГОЛА (BDB1036, KB 1581, *Qal*-ДЕЙСТВИТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ), который означает «хранить, беречь», «сторожить, охранять», «сохранять, сберегать». Этимология его неизвестна, но по родственным словам можно предположить, что первоначально он означал

1. страж, дозорный (финикийское)
2. надзиратель (ханаанейское)
3. неусыпная бдительность (арамейское)

Второй термин, «милость» (*hesed*, BDB 338), является еще одним способом утверждения одной и той же истины. Бог верен Своим заветным обетованиям (ср. Езд.3:11). См. частную тему «Милость (*hesed*)» в Неем.13:14. Его неизменный характер – надежда Израиля (ср. Мал.3:6). Однако, в результате пережитых Израилем изгнаний и пленений, у иудеев появилась неуверенность в отношении этой истины, поэтому Неемия и стремится вновь подтвердить свою убежденность в том, что Бог верен Своему слову. Причиной изгнания и плена стала как раз неверность иудеев Божьему слову. Но в этом – необходимое заветное условие о послушании!

Оба этих термина встречаются вместе в текстах Вт.7:2,9,12; 3Цар.8:23; 2Пар.6:14; Неем.1:5; 9:32; Пс.88:29,34; Дан. 9:4. Они связаны между собой богословски. Они представляют собой очень важные и надежные аспекты Божьего характера!

□ **«к любящим Тебя и соблюдающим заповеди Твои»** Обратите внимание на элемент условия (т.е. «если...то/тогда»), на необходимость человеческого отклика (ср. Исх.20:6; Вт.5:10; 7:6-9; 10:12-13; 11:1,22; 13:3; 19:9; 30:15-16,19-20; И.Нав.22:5; Суд.5:31; 3Цар.3:2,3; 2Пар.20:7; Пс.5:12; 68:37; 102:17-18; 118:132; 144:20; Иер.2:2,33; Дан.9:2-3,4; Ин.14:15,21,23; 15:10; 1Ин.5:3). Божественная любовь включает в себя исполнение завета. Любовь – это выбор и действие, а также – чувство (ср. ст. 8-9). См. частную тему «Завет» в Езд.6:14.

1:6 «уши Твои...очи Твои» Первый ГЛАГОЛ в этом стихе (BDB 224, KB 243) имеет форму *Qal*-ЮССИВА (повеление, ср. ст. 11). Второй ГЛАГОЛ (BDB 834 KB 986) употреблен здесь в форме *Qal*-СТРАДАТЕЛЬНОГО ПРИЧАСТИЯ. Этот антропоморфический язык очень распространен в Библии (ср. ст. 11). Из Библии нам известно, что Бог есть дух. У Него нет физического тела. Однако единственный словарь, которым мы обладаем, это словарь физического мира. Мы говорим о Боге, как если бы Он был человеческой личностью, но Он таковым не является. Он есть Бог личностный, но не физический. Всегда проявляйте осторожность в части буквального прочтения этих человеческих, земных, ограниченных пространством и временем текстов, которые повествуют нам о Боге вечном, Боге-духе!

□ **«раба Твоего»** Это почетный титул, который в Библии употребляется по отношению к Моисею, Иисусу Навину и Давиду. Обратите внимание на обыгрывание форм ЕДИНСТВЕННОГО (Неемия) и МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА (народ, ср. ст. 10,11). Это то взаимодействие, та взаимосвязь, которая позволяет молиться молитвой исповедания одному за всю общину/народ. Это то самое взаимодействие, которое позволяет одному безгрешному Рабу умереть за всех людей (Исаия, 53).

□ **«день и ночь молюсь»** Здесь особо подчеркивается настойчивость и постоянство в молитве (ср. Мф.7:7-8; Лк.18:2-8). Текст Неем.2:1 указывает на то, что Неемия молился так на протяжении почти трех месяцев.

□ **«исповедуюсь во грехах...я и дом отца моего»** Исповедание – важнейший элемент молитвы (ср. 1Ин.1:9). Мы несем ответственность за наши личные грехи и за грехи нашего общества (ср. 2Пар.29:6; 30:7-9; Ис.6:5). Термин «исповедоваться» (BDB 392) используется в значении признания и осознания греха (ср. 1:6; 9:2-3; Езд.10:1; Дан.9:2-3). Неемия отождествляет себя с грехом своего народа, как это делал и Ездра (9:5-15). Эта молитва очень похожа на молитву Моисея, записанную в тексте Исх.32:30-33, или Даниила, в Дан.9:4-19.

1:7

NASB, NKJV

«Мы поступили крайне бесчестно»

(*синод.* – «Мы стали преступны»)

NRSV

«Мы глубоко оскорбили тебя»

TEV

«Мы поступили крайне нечестиво перед тобою»

NJB

«Мы поступили крайне нечестиво по отношению к тебе»

Буквально здесь записано выражение «поступать нечестиво», т.е. «мы поступили крайне нечестиво перед Тобою» (BDB 287 II, KB 285, *Qal*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ и *Qal*-ПЕРФЕКТ одного и того же ГЛАГОЛА). Эта ГЛАГОЛЬНАЯ форма усиливает значение ГЛАГОЛА до «ранить», «навредить, причинить зло» и, таким образом, до «разрушать» или «развращаться, разлагаться». См. употребление этого же ГЛАГОЛА в породе *Pual* в тексте Мих.2:10. То, что делали эти возвращенцы, должно было разрушить завет, но Бог верный и прощающий не допустил этого.

□ **«заповедей и уставов и определений»** Эти термины все вместе обозначают Божье слово, дарованное Израилю через Моисея (ср. 1:5,7,9). Хороший текст, где можно увидеть все термины, описывающие Божий закон – Пс.18:8-10, но еще больше их в псалме 118.

1:8 «помяни» Неемия умоляет Бога вспомнить (BDB 269, KB 269, *Qal*-ИМПЕРАТИВ, ср. 4:8; 5:19; 6:14; 13:14,22,29,31) слова, которые Он сказал Моисею. Моисей тоже призывал ЯХВЕ вспомнить Его обетования патриархам (напр., Исх.32:13; Вт.9:27). Надежда человечества – в Божьем характере, Божьих обетованиях, Божьих заветах и в Божьем слове!

□ **«если вы сделаетесь преступниками» (NASB – «Если вы окажетесь неверными»)** Слово «если» здесь подразумевается, но его нет в Масоретском тексте. Сама форма ГЛАГОЛА (BDB 591, KB 612, *Qal*-ИМПЕРАТИВ) предполагает, что они будут неверными. И хотя «если» отсутствует здесь в Масоретском тексте, условие «если» несомненно присутствует в ст. 9. Человеческое непослушание заслуживает Божьей реакции (ср. Лев.26:27-45; Вт.30:1-10). И, о чудо из чудес, эта реакция – любовь и прощение, а не гнев и наказание. Новый завет в текстах Иер.31:31-34 и Иез.36:22-38 изменяет саму основу заветных требований.

□ **«Я рассею вас»** Этот же ГЛАГОЛ (BDB 806, KB 718, *Hiphil*-ИМПЕРАТИВ) используется и для описания изгнания и плена (ср. Вт.4:27; 28:64; 29:28). Теперь на пережитое Израилем наказание

(ср. Лев.26:33) мы смотрим как на особые обстоятельства, способствовавшие распространению слова Божьего среди языческих народов с той целью, чтобы и они познали ЯХВЕ и обратились к Нему.

Термины «рассеивать» и «собирать» часто употребляются вместе, чтобы описывать правосудие и любовь ЯХВЕ (ср. 1:8-9; Ис.11:12; Иер.23:1-3; Иез.11:17; 20:34,41; 28:25; 29:13; 34:12-13).

1:9 «когда же обратитесь ко Мне» (NASB – «если вы возвратитесь ко Мне») Это ГЛАГОЛ (BDB 996, KB 1427, *Qal*-ПЕРФЕКТ), который означает покаяние. Обратите внимание, что покаяние – это отвращение от греха и обращение к Богу.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ПОКАЯНИЕ (Ветхий Завет)

Это понятие является чрезвычайно важным, но ему достаточно трудно дать однозначное определение. Большинство из нас пользуется тем определением, которое пришло к нам вместе с понятием конфессиональной принадлежности. Однако, обычно эта «четко определенная» богословская формулировка привязывается к нескольким древнееврейским (или греческим) словам, которые сами по себе конкретно не подразумевают этого «четкого» определения. Не нужно забывать, что новозаветные авторы (за исключением Луки) были евреями по образу мышления, но пользовались они терминологией греческого койне. По этой причине и начинать следует непосредственно с самих древнееврейских терминов, среди которых первостепенное значение имеют два:

1. *nacham* (BDB 636, KB 688)
2. *shub* (BDB 996, KB 1427)

Первый из них, *nacham*, первоначально означавший, по-видимому, «делать глубокий вдох; глубоко вдохнуть», используется в нескольких смыслах:

- а) «отдых, покой» или «утешение, успокоение, ободрение» (напр., Быт.5:29; 24:67; 27:42; 37:35; 38:12; 50:21; часто применяется в именах, ср. 4Цар.15:14; 1Пар.4:19; Неем.1:1; 7:7; Наум.1:1)
- б) «огорчаться, глубоко опечаливаться» (напр., Быт.6:6,7)
- в) «передумать, изменить решение» (напр., Исх.13:17; 32:12,14; Чис.23:19; Иов.42:5-6)
- г) «сострадание» (напр., Вт.32:36)

Обратите внимание, что все эти значения подразумевают очень глубокие чувства! В этом и есть ключ к пониманию термина: глубокие переживания, которые приводят к совершенно определенным действиям. Такая перемена в действиях часто направлена на других людей, но также – и по отношению к Богу. И вот именно эта перемена в отношении к Богу, подтверждаемая соответствующими поступками, и наполняет этот термин глубоким богословским смыслом. Но здесь следует проявлять и осторожность. К примеру, и о Боге говорится, что Он «раскаялся» (ср. Быт.6:6,7; Исх.32:14; Суд.2:18; 1Цар.15:11,35; Пс.105:45), но это «раскаяние» является не результатом сожаления о грехе или ошибке, а литературным способом, позволяющим показать Божье сострадание и Божью заботу (ср. Чис.23:19; 1Цар.15:29; Пс.109:4; Иер.4:27-28; Иез.24:14). И если грешник искренне отвернется от его/её/их греха и повернется к Богу, то полагающееся наказание за грех и мятежность будет непременно прощено! Это переориентация всей жизни.

Второй термин, *shub*, означает «поворачивать/поворачиваться» (отворачиваться от, повернуть назад, повернуть к). Основное значение ГЛАГОЛА *shub* (BDB 996, KB 1427) – «повернуть назад» или «возвращаться». В Ветхом Завете он используется в нескольких смыслах:

- а) поворот от (оставление) Бога, ср. Чис.14:43; И.Нав.22:16,18,23,29; Суд.2:19; 8:33; 1Цар.15:11; 3Цар.9:6; Иер.3:19; 8:4

- б) поворот (обращение) к Богу, ср. 3Цар.8:33,48; 2Пар.7:14; 15:4; 30:9; Пс.50:15; 114:7; Ис.6:10; 10:21,22; 31:6; Иер.3:7,12,14,22; 4:1; 5:3; Ос.3:5; 5:4; 6:1; 7:10,16; 11:5; 14:1,2; Ам.4:6,8-11 (обратите особое внимание на тексты Иер.7 и Ам.4)
- в) ЯХВЕ вначале говорит Исаии, что Иудея не покается (ср. Ис.6:10), но Он не однажды в этой же книге призывает их обратиться к Нему.

Покаяние не столько эмоции, сколько отношение к Богу. Это переориентация жизни от себя к Нему. Это означает готовность менять и изменяться. Это означает не полное прекращение греха, а прекращение сознательной мятежности, притом – каждый день! Это разворот от эгоистичных последствий грехопадения, описанного в 3-й главе книги Бытие. Это означает, что образ и подобие Божье (Быт.1:26-27), хотя и поврежденное, теперь восстановлено! И у павшего человека вновь появилась возможность тесного общения с Богом.

Покаяние в Ветхом Завете, прежде всего, означает «перемену в действиях», в то время как покаяние в Новом Завете означает, прежде всего, «перемену в разуме, изменение образа мышления» (см. частную тему «Покаяние в Новом Завете»). Для истинно библейского покаяния необходимо и то, и другое. Необходимо также осознавать, что покаяние – это и первоначальный акт, и непрерывный процесс. Первоначальный акт можно увидеть в текстах Мар.1:15; Деян.3:16 и 19; 20:21, тогда как непрерывный процесс можно увидеть в текстах 1Ин.1:9; Отк.2 и 3. Покаяние – это не один из возможных вариантов для выбора, но это – единственный вариант (ср. Лк.13:3,5)!

Если соответствует истине то, что двумя необходимыми требованиями завета являются «покаяние» и «вера» (напр., Мф.3:2; 4:17; Мар.1:4,15; 2:17; Лк.3:3,8; 5:32; 13:3,5; 15:7; 17:3), тогда *nacham* означает глубокие переживания человека от осознания своего греха и отворот от него, а *shub* означает отворот от греха и поворот к Богу (один пример, в котором присутствуют оба этих духовных действия: Ам.4:6-11, «вы не обратились ко Мне» [пять раз], и Ам.5:4,6,14, «взыщите Меня...взыщите Господа...ищите добра, а не зла»).

Первый значительный пример силы покаяния – грех Давида с Вирсавией (ср. 2Цар.12; Пс.31, 50). Последствия его продолжали сказываться на самом Давиде, его семье и на Израиле, но Давид был прощен, и его отношения с Богом были восстановлены! Даже крайне безнравственный Манассия мог раскаяться и оказаться прощенным (ср. 2Пар.33:12-13).

Оба этих термина используются параллельно в тексте Пс.89:13. Обязательно должно быть осознание греха и целенаправленное, сознательное отвращение от него, а также – сильное желание искать Бога и Его праведности (ср. Ис.1:16-20). У покаяния присутствуют познавательный (когнитивный) аспект, личный аспект и нравственный аспект. Необходимы все три, притом, как для начала новых отношений с Богом, так и для их дальнейшего поддержания. И тогда глубокие переживания сожаления превращаются в прочную и глубокую привязанность к Богу и посвященность Богу!

□ **«будете хранить заповеди Мои»** Обратите внимание, что покаяние ясно видно по переменам в поступках, равно как по переменам в мыслях (ср. ст. 5). Послушание Богу служит доказательством истинного покаяния.

□ **«на край неба»** Это метафора, обозначающая тех иудеев, которые находились в плену в самых отдаленных местах (ср. Вт.30:4). Слово «небо» употреблено здесь как обозначение места, где всходит и заходит солнце (т.е. от одного края земли до другого, ср. Пс.18:7).

□ **«соберу вас»** Это действие, противоположное изгнанию и рассеянию (ср. Вт.30:4; Ис.43:6; 48:20; 62:11).

□ «на место, которое избрал Я, чтобы водворить там имя Мое» Это фраза из Второзакония. Так обозначался Иерусалим как место для строительства храма (напр., 12:5,11,14,21; 14:23,24; 16:2,6,11; 26:2). Ковчег же завета был тем местом, где ЯХВЕ являлся между крыльями херувимов.

1:10 «искупил» ГЛАГОЛ *padah* (BDB 804, KB 911, *Qal*-ПЕРФЕКТ) означает «покупать, приобретать», «выкупать, освобождать за выкуп» (ср. Ос.7:13; Мих.6:4). Это ссылка на освобождение из египетского рабства (ср. Вт.7:8; 9:26; 13:5; 15:15; 21:8; Мих.6:4).

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ВЫКУП / ИСКУПЛЕНИЕ

I. ВЕТХИЙ ЗАВЕТ

А. Для передачи сути этого понятия первоначально использовалось два термина из юридического языка.

1. *Gaal* (BDB 145 I, KB 169 I), основное значение которого – «освободить» через выплату необходимой суммы (выкупа). Производная от него форма *go'el* добавляет к этой идее участие личного посредника, обычно – члена семьи (т.е. спаситель – родственник). Этот культурный аспект права, позволявшего выкупать обратно имущество, животных, землю (ср. Лев.25,27) или родственников (ср. Руф.4:15; Ис.29:22) был перенесен в богословском плане на освобождение Израиля из Египта, осуществленное ЯХВЕ (ср. Исх.6:6; 15:13; Пс.73:2; 76:16; Иер.31:11). Он становится «Искупителем, Избавителем» (ср. Иов.19:25; Пс.18:15; 77:35; Пр.23:1; Ис.41:14; 43:14; 44:6,24; 47:4; 48:17; 49:7,26; 54:5,8; 59:20; 60:16; 63:16; Иер.50:34).

2. *Padah* (BDB 804, KB 911), который обозначал, главным образом, «освободить» или «спасти»:

- а) выкуп первородного, Исх.13:13,14 и Чис.18:15-17
- б) физический выкуп противопоставляется духовному искуплению, Пс.48:8,9,16
- в) ЯХВЕ избавит Израиля от его греха и мятежности, Пс.129:7,8

Б. Богословская сторона вопроса включает в себя четыре важных сопутствующих момента:

1. Реально существуют: потребность в избавлении, состояние связанности и рабства, утраченность прав и лишенность свободы в смысле

- а) физическом
- б) общественном
- в) духовном (ср. Пс.129:8)

2. Цена должна быть уплачена за обретение свободы, избавление и возрождение:

- а) народа, Израиля (ср. Вт.7:8)
- б) отдельного человека (ср. Иов.19:25-27; 33:28; Ис.53)

3. Кто-то должен исполнить роль посредника или благодетеля. В соответствии с *gaal* этот некто – член семьи или близкий родственник (т.е. *go'el*, BDB 145).

4. ЯХВЕ часто изображает Себя в семейных терминах:

- а) Отец
- б) Муж
- в) Близкий родственник

Искупление гарантировалось личным участием и деятельностью ЯХВЕ; цена была уплачена, искупление состоялось!

II. НОВЫЙ ЗАВЕТ

А. Для передачи богословской сути этого понятия использовалось несколько терминов:

1. *Agorazō* (ср. 1Кор.6:20; 7:23; 2Пет.2:1; Отк.5:9; 14:34). Это коммерческий термин, означающий уплаченную за что-то цену. Мы с вами – те самые люди, которые

- куплены ценой Крови, и мы не можем распоряжаться своей собственной жизнью. Мы принадлежим Христу.
2. *Exagorazō* (ср. Гал.3:13; 4:5; Еф.5:16; Кол.4:5). Это также коммерческий термин. Он отражает смысл заместительной смерти Иисуса вместо нас и для нас. Иисус понес на Себе проклятие закона, основанного на принципе исполнения (т.е. Моисеева Закона), и который грешное человечество не смогло выполнить. Он принял на Себя проклятие (ср. Вт.21:23) за всех нас (ср. Мар.10:45; 2Кор.5:21)! В Иисусе Христе Божья справедливость и любовь слились с полным прощением, принятием и правом доступа человека к Богу!
 3. *Liō*, «делать свободным, освобождать»:
 - а) *Lutron*, «уплаченная цена» (ср. Мф.20:28; Мар.10:45). Это сильнейшие слова, сказанные Самим Христом и объясняющие цель Его пришествия, – стать Спасителем мира, оплатив долги за грехи, чего Он совершенно не обязан был делать (ср. Ин.1:29).
 - б) *Lutroō*, «освобождать»:
 - (1) избавить Израиля, Лк.24:21
 - (2) отдать Себя, чтобы избавить и очистить народ, Тит.2:14
 - (3) быть безгрешной заместительной жертвой, 1Пет.1:18-19
 - в) *Lutrōsis*, «избавление, высвобождение, раскрепощение»:
 - (1) пророчество Захарии об Иисусе, Лк.1:68
 - (2) прославление Бога Анной за Иисуса, Лк.2:38
 - (3) жертва Христа – наилучшая и единожды принесенная, Евр.9:12
 4. *Apolutrōsis*:
 - а) избавление во время Второго Пришествия (ср. Деян.3:19-21)
 - (1) Евангелие от Луки, 21:28
 - (2) Послание к Римлянам, 8:23
 - (3) Послание к Ефессянам, 1:14; 4:30
 - (4) Послание к Евреям, 9:15
 - б) избавление в смерти Христа
 - (1) Послание к Римлянам, 3:24
 - (2) 1 Послание к Коринфянам, 1:30
 - (3) Послание к Ефессянам, 1:7
 - (4) Послание к Колоссянам, 1:14
 5. *Antilutron* (ср. 1Тим.2:6). Это ключевой текст (наряду с Тит.2:14), который связывает избавление с заместительной смертью Христа на кресте. Он – Тот единственный, Кто смог стать приемлемой жертвой, Тот, Кто умер «за всех» (ср. Ин.1:29; 3:16-17; 4:42; 1Тим.2:4; 4:10; Тит.2:11; 2Пет.3:9; 1Ин.2:2; 4:14).
- Б. Богословская концепция искупления в Новом Завете включает в себя следующие положения:
1. Человеческий род поработен грехом (ср. Ин.8:34; Рим.3:10-18; 6:23).
 2. Власть греха над человеком открылась посредством ветхозаветного Моисеева Закона (ср. Гал.3) и Нагорной проповеди Иисуса (ср. Мф.5-7). То, как люди исполняли заповеди Закона, стало для них смертным приговором (ср. Кол.2:14).
 3. Иисус, безгрешный Агнец Божий, пришел и умер вместо нас (ср. Ин.1:29; 2Кор.5:21). Мы искуплены от греховного рабства для того, чтобы служить Богу (ср. Рим.6).
 4. Благодаря Своему участию в искуплении, и ЯХВЕ, и Иисус являются для нас «ближайшими родственниками», Которые действуют от нашего имени и в наших интересах (ради нас). В библейских текстах это подчеркивается через употребление

- соответствующих семейных метафор (т.е., отец, муж, сын, брат, близкий родственник).
5. Искупление не было ценой, заплаченной сатане (как полагали некоторые богословы средневековья), но – примирением Божьего слова и Божьей справедливости с Божьей любовью при абсолютной полноте исполненного Христом служения. На кресте мир был восстановлен, человеческая мятежность была прощена, а образ Божий в человеке теперь снова полноценно функционирует в тесном общении с Богом!
 6. Есть еще в искуплении и аспект будущего (ср. Рим.8:23; Еф.1:14; 4:30), который включает в себя наши воскресшие тела и, в том новом физическом состоянии, самые тесные отношения с Троициным Богом (см. частную тему «Троица»). Наши воскресшие тела будут подобны телу Христа (ср. 1Ин.3:2). У Него было физическое тело, но с некоторыми дополнительными пространственными особенностями. Весьма трудно дать определение парадоксу, представленному в текстах 1Кор.15:12-19 и 1Кор.15:35-58. Очевидно, есть тело физическое, земное, но будет и тело небесное, духовное. У Иисуса Христа было и то, и другое!

□ **«силою Твоею великою и рукою Твоею могущественною»** Эта фраза также используется в описании избавлении ЯХВЕ Своего народа из египетского рабства (ср. Вт.3:24; 5:24; 9:26,29; 11:2). Это освобождение из Египта и последующее завоевание Земли Обетованной предсказано в пророчестве, записанном в тексте Быт.15:12-21. По части выражения «рукою Твоею могущественною» см. пояснение к 1:6.

1:11а «Господи» Это древнееврейское слово *адон* (BDB 10), которое означает «владыка», «хозяин», «муж», «господин». См. частную тему «Имена Бога» в Неем.1:4.

□ **«ухо Твое»** См. пояснение к тексту 1:6.

□ **«любящих благоговеть пред именем Твоим»** Слово, переведенное как «любящих» (BDB 343), буквально означает «наслаждающихся, получающих удовольствие от» (ср. Мал.3:1). В тексте 1Пар.28:9 оно описывает искреннее ответное заветное чувство истинного последователя ЯХВЕ (т.е. «от всей души», BDB 343). По существу, оно описывает устремления сердца человека. Оно указывает на объект сильных личных желаний человека.

Термин «благоговеть» (BDB 431, KB 432, *Qal*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ) означает «испытывать благоговейный трепет/страх и почтение» (ср. Исх.18:21; 20:20; Вт.4:10; И.Нав.4:24; Ис.29:13). В жизни это почтение к Богу проявляется через послушание, поклонение и служение Ему.

□ **«именем Твоим»** В древнееврейском мышлении и богословии имя олицетворяет/отображает характер человека, и, точно также – имена Бога. См. частную тему «Имена Бога» в Неем.1:4.

□ **«введи его в милость» (NASB – «даруй ему сострадание»)** В данном случае ГЛАГОЛ (BDB, 733, KB 678) в форме *Qal*-ИМПЕРАТИВА используется в качестве мольбы к Богу о Его конкретных действиях. Термин «сострадание» (BDB 933) употреблен здесь в особенном смысле: как воздействие Бога на человека, занимавшего высшее положение в обществе (Артаксеркс I), чтобы тот исполнил просьбу своего слуги (здесь – Неемии, ср. Быт.43:14; 3Цар.3:26; 8:50; Пс.105:46; Дан.1:9).

□ «человека сего» Речь идет об Артаксерксе I, которому служил Неемия.

1:116 «виночерпием» Этот титул (BDB 1052 I) обозначает особо приближенного к царю слугу, наподобие дворецкого. Первоначально так называли человека, который пробовал предназначенные для царя вино (BDB 1052 II) и пищу, чтобы быть уверенным, что они не отравлены (ср. Ксенофонт, *Анабасис Кира*, 1.3.9), но в дальнейшем этот термин, как и «евнух», стал общим для обозначения особо приближенного слуги (ср. Быт.40:1,2,9,20,23; 41:9; 3Цар.10:5; 2Пар.9:4). В Септуагинте это слово переведено как «евнух».

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](#)

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 2

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Неемия послан в Иудею	Миссия Неемии	Неемия идет в Иерусалим	Призвание Неемии: его миссия в Иудее (1:1-2:10)
2:1-8	2:1-8	2:1-2a	2:1-6
		2:2б-3	
		2:4a	
		2:4б-5	
		2:6	
		2:7-8	2:7-8
2:9-10	2:9-10	2:9-10	2:9
			2:10
Неемия осматривает стены Иерусалима			Решение восстановить стены Иерусалима
2:11-16	2:11-16	2:11-15	2:11-16
		2:16-18a	
2:17-20	2:17-20		2:17-18
		2:18б	
		2:19	2:19-20
		2:20	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.2:1-8

^{1:11}**Я был виночерпием у царя. ¹В месяце Нисане, в двадцатый год царя Артаксеркса, было перед ним вино. И я взял вино и подал царю, и, казалось, не был печален перед ним. ²Но царь сказал мне: отчего лицо у тебя печально; ты не болен, этого нет, а верно печаль на сердце? Я сильно испугался ³и сказал царю: да живет царь во веки! Как не быть печальным лицу моему, когда город, дом гробов отцов моих, в запустении, и ворота его сожжены огнем! ⁴И сказал мне царь: чего же ты желаешь? Я помолился Богу небесному ⁵и сказал царю: если царю благоугодно, и если в благоволении раб твой пред лицом твоим, то пошли меня в Иудею, в город, где гробы отцов моих, чтоб я обстроил его. ⁶И сказал мне царь и царица, которая сидела подле него: сколько времени продлится путь твой, и когда возвратишься? И благоугодно было царю послать меня, после того как я назначил время. ⁷И сказал я царю: если царю благоугодно, то дал бы мне письма к заречным областеначальникам, чтоб они давали мне пропуск, доколе я не дойду до Иудеи, ⁸и письмо к Асафу, хранителю царских лесов, чтоб он дал мне дерев для ворот крепости, которая при доме *Божием*, и для городской стены, и для дома, в котором бы мне жить. И дал мне царь, так как благодетельная рука Бога моего была надо мною.**

2:1 «Нисане» Месяц «нисан» соответствует нашему марту-апрелю (см. частную тему «Календари древнего Ближнего Востока» в Езд.3:1), т.е. описываемый эпизод произошел через три месяца после сообщения, принесенного Ханани. Этот факт указывает на продолжительность молитвы и поста Неемии.

□ **«в двадцатый год»** В этот персидский период иудеи пользовались двумя календарями, которые начинались в разное время года, т.е. в нисане (обычный порядок) и в тишри (счет лет). Это может быть причиной выпадения одного года при датировке событий.

□ **«вино»** Персидские цари были широко известны своими пиршествами с обильным употреблением вина, однако, учитывая то, что в ст. 6 упомянуто присутствие царицы, это могла быть просто обычная трапеза царя. См. частную тему «Библейское отношение к алкоголю и алкоголизму» в Езд.7:17.

□ **«я...не был печален перед ним»** Проявлять личные эмоции в присутствии царя было весьма опасным делом (ср. ст. 2в; Есф.4:2). Не исключено, что Неемия готовился к этой встрече!

Обратите внимание на параллель между виночерпием фараона (ср. Быт.40:1 и далее) и Неемией.

2:2 «Я сильно испугался» Не подобало обращаться к царю с личными вопросами (ср. Есф.4:2). Тем более, что этот же самый царь в свое время давал указание прекратить восстановление стен Иерусалима (ср. Езд.4:23). Это показывает, что у Неемии была вера, но был и страх.

2:3 «да живет царь во веки» ГЛАГОЛ (BDB 310, KB 309) употреблен здесь в форме *Qal-ИМПЕРФЕКТА* в значении ЮССИВА. Эта фраза с гиперболой представляла собой привычное выражение уважения и наилучших пожеланий при обращении к ближневосточным монархам (ср. 3Цар.1:31; Дан.2:4; 3:9; 5:10; 6:6,21). См. частную тему «*Olam* (Навсегда/навеки/вечно)» в Езд.3:11.

□ **«гробов отцов»** Обратите внимание, Неемия нигде в разговоре не упоминает слово «Иерусалим». Персидские цари тоже хоронили своих отцов.

□ **«ворота его сожжены огнем»** Иудеи всегда имели поддержку со стороны персидских царей, которые позволили им вернуться на свою родину в Палестину. Вполне возможно, что интересом Персидской империи было иметь несколько своих военных аванпостов в этом регионе, сделав его буферной зоной против Египта, где в это время происходили постоянные мятежи.

Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 37, KB 46, *Pual*-ПЕРФЕКТ) мог обозначать разрушения, которые были совершены еще армией Навуходоносора в 586 г. до Р.Х. (ср. 4Цар.25:10), или же более поздние, когда иудеи уже предпринимали попытки восстановить стены Иерусалима (ср. Езд.4:7-24).

2:4 «Я помолился» Эта мгновенная молитва Неемии о мудрости для себя и о благорасположении со стороны Артаксеркса I является полным контрастом по сравнению с его трехмесячной молитвой с постом, о которой идет речь во фрагменте 1:4-2:1. Каждая из них в точности соответствует своему времени и месту.

2:5 Неемия просит царя и о благоволении лично к себе (т.е., пошли меня в город моего Бога, чтобы восстановить его, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ в значении КОГОРТАТИВА), и о политической необходимости (т.е. воссоздать укрепленный стенами город с преданным персидскому царю населением в той части территории империи, где в настоящий момент происходили постоянные мятежи, в Египте).

2:6 «царица» Ктесий Книдский (древнегреческий историк, который долгое время жил при дворе персидского царя) сообщает нам, что у Артаксеркса I была одна царица, которую звали Дамаспия (и три наложницы).

Этот редкий термин, «царица» (BDB 993), встречается только здесь и в тексте Пс.44:10. В Септуагинте здесь он переводится как «наложница», но у этого слова есть ОПРЕДЕЛЕННЫЙ АРТИКЛЬ, и даже в Септуагинте оно переводится как «царица» в тексте Пс.44:10.

□ **«сколько времени продлится путь твой»** Точное время для такого путешествия, как представлял его Неемия, не называется, но, по всей вероятности, оно не было долгим. Но, как оказалось на самом деле, судя по текстам 5:14 и 13:6, он находился в Иерусалиме на протяжении двенадцати лет. Лично я уверен, что он возвращался к царскому двору время от времени.

2:7 «дал бы мне письма к заречным областеначальникам» Здесь ГЛАГОЛ (BDB 678, KB 733) употреблен в форме *Qal*-ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА. Неемия хотел, чтобы его властные полномочия были подтверждены документально в свете наличия серьезной оппозиции на окружающих территориях (напр., Аммон, Самария, ср. Езд.4).

2:8 «царских лесов» Многие толкователи полагают, что здесь речь идет о кедрах из Ливана, но это был бы очень дорогостоящий вариант изготовления бревен для стен и ворот. По всей видимости, здесь имеются в виду местные царские лесные угодья, поскольку (1) хранителем их был иудей (Асаф), и (2) слово, обозначающее их, это персидский термин «царский сад» (в Ефаме, ср. 4Цар.25:4).

□ **«крепости, которая при доме Божиим» (NASB – «...которая рядом с храмом»)** Эта же самая крепость внутри города упоминается в тексте 7:2. У иевусеев тоже была цитадель внутри крепостных стен, которую Иосиф Флавий называет «Барис» (*Древности*, 15.11.4). В Новом Завете

также говорится о крепости, подобной этой, в которой круглый год располагался военный гарнизон римских воинов (крепость Антония, ср. Деян.21:37; 22:24).

□ **«так как благодетельная рука Бога моего была надо мною»** Неемия хорошо знал, что главным источником успеха в этом деле был Бог Израилев. Бог Неемии – это Тот, единственный, Кого и нужно было прославлять (ср. ст. 18; Езд.1:1; 6:14,22; 7:27-28; 9:9). Бог использует людей, как евреев, так и неевреев, как верующих, так и неверующих, для исполнения Своего искупительного замысла по отношению ко всему человечеству (ср. Быт.12:3; Исх.19:5-6).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.2:9-10

⁹И пришел я к заречным областеначальникам и отдал им царские письма. Послал же со мною царь воинских начальников со всадниками. ¹⁰Когда услышал *сие* Санаваллат, Хоронит и Товия, Аммонитский раб, то им было весьма досадно, что пришел человек заботиться о благе сынов Израилевых.

2:9 «Послал же со мною царь воинских начальников со всадниками» Ездра не просил царя о выделении официального воинского сопровождения/охраны (ср. Езд.8:22). Неемия же, наоборот, использовал все официальные возможности, какие только мог. Оба этих великих мужа были духовными людьми, но исполняли они разные роли (Ездра – политический/духовный вождь, Неемия – политический/административный вождь).

2:10 «Санаваллат» Это вавилонское имя (BDB 702, «*Син* [богиня луны] дает жизнь», ср. 2:10,19; 3:33; 4:1; 6:1,2,5,12,14; 13:28). Санаваллат был правителем провинции Самария. Нам он известен по Элефантинским и Самаритянским папирусам. У его детей были яхвистские имена. Вернувшиеся из плена иудеи отказались принять его помощь (ср. Езд.4:3), что привело его в ярость.

□ **«Хоронит»** Это означает, что Санаваллат был родом из одного из двух городов под названием Вефорон/Беф-Орон; они оба располагались на территории, выделенной когда-то колону Ефрема (ср. И.Нав.10:10-14).

□ **«Товия»** Его имя означает «ЯХВЕ – мое благо» (BDB 375). Товия был аммонитянин, и он с враждебностью относился к Неемии и всем вернувшимся из плена иудеям (ср. 2:10,19; 3:35; 4:1; 6:1,12,14,17,19; 13:4,7,8).

□ **«раб» (NASB – «начальник»)** Буквально это слово означает «раб», «слуга» (BDB 713). Со временем этот термин стал почетным титулом человека, имеющего доступ к царскому двору. Интересно, что здесь не указывается, кому именно служил этот «раб», так что он не был рабом Санаваллата, а сам был начальствующим чиновником.

Вполне возможно, что он был правителем Аммона, как Неемия был правителем Иудеи, и оба они подчинялись сатрапу «провинции Заречье» (NASB). Его имя встречается в более поздних списках правителей Аммона. Если это так, то тогда эти три врага означали, что все руководители областей Заречья вокруг Иудеи были настроены к возвращенцам враждебно.

□ **«им было весьма досадно»** Здесь употреблен тот же самый термин (BDB 949), который используется в ст. 3 для описания состояния Неемии (ср. 13:8, где Неемия выбрасывает личные вещи Товии из комнаты при храме). Другие случаи его употребления в том же значении см. тесты Быт.48:17; 1Цар.8:6; 18:8; Ис.59:15; Ион.4:1.

Санаваллат и Товия всё еще злились (BDB 949, KB 1269, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) за то, что предложенная ими помощь в восстановлении храма была отвергнута (ср. Езд.4:3).

□ **«сынов Израилевых»** В этом идиоматическом выражении слово «Израилевых» (BDB 975, KB 442) указывает на новое имя Иакова, «Израиль», которое он получил после своего противоборства с ангелом (ср. Быт.32:28). Термин «Израиль» может означать:

1. Эль упорно добивается
2. Эль защищает
3. Эль борется

Все колена Израиля произошли от сыновей Иакова (ср. Быт.49:3-27; Исх.1:2-4, и два сына Иосифа, Ефрем и Манассия, также стали родоначальниками колен, ср. Быт.48:8-22).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.2:11-16

¹¹И пришел я в Иерусалим. И пробыв там три дня, ¹²встал я ночью с немногими людьми, бывшими при мне, и никому не сказал, что Бог мой положил мне на сердце сделать для Иерусалима; животного же не было со мною никакого, кроме того, на котором я ехал. ¹³И проехал я ночью через ворота Долины перед источником Драконовым к воротам Навозным, и осмотрел я стены Иерусалима разрушенные и его ворота, сожженные огнем. ¹⁴И подъехал я к воротам Источника и к царскому водоему, но там не было места пройти животному, которое было подо мною, - ¹⁵и я поднялся назад по лошине ночью и осматривал стену, и проехав опять воротами Долины, возвратился. ¹⁶И начальствующие не знали, куда я ходил и что я делаю: ни Иудеям, ни священникам, ни знатнейшим, ни начальствующим, ни прочим производителям работ я дотоле ничего не открывал.

2:11 «три дня» Возможно, это время было посвящено отдыху или молитве (ср. Езд.8:15,32).

2:12 Это говорит о том, что Неемия свое намерение обследовать истинное состояние городских стен поначалу держал в секрете (ср. ст. 16).

□ **«что Бог мой положил мне на сердце сделать»** Неемия был абсолютно уверен, что его мыслями и действиями руководит ЯХВЕ. Он был человеком молитвы, но также – и человеком действия.

2:13-15 Точное расположение их неизвестно. Результаты археологических раскопок показывают, что городская территория в пределах стен, восстановленных Неемией, была гораздо меньше, чем во времена Давида.

2:13 «осмотрел» Этот ГЛАГОЛ (BDB 960 I, KB 1304, *Qal*-ДЕЙСТВИТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ) часто используется в смысле надежды (*Peel*), поэтому здесь он может обозначать осмотр стен с точки зрения их восстановления.

2:14 «но там не было места пройти животному, которое было подо мною» Неемия не мог проехать там верхом из-за развалин.

2:16 Обратите внимание на упомянутые здесь различные группы людей. Обычно при описании состава всего общества перечислялись иудеи, священники, левиты и храмовые слуги, а этот перечень включает:

1. иудеев (основная часть вернувшихся из плена)

2. священников
3. знатнейших (глав родов/кланов, ср. 4:14; 6:17; 13:17; 3Цар.21:8)
4. начальствующих (вероятно, официальных представителей персидской власти)
5. прочих (рабочих, как рабов, так и самих вернувшихся пленников)

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.2:17-20

¹⁷И сказал я им: вы видите бедствие, в каком мы находимся; Иерусалим пуст и ворота его сожжены огнем; пойдем, построим стену Иерусалима, и не будем впредь в таком уничтожении. ¹⁸И я рассказал им о благодеявшей мне руке Бога моего, а также и слова царя, которые он говорил мне. И сказали они: будем строить, - и укрепили руки свои на благое дело. ¹⁹Услышав это, Санаваллат, Хоронит и Товия, Аммонитский раб, и Гешем Аравитянин смеялись над нами и с презрением говорили: что это за дело, которое вы делаете? уже не думаете ли возмутиться против царя? ²⁰Я дал им ответ и сказал им: Бог Небесный, Он благопоспешит нам, и мы, рабы Его, станем строить, а вам нет части и права и памяти в Иерусалиме.

2:17

NASB	«скверную ситуацию» (<i>синод.</i> – «бедствие»)
NKJV	«бедствие»
NRSV	«беду»
TEV	«какая беда»
NJB	«какое печальное состояние»

Это общий термин (BDB 948), обозначающий зло и его последствия (включая и последствия греха), который очень часто употребляется в Ветхом Завете. Зло нанесло тяжелый урон особенно Божему городу и храму, и результаты его сохранились надолго!

□ «пойдем, построим» Первый ГЛАГОЛ (BDB 229, KB 246) употреблен в форме *Qal*-ИМПЕРАТИВА, второй (BDB 124, KB 139) – в форме *Qal*-ИМПЕРФЕКТА в значении КОГОРТАТИВА.

2:18 Неемия рассказал руководителям города Иерусалима о том, как Бог расположил сердце персидского царя разрешить восстановление стен, да еще и оказать необходимую помощь в этом. Такое сочетание благорасположения со стороны Бога и царя вдохновило слушавших на совершение решительных действий (т.е., «они...укрепили руки свои на благое дело», BDB 304, *Peel*-ИМПЕРФЕКТ).

2:19 Здесь перечисляются главные противники планов Неемии по восстановлению стен:

1. Санаваллат Хоронит
2. Товия Аммонитянин
3. Гешем Аравитянин

□ «смеялись над нами и с презрением говорили» Первый ГЛАГОЛ (BDB 541, KB 532, *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ) всегда употребляется в негативном смысле (напр., 4:1; 2Пар.30:10; Иов.21:3; Пс.21:8).

Второй ГЛАГОЛ (BDB 102, KB 117, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) означает «относиться с презрением» (ср. 2Пар.36:16; Есф.3:6; Пс.21:7,25; Ис.53:5).

□ **«Гешем Аравитянин»** Об этом человеке есть упоминания в нескольких неканонических источниках. Он был влиятельным арабским вождем, возможно, «царем Кедара». См. пояснение в словаре NIDOTTE, т. 4, стр. 675-676.

□ **«уже не думаете ли возмутиться против царя»** Это было не что иное как обвинение в предательстве по отношению к Персии (ср. 6:6).

2:20 «Бог Небесный, Он благопоспешит нам» Этот же самый термин (BDB 852 П, KB 1026, здесь – *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ) используется и в тексте 1:11 (*Hiphil*-ИМПЕРАТИВ). Словарь NIDOTTE, т. 3, стр. 804, дает несколько его значений:

1. успех и благоприятствование тем, кто знает и исполняет Закон Божий, И.Нав.1:8; 1Пар.22:13; Пс.1:3
2. благоприятствование Божьему слову в успешном исполнении того, что угодно Богу, Ис.55:11
3. благоприятствование успешному исполнению заместительного жертвенного служения Страдающего Раба, Ис.53:10
4. успех и благоприятствование тем, кто искренне и усердно ищет Бога, 2Пар.26:5; Пс.117:25

Все эти значения отражают истину, записанную в тексте Неем.2:20: всякий истинный успех приходит от Бога, и он возможен только для тех, кто ищет Его, знает Его и слушается Его!

□ Это было уже второе, очень болезненное, отвержение какой-либо помощи со стороны полуяхвистских язычников. Первое, описанное в тексте Езд.4:1-5, было связано с восстановлением храма, и теперь это – с восстановлением городских стен.

□ **«нет части и права и памяти в Иерусалиме»** Первый термин, «часть» (BDB 324), означает «нет доли» или «нет выгоды» в чем-либо, и подразумевает отсутствие договора/соглашения или обязательств (напр., Быт.31:14; 2Цар.20:1; 2Пар.10:16).

Второй термин, «право» (BDB 842) используется в редком юридическом смысле или как законное право на что-либо (ср. 2Цар.19:28; NIDOTTE, т. 3, стр. 749).

Третий термин, «память» (BDB 272), означает «подтверждение гражданства» (ср. Есф.6:1). Он также может означать и «воспоминание с целью сделать частью чего-то».

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Перечислите шесть ветхозаветных книг после пленного периода.
2. Почему Неемия был таким расстроенным в стихе 3?
3. Назовите составные элементы молитвы Неемии.
4. Из какой другой библейской книги Неемия заимствует значительные сведения?

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 3

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Восстановление стены	Работы на стене	Восстановление стены Иерусалима	Как были восстановлены стены
3:1-5	3:1-2	3:1	3:1-8
		3:2a	
		3:2б	
	3:3-5	3:3	
		3:4a	
		3:4б	
		3:4в	
		3:5	
3:6-13	3:6-12	3:6	
		3:7	
		3:8a	
		3:8б	
		3:9	3:9-14
		3:10a	
		3:10б	
		3:11	
		3:12	
	3:13	3:13	
3:14-27	3:14	3:14	
	3:15-27	3:15	3:15-19
		3:16	
		Левиты, работавшие на восстановлении стены	
		3:17a	
		3:17б	
		3:17в	
		3:18	
		3:19	
		3:20	3:20-27
		3:21	
		Священники, работавшие на восстановлении стены	
		3:22a	
		3:22б	
		3:23a	
		3:23б	
		3:24	
		3:25a	
		3:25б -26	
		Другие строители	
		3:27	
3:28-32	3:28-32	3:28	3:28-32
		3:29	
		3:30a	
		3:30б	
		3:31	
		3:32	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») **ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ**

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПРЕДВАРИТЕЛЬНЫЕ ЗАМЕЧАНИЯ

- А. В 3-й главе упоминается сорок конкретных участков городской стены Иерусалима, и перечисление их идет в направлении «против часовой стрелки», начиная с Овечьих ворот в северо-восточном углу, рядом с купальней Вифезда (ср. Ин.5:2). Удачное и краткое рассмотрение этих участков приводится в «Комментарии к Ветхому Завету. Ездра и Неемия» [*Tyndale Commentary Series, “Ezra and Nehemiah”*], изд. «Тиндейл», стр. 84-90. Конкретное расположение большинства из них остается вполне правдоподобным, но все же предположением.
- Б. На основании археологических исследований, проведенных в Иерусалиме Кэтлин Кеньон [Kathleen Kenyon] нам известно, что длина этой стены была около 2600 метров, если не включать Северную стену, или 4150 метров вместе с Северной стеной. Большая часть стены требовала лишь значительных ремонтных работ, тогда как Восточная стена была построена заново вдоль вершины гребня холма. Эта новая стена строилась в спешном порядке, однако толщина ее была равна девяти футам.
- В. Неемия добился активного участия в восстановлении стены разных групп общества (т.е. торговцев, священников, жителей соседних городов), что совпадало с их собственными интересами.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.3:1-2

¹ И встал Елияшив, великий священник, и братья его священники и построили Овечьи ворота: они осветили их и вставили двери их, и от башни Меа осветили их до башни Хананела. ²И подле него строили Иерихонцы, а подле них строил Закхур, сын Имрия.

3:1 «Елияшив, великий священник» (NASB – «...первосвященник») Елияшив – внук Иисуса (ср. Езд.2:2), который был первосвященником во времена Зоровавеля. Это говорит о том, что священники и левиты активно участвовали в восстановлении стены, особенно той ее части, которая находилась рядом с храмом.

□ **«построили»** Этот древнееврейский ГЛАГОЛ (BDB 124) может означать как новое строительство, так и восстановительные работы, и даже простой ремонт. Вполне возможно, что это был символический акт со стороны руководящих священников, демонстрировавший их личную и энергичную поддержку всего этого строительного проекта.

□ **«Овечьи ворота»** По всей видимости, Овечьи ворота были непосредственно связаны с культом жертвоприношений (ср. Ин.5:2). Вероятно, эти ворота были самые близкие, через которые пригоняли к храму овец для жертвоприношений из Вифлеема.

□ **«они осветили их»** ГЛАГОЛ (BDB 872, 1073) здесь имеет форму *Peel*-ПЕРФЕКТА. Это было отдельное освящение для той конкретной части стены, которую восстановили священники и левиты, и оно никак не связано с общим освящением всей стены в целом, о котором говорится в книге Неемии позже (ср. 12:27-43).

Слово «осветили» дважды встречается в этом стихе, но сделано это сугубо в стилистических (параллельная структура) целях.

□ **«от башни Меа...до башни Хананела» (NASB – «до башни Сотни...до башни Хананел»)** Очевидно, эти башни относились к фортификационным сооружениям северной стены, располагавшимся рядом с храмом. Башня Сотни могла иметь отношение к элитному воинскому подразделению, которое находилось в этом укреплении. О башне Хананела есть упоминание в пророчестве о восстановлении Иерусалима в тексте Иер.31:38 (*синод.* – «башня Анамеила»).

3:2 «Иерихонцы» Среди участников восстановительных работ перечисляются несколько групп жителей разных городов Иудеи. Похоже, что все эти группы трудились над восстановлением тех участков стены и ворот, которые были ближайшими по отношению к их родным городам. Несколько удивительно то, что города, упомянутые в 3-й главе отличаются от перечня в тексте 11:25-36. Простого объяснения этому факту нет. Из текста Езд.2:34 нам известно, что в то время Иерихон был включен в состав провинции Иудея.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.3:3-5

³Ворота Рыбные строили уроженцы Сенаи: они покрыли их, и вставили двери их, замки их и засовы их. ⁴Подле них чинил стену Меремоф, сын Урии, сын Гаккоца; подле них чинил Мешуллам, сын Берехии, сын Мешизабела; подле них чинил Садок, сын Бааны; ⁵подле них чинили Фекойцы; впрочем знатнейшие из них не наклонили шеи своей поработать для Господа своего.

3:3 «Ворота Рыбные» Это могли быть еще одни ворота в северной стене, которые были связаны с дорогой, ведущей к Галилейскому морю и/или к городу Тиру (ср. 13:16), поскольку оттуда в Иерусалим поступала большая часть рыбы.

□ **«уроженцы Сенаи» (NASB – «сыновья Хассенаа»)** Часто места обретают свои названия по именам людей, которые там жили. Этот древнееврейский термин представляет собой имя одной из вернувшихся семей, упомянутой в тексте Езд.2:35, но здесь он употреблен с ОПРЕДЕЛЕННЫМ АРТИКЛЕМ, что подразумевает название места, возможно – селения.

□ **«покрыли их» (NASB – «уложили их бревна»)** Вполне возможно, что это древнееврейская идиома, обозначающая завершающие работы по возведению крыши (ср. Быт.19:8; 3Цар.6:15; 4Цар.6:5; 2Пар.3:7). В Библии NJB эти слова переводятся как «они изготовили раму» (т.е. каркас для крепления ворот).

3:4 «Меремоф» Этот человек упоминается в тексте Езд.8:33 вместе со своим отцом, что указывает на явную историческую связь между книгами Ездры и Неемии. О нем также сказано, что он помогал ремонтировать и другую секцию стены.

□ **«чинил»** Этот термин (BDB 304, KB 302, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ) употребляется 34 раза в стихах 4-32. Он, несомненно, подразумевает как ремонтно-восстановительные работы на старой стене, так и строительство новой стены, короче старой.

3:5 «Фекойцы» Удивительно, что об этих людях нет упоминаний в главах Езд.2 и Неем.7. Город Фекоя находился примерно в одиннадцать милях к югу от Иерусалима. Эта же группа людей упоминается снова в ст. 27.

□ **«знатнейшие из них не наклонили шею своей поработать для Господа своего» (NASB – «знатнейшие из них не поддержали труд своих хозяев»)** Это показывает, что поддержка восстановления стен Иерусалима не была единодушной. Похоже, что эти «знатнейшие» (BDB 12 [это другое слово, чем в 2:16]) относились к категории богатых людей и земельной аристократии города Фекоя (ср. 10:29). Они поступали прямо противоположно тому, как делал первосвященник в ст. 1.

Выражение «своих хозяев» (BDB 10, *адон*, «господ») является весьма необычным. По всей видимости, оно относится к Неемии (т.е. как форма МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА ВЕЛИЧИЯ), или же – к мастерам, которые руководили бригадами добровольных строителей (ср. ст. 9,12,16,17, 18,19), совершавшим этот Божий труд. Первый вариант, похоже, лучше подходит данному контексту.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.3:6-12

⁶Старые ворота чинили Иоиада, сын Пасаха, и Мешуллам, сын Бесодии: они покрыли их и вставили двери их, и замки их и засовы их. ⁷Подле них чинил Мелатия Гаваонитянин, и Иадон из Меронофа, с жителями Гаваона и Мицфы, подвластными заречному областеначальнику. ⁸Подле него чинил Уззиил, сын Харгаии, серебряник, а подле него чинил Ханания, сын Гараккахима. И восстановили Иерусалим до стены широкой. ⁹Подле них чинил Рефаия, сын Хура, начальник полуокруга Иерусалимского. ¹⁰Подле них и против дома своего чинил Иедаия, сын Харумафа, а подле него чинил Хаттуш, сын Хашавнии. ¹¹На втором участке чинил Малхия, сын Харима, и Хашшув, сын Пахаф-Моава; они же чинили и башню Печную. ¹²Подле них чинил Шаллум, сын Галлохеша, начальник полуокруга Иерусалимского, он и дочери его.

3:6 «Старые ворота» В Иерусалимской Библии они названы «ворота Нового квартала» (изменение в «Мишне Тора», ср. Соф.1:10), в то время как некоторые переводы просто используют древнееврейский термин *Иешана*, которым называлось селение к северу от Иерусалима (ср. 2Пар.13:19). Вполне возможно, что эти ворота находились в северо-западном углу огражденного новыми стенами города. Корень этого слова также может означать «старый» (ср. 2Пар.13:19). Старые, или Иешананские, ворота могут быть синонимом Ефремовым воротам из текста 12:39.

3:7 «с жителями Гаваона и Мицфы» Эти города находились в 4-5 милях к северу от Иерусалима.

□	
NASB	«чинил место официального пребывания правителя» (<i>синод.</i> – «чинил...подвластными...областена начальнику»)
NKJV	«ремонтровал резиденцию правителя»
NRSV	«которые были под юрисдикцией правителя»
TEV	«строил следующую часть, возле резиденции правителя»
NJB	«чинил ради правителя»

Буквально здесь сказано «для трона правителя». Поскольку в контексте речь идет о стене, то эти слова, очевидно, должны обозначать ту часть стены, которая примыкала к официальной резиденции сатрапа в Иерусалиме.

Если же понимать слово «трон» в смысле властных полномочий (NASB 1970, примечание), то тогда эта фраза становится метафорической и подразумевает власть (NET, «юрисдикция»). Почему жители городов, находившихся всего в четырех или пяти милях от Иерусалима, подчинялись другому правителю, остается необъяснимым, если только границы Иудеи не были еще ближе.

□ «заречному» (NASB – «провинции Заречье») «Заречье» – это было официальное персидское название территории Сирии и Палестины. Здесь имеется в виду река Евфрат.

3:8 «серебряник...Ханания, сын Гараккахима» (NASB – «из золотых дел мастеров... Ханания, один из парфюмеров») В этой главе все участники строительства поделены на разные группы по принципу принадлежности: (1) к конкретной профессии, (2) к конкретным городам, и (3) к конкретным семьям/родам, и за каждым из них были закреплены конкретные участки восстанавливаемой стены. Это также показывает, что уже в те дни в жизненном укладе еврейского народа существовали профессиональные гильдии (напр., торговцы, мастеровые).

□	
NASB	«восстановили» (<i>синод.</i> – «восстановили»)
NKJV, NRSV	«отремонтировали»
TEV	«построили»
NJB	«реставрировали»

Словарные значения BDB 738 II и KB 807 связывают этот термин с корнем угаритского происхождения, означающим «ремонтровать» или «восстанавливать». Остается под вопросом, ремонтировали ли строители стену, или же они отстраивали ее заново? Очевидный ответ – они делали и то, и другое. Часть старой стены была отремонтирована, а в других местах её строили заново, с учетом более кратких маршрутов, ведущих к торговым рядам.

В Септуагинте этот термин переводится словом, образованным от древнееврейского термина «оставлять» (BDB 736), что, таким образом, подразумевает изменение в местоположении новой стены.

□ **«стены широкой» (NASB – «Широкой стены»)** Эта стена располагалась с западной стороны (ср. 12:38). В тексте Иер.51:58 этот же самый термин (BDB 932) используется при описании толстой крепостной стены города Вавилона.

3:9

NASB «начальника половины округа Иерусалима»
(*синод.* – «начальник полуокруга Иерусалимского»)
NKJV «руководителя половины округа Иерусалима»
NRSV «правителя половины округа Иерусалима»
TEV «правителя половины Иерусалимского округа»
NJB «который был главой половины округа Иерусалима»

Термин, переведенный как «начальник» (BDB 978), это древнееврейское слово *rosh*, которое означает «начальник», «глава», «правитель», «руководитель», «военачальник», «князь». Вероятно, это был руководитель строительной бригады (ср. «чинил», ст. 9,12). В персидских документах говорится, что в те времена персы использовали несколько уровней административных чиновников (ср. ст. 12,16,17,18,19).

Термин «округ» (BDB 813) означает «круг» или «окружность». В «Акцентированной Библии» Ротерхэма [Rotherham, *The Emphasized Bible*] значится «правитель полуокруга». Это могло обозначать земли в окрестностях Иерусалима. В ассирийском языке этот термин означает «район», и именно в таком значении он чаще всего используется в Ветхом Завете (*синод.* – «округ»). Каждая секция стены была поделена между двумя бригадами, и у каждой был свой бригадир.

3:10 «против дома своего чинил» Это еще один пример того, как Неемия распределял участки стены для восстановления/строительства, т.е. он учитывал и личную заинтересованность в ремонте конкретного участка.

3:11 «Малхия, сын Харима» Имя «Малхия» означает «мой царь – ЯХВЕ» (BDB 575). В Ветхом Завете встречается несколько человек с таким именем. Однако вполне возможно, что сын и отец, упоминаемые в тексте Езд.10:31, это те же самые люди, о которых говорится здесь (ср. Меремоф, сын Урии, Езд.8:33; Неем.3:4).

□ **«они же» (NASB – «еще один участок»)** Это указывает на частичный характер всего этого перечня восстанавливаемых участков, поскольку первый участок нигде не упоминается. Такое же самое построение фразы встречается и в стихах 19-21,24 и 30.

□ **«башню Печную» (NASB – «башню Печек»)** Это еще один пример упоминания конкретных профессий (как и парфюмеров/аптекарей, пекарей, торговцев) применительно к местам проживания этих людей (напр., «улица хлебопек», ср. Иер.37:21). Очевидно, перемещенная стена строилась вдоль улицы с торговыми рядами. И те люди, чей повседневный труд был связан с этой улицей, помогали строить участки стены, располагавшиеся рядом с их «семейным бизнесом».

3:12 «Галлохеша» Этот термин или имя, «Галлохеш» (BDB 538), встречается только здесь и буквально означает «сплетник», «шептун». Некоторые толкователи видят в этом ссылку на семью прорицателей (ср. Пс.57:6, и «Библейские комментарии для толкователя» [*The Expositor's Bible Commentary*], т. 4, стр. 696-697), но это кажется совершенно невозможным в период такого страстного стремления иудеев строго следовать Закону Божьему. Этот же самый термин используется и в тексте Ис.26:16, «шептал молитву» (*синод.* – «изливал тихие моления»).

□ «он и дочери его» Для той культуры данный случай, когда дочери этого мужчины помогали ему в строительных работах, был крайне необычным. Он оказался настолько необычным, что о нем было указано отдельно!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.3:13

¹³Ворота Долины чинил Ханун и жители Заноаха: они построили их, и вставили двери их, замки их и засовы их, и еще чинили они тысячу локтей стены до ворот Навозных.

3:13 «Ворота Долины» Это были те самые ворота, с которых Неемия начинал свой ночной осмотр южных стен (затем западных, и после – восточных, ср. 2:13).

□ «Заноаха» Это селение, Заноах, располагалось в девяти милях к западу от Иерусалима.

□ «тысячу локтей» Единица измерения длины «локоть» равна расстоянию от конца среднего пальца руки до локтя у среднестатистического мужчины, и его величина варьировалась от восемнадцати до двадцати дюймов. Похоже, что участок стены такой длины был бы слишком большим, чтобы его могла отремонтировать бригада из небольшого селения, поэтому, по всей видимости, здесь просто указано расстояние между воротами Долины (середина западной стены, ведущей к долине сыновей Еннома) и Навозными воротами (южная оконечность стены).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.3:14

¹⁴А ворота Навозные чинил Малхия, сын Рехава, начальник Бефкаремского округа: он построил их и вставил двери их, замки их и засовы их.

3:14 «Бефкаремского округа» Селение Бефкарем располагалось недалеко от Фекои. Само это название означает «дом виноградника». Бефкарем также упоминается в тексте Иер.6:1, как высокое место, примерно в шести милях к югу от Иерусалима, сигнальный огонь на котором можно было увидеть издали. Некоторые толкователи считают, что Бефкарем был резиденцией персидского правителя (Учебная Библия NIV, стр. 698, примечание).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.3:15

¹⁵Ворота Источника чинил Шаллум, сын Колхозея, начальник округа Мицфы: он построил их, и покрыл их, и вставил двери их, замки их и засовы их, - он же чинил стену у водоема Селах против царского сада и до ступеней, спускающихся из города Давидова.

3:15 «Мицфы» Название «Мицфа» (BDB 859) буквально означает «сторожевая башня», и оно используется в обозначении нескольких городов и мест в Палестине. Конкретно эта Мицфа находилась либо в уделе колена Иуды (ср. И.Нав.15:38), либо в уделе колена Вениамина (ср. И.Нав.18:26). Мицфа в землях колена Вениамина чаще других упоминается в Ветхом Завете (точное место не известно, но, возможно, это холм в пяти милях к северу от Иерусалима).

□ **«покрыл их»** По всей видимости, над воротами сверху пристраивалась своего рода крыша. В стихах 3 и 6 слово «брёвна» (*синод.* – отсутств.) обозначает именно стропильные балки.

□ **«водоема Селах против царского сада»** Многие исследователи уверены, что это был бассейн источника Силоам, который находился на самом южном конце защищенного стеной города. Вода в него поступала по тоннелю от источника Геон, пробитому в скале во времена правления царя Езекии (701 г. до Р.Х.).

□ **«ступеней, спускающихся из города Давидова»** Давид захватил верхнюю часть холма, на котором располагался город Иевус (позже – Иерусалим), и сделал его своим городом. Он был окружен несколькими холмами. Городские стены располагались на склонах холмов, местами они проходили по ложбине. Со временем город стал разрастаться, и его северная окраина вышла за пределы городской стены.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.3:16-27

¹⁶За ним чинил Неемия, сын Азбука, начальник полуокруга Бефцурского, до гробниц Давидовых и до выкопанного пруда и до дома храбрых. ¹⁷За ним чинили левиты: Рехум, сын Вания; подле него чинил Хашавия, начальник полуокруга Кеильского, за свой округ. ¹⁸За ним чинили братья их: Баввай, сын Хенадада, начальник Кеильского полуокруга. ¹⁹А подле него чинил Езер, сын Исуса, начальник Мицфы, на втором участке, напротив вихода к оружейне на углу. ²⁰За ним ревностно чинил Варух, сын Забвая, на втором участке, от угла до дверей дома Елияшова, великого священника. ²¹За ним чинил Меремоф, сын Урии, сын Гаккоца, на втором участке, от дверей дома Елияшова до конца дома Елияшова. ²²За ним чинили священники из окрестностей. ²³За ними чинил Вениамин и Хашшув, против дома своего; за ними чинил Азария, сын Маасеи, сын Анании, возле дома своего. ²⁴За ним чинил Биннуй, сын Хенадада, на втором участке, от дома Азарии до угла и поворота. ²⁵За ним Фалал, сын Узая, напротив угла и башни, выступающей от верхнего дома царского, которая у двора темничного. За ним Федаия, сын Пароша. ²⁶Нефинеи же, которые жили в Офеле, починили напротив Водяных ворот к востоку и до выступающей башни. ²⁷За ними чинили Фекойцы, на втором участке, от места напротив большой выступающей башни до стены Офела.

3:16 «Бефцурского» (NASB – «Беф-цур») Название «Беф-цур» (BDB 112 и 813) означает «дом скалы». Этот город находился в пятнадцати милях к югу от Иерусалима.

□ **«до гробниц Давидовых и до выкопанного пруда и до дома храбрых»** Поскольку выражение «гробницы Давидовы» имеет форму МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА, то оно, очевидно, обозначает семейные захоронения (склеп) Давида. Современный вид горы Сион не соответствует тому, что на ней было в древности. Местонахождение «дома храбрых» не известно. Он мог располагаться в элитных кварталах, где жили воины Давида (ср. 2Цар.23:8-39; 1Пар.11:10), известные также как царские телохранители (ср. 3Цар.1:8,10; 1Пар.29:24).

«Выкопанный [NASB – ‘искусственный’] пруд» был сооружен при царе Езекии (ср. 4Цар.20:20; Неем.2:14). Он находился под стеной и служил источником пресной воды на случай осады города.

3:17 «левиты» Этот участок, на котором производились строительные и ремонтные работы, находился в южной секции новой городской стены. Почему левиты работали здесь, так далеко от храма, остается неясным. Не исключено, что как раз в этом месте были их дома (ср. ст. 20-22).

□ **«Кеильского»** Селение Кеил располагалось в восемнадцати милях к югу/юго-западу от Иерусалима, на прибрежной Палестинской равнине (ср. И.Нав.15:44).

3:18 «Баввай, сын Хенадада» Это имя не еврейское. Возможно, здесь присутствует ошибка переписчика, изменившего имя «Биннуй, сын Хенадада» из ст. 24, которое есть в Пешитте.

3:19,24 «на углу» (NASB – «на Углу») Этот поворот в Иерусалимской стене упоминается также в ст. 24,25 и в тексте 2Пар.26:9. Он находился недалеко от дворца (ср. ст. 25; IDB, т. 1, стр. 137). Очевидно, это был участок стены от источника Геон и до оружейного арсенала (ZPBE, т. 1, стр. 168). Сама стена была прямая, поэтому название могло отражать какой-то элемент внутренней планировки, типа угла здания или открытого двора.

3:20 «ревностно чинил» Термин, переведенный здесь как «ревностно» (от корня «гореть, пылать»), выглядит весьма необычно, поскольку во всем этом перечне он встречается однажды, только в данном стихе. Был ли Варух единственным «ревностным» работником? МЕСТОИМЕНИЕ «ним» и это ПРИЛАГАТЕЛЬНОЕ пишутся почти полностью одинаково. В словаре BDB (354) говорится, что здесь присутствует ошибка переписчика (дигтография). В Септуагинте это ПРИЛАГАТЕЛЬНОЕ отсутствует.

□ **«Забвая»** Так это имя, «Забвай», записано в Масоретском тексте, но примечание в нем говорит, что читать нужно как «Заккай», что соответствует Пешитте, Вульгате и нескольким древнееврейским манускриптам.

□ **«до дверей дома Елияшова, великого священника»** Здесь начинается целая серия новых географических ориентиров, связанных с собственными домами строителей. Многие толкователи полагают, что от этого места начинается новое направление стены, вдоль восточной гряды.

3:22

NASB	«священники, люди из долины» (<i>синод.</i> – «священники из окрестностей»)
NKJV, Пешитта	«священники, люди с равнины»
NRSV	«священники, люди из окрестностей»
TEV	«священники из мест вокруг Иерусалима»
NJB	«священники, которые жили в этом округе»
LXX	«священники, люди из Акиккара»

Память об осаде Иерусалима сохранилась и передавалась через семьи, которые остались в живых. Никто не хотел жить во вновь отстроенном городе (ср. 11:1-2). Так и священники, которые восстанавливали этот участок стены, сами жили в пригороде и в окрестностях Иерусалима.

Термин «долина» буквально означает «круг, окружность» (BDB 503), но здесь он используется в особенном смысле, как «равнина» или низменность, долина.

3:25 «двора темничного» Если это то же самое место, которое упоминается и в тексте Иер.32:2, то оно находилось возле царского дворца.

3:26 «Нефинеи» (NASB – «храмовые слуги») См. пояснение к тексту Езд.2:43.

□ **«в Офеле»** Название «Офел» (BDB 779 I) обозначает холмистую местность на востоке между горами Сион и Мориа (ср. 2Пар.27:3; 33:14; Ис.32:14; Мих.4:8).

□ **«Водяных ворот»** Эти ворота были в восточной стене города, и именно здесь собирался народ, чтобы слушать Закон Божий, который читал им Ездра (ср. 8:1-8).

3:27 «Фекойцы» См. пояснение к тексту Неем.3:5.

□ **«большой выступающей башни»** По всей вероятности, рядом с Водяными воротами было две башни, одна из которых была значительно больше другой.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.3:28-32

²⁸Далее ворот Конских чинили священники, каждый против своего дома. ²⁹За ними чинил Садок, сын Иммера, против своего дома, а за ним чинил Шемаия, сын Шехании, сторож восточных ворот. ³⁰За ним чинил Ханания, сын Шелемии, и Ханун, шестой сын Цалафа, на втором участке. За ним чинил Мешуллам, сын Берехии, против комнаты своей. ³¹За ним чинил Малхия, сын Гацорфия, до дома нефинеев и торговцев, против ворот Гаммифкад и до угольного жилья. ³²А между угольным жильем до ворот Овечьих чинили серебряники и торговцы.

3:28 «ворот Конских» С этими воротами возникало некоторое недоразумение, поскольку, похоже, такое название было у двух ворот: одни ворота находились внутри города (ср. 4Цар.11:16; 2Пар.23:15), а другие – в городской крепостной стене (ср. Иер.31:40). Ворота, о которых идет речь здесь, находились в восточной стене, недалеко от храма и рядом с Восточными воротами.

3:29 «сторож» Тогда у иудеев было несколько отрядов привратников. См. пояснение к тексту Езд.2:42.

□ **«восточных ворот» (NASB – «Восточных...»)** Это храмовые ворота, о которых есть упоминания в текстах Иез.10:19; 11:1; 40:6,10. Через эти ворота должен был прийти грядущий Мессия. Современная стена Иерусалима – не та, которая была построена изначально, а та, которую построили мусульмане в новозаветный период. Многие еврейские археологи убеждают нас, что современная стена выше Восточных ворот не совпадает в точности с расположением древних Восточных ворот.

3:31

NASB «ворот Проверки»
(*синод.* – «ворот Гаммифкад»)

NKJV, REV,
NJB, LXX «ворот Мифкад»

NRSV «ворот Господина»

Употребленный в названии ворот термин (BDB 824) может означать «место господина» (ср. 2Цар.24:9; 1Пар.21:5), «назначенное место», «распоряжение» (ср. 2Пар.31:13), или «дом стражи» (ср. Иер.52:11). Эти ворота располагались также в восточной стене, несколько севернее Восточных ворот.

□ **«угольного жилья» (NASB – «горницы на углу»)** Так здесь названа самая северная точка восточной стены, где стена резко изменяла направление. Следующими были Овечьи ворота, в северной стене (ср. 3:1).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Почему так трудно установить точное местонахождение разных объектов древнего города Иерусалима?
2. Почему города, упомянутые в главе 3 отличаются от перечня городов в главе 11?

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](#)

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 4

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Стена защищена от воздействия противников	Беспокойства для строителей (4:1-7:5)	Неемия побеждает противников строительных работ	Действия иудейских противников
			3:33-37 (согласно нумерации стихов по МТ)
4:1-3	4:1-5	4:1-2	
		4:3	
4:4-5		4:4-5	
4:6-9	4:6	4:6	3:38
	4:7-9	4:7-9	4:1-2
4:10-12	4:10-14	4:10	4:3-5
		4:11-13	
4:13-14			4:6-9
		4:14-15	
4:15-18	4:15-20		
		4:16-21	4:10-17
4:19-20			
4:21-23	4:21-5:5		
		4:22-23	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.4:1-3

¹Когда услышал Санаваллат, что мы строим стену, он рассердился и много досадовал и издевался над Иудеями; ²и говорил при братьях своих и при Самарийских военных людях, и сказал: что делают эти жалкие Иудеи? неужели им это позволяют? неужели будут они приносить жертвы? неужели они когда-либо кончат? неужели они оживят камни из груд праха, и притом пожженные? ³А Товия Аммонитянин, бывший подле него, сказал: пусть их строят; пойдет лисица, и разрушит их каменную стену.

4:1 В Масоретском тексте этот абзац изложен в стихах 33-35 главы 3, но в большинстве английских переводов он является началом 4-й главы, т.е. 4:1-3.

□ «Санаваллат» См. пояснение к тексту 2:10.

□ «он рассердился» (NASB – «...взбесился») Этот древнееврейский ГЛАГОЛ (BDB 354, KB 351, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) произошел от арамейского ГЛАГОЛА, означавшего «гореть». Со временем его стали употреблять метафорически для описания приступов сильного гнева, ярости. Этот же самый корень в тексте 3:20 переводится как «ревностно» (в положительном смысле).

□ «много досадовал» Это еще один ГЛАГОЛ (BDB 494, KB 491) в форме *Qal*-ИМПЕРФЕКТА, усиленный ГЛАГОЛОМ в форме *Hiphil*-ИНФИНИТИВА АБСОЛЮТНОГО (BDB 915 I, KB 1176). В переводах TEV и NJB эти описания Санаваллата объединены в один текст.

□ «издевался» Этот ГЛАГОЛ (BDB 541, KB 532 *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ) также употреблен по отношению к Санаваллату и в тексте 2:19.

□ «над Иудеями» Первоначально этим термином называли колена Иуды и территорию, на которой оно обитало (ср. И.Нав.15), и, в силу этого, всех потомков Иуды, сына Иакова. После распада Объединенного Израильского царства (Саул, Давид и Соломон) в 922 г. до Р.Х. этим словом стали называть Южное царство.

В конце концов это слово стали употреблять для обозначения всех потомков патриархов, которые поклонялись ЯХВЕ, и особенно – в книгах Иеремии (седьмой век), Неемии и Есфирь (послепленный период).

Это слово также стало и другим названием евреев (ср. 4Цар.18:26,28; 2Пар.32:18; Ис.36:11,13; Неем.13:24).

4:2

NASB	«богатых людей Самарии» (<i>синод.</i> – «Самарийских военных людях»)
NKJV, NRSV	«армии Самарии»
TEV	«Самаритянских войск»
NJB	«аристократии Самарии»

Этот древнееврейский корень (BDB 298) можно понимать двояко:

1. как выражение «быть сильным/крепким/прочным» в значении надежности фортификационных сооружений или характеристики боевой силы воинов (#2 и 3)

2. как выражение «быть сильным/могущественным/состоятельным» в метафорическом смысле, означающем силу и власть богатства (#1 и 4)

Серия вопросов в ст. 2 представляет собой стремление издевательски высмеять сами планы иудеев по восстановлению городской стены.

□

**NASB, NKJV,
NRSV**

«хилые иудеи»
(*синод.* – «жалкие Иудеи»)

TEV

«несчастные»

NJB

«презренные»

Это ПРИЛАГАТЕЛЬНОЕ (BDB 51) образовано от ГЛАГОЛА (BDB 51, KB 63, *Pual*), который часто используется в книгах пророков (*Piel*) для описания:

1. потери плодovitости, Иер.15:9
2. состояния жителей разоренных земель, Ис.24:4; Ос.4:3
3. укреплений, утративших свои защитные свойства, Иер.14:2; Плач.2:8
4. высохших полей или урожая, Ис.16:8; Иоил.1:10; Наум.1:4
5. высохшей земли, Ис.33:9

□

NASB

«Неужели они собираются восстановить это сами»
(*синод.* – «неужели им это позволяют»)

NKJV

«Неужели они защитят себя [стеной]»

NRSV

«Неужели они восстановят всё это»

TEV

«Неужто они намерены восстановить город»

NJB

«Не собираются ли они бросить это»

Некоторые ученые считают, что здесь присутствует ошибка переписчика, и вместо слова «сами» должно быть написано слово «Бог». Тогда вопрос будет звучать так: «Неужели Бог восстановит это?» Но такого варианта нет ни в одной из древних рукописей. Это предположение записано только в примечании в Штутгартской древнееврейской Библии [*Biblia Hebraica Stuttgartensia*], стр. 1435.

В том же варианте, как это есть, похоже, что эти два древнееврейских слова обозначают иудеев, которые задумали осуществление этого строительного проекта. И слова эти подразумевают, что они переоценили свои способности.

□ «неужели они оживят камни из груд праха, и притом пожженные» Термин «оживлять» (BDB 310, KB 309, *Peel*-ИМПЕРФЕКТ) обычно используется по отношению к живым существам. Но здесь и в тексте 1Пар.11:8 персонифицируются крепостные сооружения Иерусалима, которым как бы возвращены жизнь и здоровье.

Стены Иерусалима, разрушенные Навуходоносором, были построены из белого известняка. При сильном нагревании от огня он терял свою твердость и прочность и просто рассыпался как песок.

Кроме того, что камни были хрупкими, они были еще и такими большими, что их очень трудно было поднять наверх, чтобы уложить в нужном месте. Навуходоносор в свое время сжег все ворота, балки и опоры, а камни сбросил вниз, в долину.

4:3 Товия (ср. 2:10) продолжает издевательские насмешки Санаваллата, употребив известную идиому. Дело в том, что лисицы и шакалы – это животные, которые были способны забираться на самый верх крепостной стены. И Товия утверждает, что всё это иудейское сооружение настолько

слабо и плохого качества, что даже эти животные смогут разрушить его, просто надавив на стену своим малым весом.

Вполне возможно, что Товия выбрал именно эту идиому потому, что шакалы ассоциировались с разрушенными и проклятыми городами (ср. Пс.63:10; Плач.5:18; Иез.13:4).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.4:4-5

⁴Услыши, Боже наш, в каком мы презрении, и обрати ругательство их на их голову, и предай их презрению в земле пленения; ⁵и не покрой беззаконий их, и грех их да не изгладится пред лицом Твоим, потому что они огорчили строящих!

4:4 В книге Неемии особенно подчеркивается молитвенная жизнь самого Неемии. В стихах 4-5 он умоляет Бога защитить Свой народ и наказать их врагов. В этой его мольбе к Богу используется три ГЛАГОЛА в форме ИМПЕРАТИВА.

□ **«Услыши»** Этот ГЛАГОЛ (BDB 1033, KB 1570, *Qal*-ИМПЕРАТИВ) означает «слышать так, чтобы делать». Он часто используется в книге Второзаконие для побуждения народа завета сохранять верность завету (ср. Вт.4:1; 5:1-7; 6:4; 9:1; 20:3; 27:9). Здесь же Неемия призывает Бога быть верным Его заветным обетованиям о защите Своего народа.

□ **«в презрении...презрению» (NASB – «...разорению»)** Возможно, здесь присутствует игра слов, основанная на созвучии двух этих древнееврейских терминов (BDB 100 и 103).

□ **«обрати...предай»** Здесь первый ГЛАГОЛ (BDB 996, KB 1427) имеет форму *Hiphil*-ИМПЕРАТИВА, второй (BDB 678, KB 733) – форму *Qal*-ИМПЕРАТИВА. Оба они выражают мольбу к Богу.

□ **«ругательство»** Этот термин означает (BDB 357) язвительные насмешки над врагами (ср. 5:9). Он часто встречается в книге пророка Иеремии.

Неемия просит Бога, чтобы Он сделал им то, чего они желают Божьему народу (идиома «на их голову»). Он даже просит об их изгнании, чтобы они оказались в плену!

4:5

NASB, TEV	«Не прости» (<i>синод.</i> – «не покрой»)
NKJV, NRSV	«не покрой»
NJB	«не прости»

Буквально здесь записана отрицательная форма ГЛАГОЛА «покрывать» (*ksh*, BDB 491, KB 487, *Peel*-ЮССИВ). Образованное от него СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ передает значения «укрытие, тайник, что-то припрятанное» или «то, что скрывается, утаивается, умалчивается». Этот ГЛАГОЛ редко используется в значении «прощать», но обычно он синонимичен ГЛАГОЛУ *kpr* (BDB 497). В тексте Иер.18:23, на который, похоже, ссылается Неемия, он заменяет *ksh* на *kpr* (см. NIDOTTE, том 2, стр. 692).

□ **«беззаконий...грех»** Первый термин (BDB 730) означает «изгибать» или «искривлять». Он стал метафорой, означающей искажение Божьего закона или его неисполнение (напр., Быт.15:16; Исх.20:5,6; Лев.16:22). Термины «прямой, правильный, верный», «справедливый, истинный» и

«прямой, неизогнутый» используются для описания характера Бога и Его слова (см. частную тему «Праведность» ниже). Отклонение от этого стандарта – это грех, мятеж.

Основное значение второго термина (BDB 308) – «не попасть в цель, промахнуться». Он подразумевает нарушение Божьего закона (напр., Лев.4:2). Это самый распространенный термин, обозначающий грех в Ветхом Завете.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ПРАВЕДНОСТЬ

Тема праведности является настолько чрезвычайно важной, что всякий исследователь Библии просто обязан уделить ей достаточно внимания для ее глубокого изучения.

В Ветхом Завете характер Бога представляется как «справедливый» и «праведный» (ГЛАГОЛ, BDB 842, KB 1003; СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ МУЖСКОГО РОДА, BDB 841, KB 1004; СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ ЖЕНСКОГО РОДА, BDB 842, KB 1006). Используемый здесь месопотамский термин происходит от названия речного тростника, который использовали в качестве инструмента для измерения и оценки горизонтальной прямолинейности стен и заборов. Бог выбрал именно этот термин, чтобы им, в образной форме, описывали Его собственную природу. Он Сам и есть та верная мера, граница, линия (линейка), относительно которой оценивается всё в этом мире. Такое понимание является утверждением не только Божьей праведности, но и Его права судить.

Человек был создан по образу и подобию Божьему (ср. Быт.1:26-27; 5:1,3; 9:6). Человеческий род был сотворен для тесного, дружеского общения с Богом (т.е. Быт.3:8). Само по себе всё остальное творение является сценой, фоном, на котором происходит взаимодействие Бога с человечеством. Бог желает, чтобы Его высшее творение, люди, знали Его, любили Его, служили Ему и были похожи на Него! Преданность человечества была испытана (Быт.3), и его родоначальники, первая супружеская пара, не выдержали испытания. В результате этого добрые отношения между Богом и человеком разрушились (ср. Быт.3; Рим.5:12-21).

Бог дал обещание исправить положение и восстановить прежние отношения (ср. Быт.3:15; см. частную тему «Извечный искупительный замысел ЯХВЕ»). Он исполняет это по Своей собственной воле и через Своего собственного Сына. Самим людям было не под силу удалить эту пропасть (ср. Рим.1:18-3:20; Отк.5).

После грехопадения человека первым шагом Бога по исполнению Им Своего намерения было введение понятия завета, основанного, с одной стороны, на Его приглашении и побуждении и, с другой – на соответствующем отклике человека, раскаявшегося, исполненного веры и послушания (ср. Иер.31:31-34; Иез.36:22-38). Вследствие своего грехопадения, люди были неспособны совершить необходимое действие (ср. Рим.3:21-31; Гал.3). Бог Сам вынужден был проявить инициативу, чтобы вернуть в прежнее состояние нарушающих завет людей. Он совершил это посредством:

1. объявления грешного человека праведным благодаря совершенному Христом служению (судебная, или юридическая, праведность)
2. бесплатного (даром), по благодати, наделения человека праведностью благодаря совершенному Христом служению (вмененная праведность)
3. обеспечения пребывания в человеке Святого Духа, производящего праведность (т.е. хриstopодбие, восстановление образа Божьего)
4. возрождения отношений Эдемского сада (сравните Быт.1-2 и Отк.21-22) (праведность отношений)

Однако Бог требует от людей ответа, соответствующего завету. Он определяет условия (т.е. дает даром, по благодати, ср. Рим.5:8; 6:23) и обеспечивает всем необходимым, но человек сам должен ответить Ему однажды и отвечать в последующем:

1. покаянием

2. проявлением веры
3. жизнью в послушании
4. постоянством и непоколебимостью веры

Следовательно, праведность – это взаимообразное действие по завету между Богом и Его высшим творением. Основанием для него являются характер Бога, служение Иисуса Христа и возможности Святого Духа, которым каждый человек лично и с постоянством должен отвечать соответственно и подобающим образом. Всё это входит в понятие «оправдание по вере» (т.е. Еф.2:8-9). Суть этого понятия раскрывается в Евангелиях, но только другими словами. Его описание первым дал Павел, который употребляет термин «праведность» в разных его формах более 100 раз.

Павел, будучи хорошо подготовленным раввином, использует слово *dikaionē* в еврейском понимании термина *tsaddiq*, взятое из Септуагинты, а не из греческой литературы. В греческих текстах этим словом обычно обозначали того, кто умел приспособливаться и к ожиданиям Бога, и к интересам общества (напр., Ной, Иов). В еврейских же текстах оно всегда находилось в ряду терминов завета (см. частную тему «Завет»). ЯХВЕ – справедливый, этичный и нравственный Бог. Он желает, чтобы в Его народе отражался и Его характер. Искупленное человечество становится новым творением (ср. 2Кор.5:17; Гал.6:15). Эта новизна проявляется в новом благочестивом образе жизни (ср. Мф.5-7; Гал.5:22-24; Послание Иакова; 1-е Иоанна). Поскольку Израиль представлял собой теократическое общество, в нем не существовало четкой границы между мирским (общественными нормами) и божественным (Божьей волей). Это различие выражается посредством еврейских и греческих терминов, которые переводятся на английский язык соответственно как «justice – справедливость» (по отношению к обществу) и «righteousness – праведность» (в отношении религии).

Евангелие (Благая Весть) Иисуса Христа состоит в том, что падшее человечество вновь восстановлено для общения с Богом. И суть парадокса Павла в том, что Бог через Христа оправдывает виновных. Это произошло благодаря любви, милости и благодати Отца; жизни, смерти и воскресению Сына; побуждающим действиям Святого Духа, влекущим человека к Евангелию. Оправдание – это независимое действие Бога, но результат его должен проявиться в благочестии (это точка зрения Августина, которая отражала как акцент реформаторов на свободной доступности Евангелия для каждого, так и позицию римских католиков, считавших особо важной особенностью измененную жизнь в любви и верности). Реформаты трактуют термин «праведность Бога» как форму ОБЪЕКТНОГО РОДИТЕЛЬНОГО ПАДЕЖА (т.е. действие, позволившее грешному человечеству быть вновь принятым Богом [позиционное освящение]), в то время как для католиков это форма СУБЪЕКТНОГО РОДИТЕЛЬНОГО ПАДЕЖА, предполагающая собой процесс постепенного преобразования в подобие Богу (практическое прогрессирующее освящение). В действительности же верно и то, и другое вместе!

На мой взгляд, вся Библия от Быт.4 и до Отк.20, по сути своей представляет запись того, как Бог осуществлял Свой замысел по восстановлению эдемских отношений. Библия начинается с описания прекрасных взаимоотношений Бога и человека в земных условиях (ср. Быт.1-2), и Библия завершается тем же состоянием (ср. Отк.20-21). Божий образ будет восстановлен и Его замысел – исполнен!

Чтобы подтвердить вышеизложенные размышления, просмотрите специально подобранные для этого новозаветные тексты, поясняющие определенное греческое сочетание слов.

1. Бог праведный (часто связывается с пониманием Бога как Судьи):
 - а) Римлянам 3:26
 - б) 2 Фессалоникийцам 1:5-6
 - в) 2Тимофею 4:8
 - г) Откровение 16:5
2. Иисус праведный:

- а) Деяния Апостолов 3:14; 7:52; 22:14 (титул Мессии)
 - б) Матфея 27:19
 - в) 1Иоанна 2:1,29; 3:7
3. Суть Божьей воли для Его творения – праведность:
- а) Левит 19:2
 - б) Матфея 5:48 (ср. 5:17-20)
4. Божьи средства наделения праведностью и созидания праведности:
- а) Римлянам 3:21-31
 - б) Римлянам 4
 - в) Римлянам 5:6-11
 - г) Галатам 3:6-14
5. Дарованное Богом:
- а) Римлянам 3:24; 6:23
 - б) 1Коринфянам 1:30
 - в) Ефессянам 2:8-9
6. Принятое по вере:
- а) Римлянам 1:17; 3:22,26; 4:3,5,13; 9:30; 10:4,6,10
 - б) 1Коринфянам 5:21
7. Через деяния Сына:
- а) Римлянам 5:21
 - б) 2Коринфянам 5:21
 - в) Филиппийцам 2:6-11
8. Воля Бога в том, чтобы Его последователи были праведными и благочестивыми:
- а) Матфея 5:3-48; 7:24-27
 - б) Римлянам 2:13; 5:1-5; 6:1-23
 - в) Ефессянам 1:4; 2:10
 - г) 1Тимофею 6:11
 - д) 2Тимофею 2:22; 3:16
 - е) 1Иоанна 3:7
 - ж) 1Петра 2:24
9. Бог будет праведностью судить мир:
- а) Деяния Апостолов 17:31
 - б) 2Тимофею 4:8

Праведность – характерное свойство Бога, даром данное через Христа (дар благодати) грешному человечеству. Она представляет собой:

1. установление Бога
2. дар от Бога
3. результат деяний Христа
4. образ жизни, которым следует жить

Но становление человека праведным – это также и процесс, который должен совершаться непрерывно и настойчиво, вплоть до дня Второго Пришествия. Правильные отношения с Богом восстанавливаются в момент обретения спасения, но их развитие происходит на протяжении всей жизни, притом так, чтобы человек обязательно встретился с Богом лицом к лицу (ср. 1Ин.3:2) либо сразу после своей смерти, либо при Втором Пришествии Христа.

Перед вами хорошая цитата, взятая из книги «Словарь Павла и его Посланий» издания IVP (*Dictionary of Paul and His Letters* from IVP):

«Кальвин, гораздо более чем Лютер, придает особое значение той стороне праведности Бога, которая свойственна отношениям человека с Ним. Во взгляде Лютера на Божью праведность, по всему, больше уделяется внимания аспекту оправдания. Кальвин же

подчеркивает удивительную природу передачи или надления нас праведностью Божьей» (стр. 834).

С моей точки зрения, в отношениях верующих с Богом существует три аспекта:

1. Евангелие – это Личность (Восточная Церковь и позиция Кальвина)
2. Евангелие – это истина (позиция Августина и Лютера)
3. Евангелие – суть, измененная жизнь (позиция католиков)

И дело в том, что все они верны и должны применяться также совместно, чтобы формировать здоровое, крепкое, библейское христианство. Если значение какого-либо из названных аспектов преувеличивается, или, наоборот, недооценивается, то в результате обязательно возникают проблемы.

Мы должны принять Иисуса Христа!

Мы должны верить Евангелию!

Мы должны стремиться к христоподобию!

□ **«не изгладится»** Стих 5 начинается с двух ОТРИЦАТЕЛЬНЫХ параллельных строк. Термин «изглаживать» (BDB 562, KB 567, *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА) представляет собой метафору, обозначающую удаление чего-либо из чьей-то памяти (ср. Иер.23:18). Неемия просит Бога «не прощать» и «не изглаживать» из Своей памяти слова, сказанные врагами иудеев.

□

NASB

«потому что они деморализовали строителей»

(*синод.* – «потому что они огорчили строящих»)

NKJV

«потому что они вызывали Твой гнев на глазах у строителей»

NRSV

«потому что они швыряли оскорбления в лицо строителям»

TEV

«потому что они оскорбляли нас, занимавшихся строительством»

NJB

«потому что они оскорбляли строителей прямо в лицо»

Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 494, KB 491, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ) означает «вызывать гнев». Он часто используется в случаях, когда кто-то/что-то вызывает гнев Бога (напр., 2Пар.28:25, ср. NKJV), но контекст требует это отнести на счет ухудшения результатов работы и усердия иудеев-добровольцев (не профессиональных строителей).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.4:6

«Мы однако же строили стену, и сложена была вся стена до половины ее. И у народа доставало усердия работать.»

4:6 «до половины ее» Несостоятельность обвинений Товии Аммонитянина в ст. 3 по части плохого качества стен была доказана археологическими раскопками, проведенными Кэтлин Кеньон [Kathleen Kenyon], и которые показали, что стены, построенные под руководством Неемии, имели толщину девять футов. И вместе с тем, этот стих содержит некоторую неоднозначность (т.е. «сложена была вся стена до половины ее»). Слово «половина» (BDB 345) могло относиться (1) к высоте (большинство английских переводов); (2) к длине (ср. Пешитта; «Акцентированная Библия» Ротерхэма [Rotherham, *The Emphasized Bible*], стр. 482); (3) к ширине; или (4) употреблено в качестве метафоры, обозначающей незавершенную работу.

□ **«у народа доставало усердия работать» (NASB – «народ был настроен работать»)** Буквально здесь употреблено слово «сердце». См. частную тему ниже.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: СЕРДЦЕ

Греческий термин *kardia*, используемый в Септуагинте и Новом Завете, передает значение соответствующего древнееврейского слова *lēb* (BDB 523, KB 513). Он употреблялся в нескольких смыслах (ср. Бауэр, Арндт, Гингрих и Данкер, «Греческо-английский словарь» [Baueg, Arndt, Gingrich and Danker, *A Greek-English Lexicon*], стр. 403-404):

1. центр физической (телесной) жизни, образное обозначение человека (ср. Деян.14:17; 2Кор.3:2-3; Иак.5:5)
2. центр духовной (нравственной) жизни:
 - а) Бог знает сердце (ср. Лк.16:15; Рим.8:27; 1Кор.14:25; 1Фес.2:4; Отк.2:23)
 - б) духовная жизнь человека (ср. Мф.15:18-19; 18:35; Рим.6:17; 1Тим.1:5; 2Тим.2:22; 1Пет.1:22)
3. центр разумной, мыслительной жизни (т.е. интеллект, ср. Мф.13:15; 24:48; Деян.7:23; 16:14; 28:27; Рим.1:21; 10:6; 16:18; 2Кор.4:6; Еф.1:18; 4:18; Иак.1:26; 2Пет.1:19; Отк.18:7; сердце как синоним разума в 2Кор.3:14-15 и Фил.4:7)
4. место средоточия воли (ср. Деян.5:4; 11:23; 1Кор.4:5; 7:37; 2Кор.9:7)
5. центр эмоций (ср. Мф.5:28; Деян.2:26,37; 7:54; 21:13; Рим.1:24; 2Кор.2:4; 7:3; Еф.6:22; Фил.1:7)
6. уникальное место действия Святого Духа (ср. Рим.5:5; 2Кор.1:22; Гал.4:6 [т.е. Христос в нашем сердце, Еф.3:17])
7. Слово «сердце» – способ образного обозначения всей человеческой личности в целом (ср. текст Мф.22:37, цитирующий Вт.6:5). Мысли, побуждения и действия, присущие сердцу, дают полное представление о конкретном человеке. В Ветхом Завете встречается несколько необычных употреблений этого термина:
 - а) Быт.6:6; 8:21: «Бог восскорбел в сердце Своем» (также, Ос.11:8-9)
 - б) Вт.4:29; 6:5; 10:12: «всем сердцем твоим и всею душою твоею»
 - в) Вт.10:16; Иер.9:26: «необрезанное сердце», и Рим.2:29
 - г) Иез.18:31-32: «новое сердце»
 - д) Иез.36:26 «новое сердце» в противоположность «каменному сердцу» (ср. Иез.11:19; Зах.7:12)

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.4:7-9

⁷Когда услышал Санаваллат и Товия, и Аравитяне, и Аммонитяне, и Азотяне, что стены Иерусалимские восстанавливаются, что повреждения начали заделываться, то им было весьма досадно. ⁸И сговорились все вместе пойти войною на Иерусалим и разрушить его. ⁹И мы молились Богу нашему, и ставили против них стражу днем и ночью, для спасения от них.

4:7 «Санаваллат и Товия, и Аравитяне, и Аммонитяне, и Азотяне» Весьма необычно, что Товия здесь перечисляется вместе с Санаваллатом, а не с аммонитянами (ср. 2:10). Географически Санаваллат (правитель Самарии, столицы древнего Израиля) находится на севере, аравитяне (**NASB** – «арабы»; тогда – народ Кедара, теперь – персидская провинция, ср. 2:19) – на юге, аммонитяне (народ, теперь – персидская провинция) – на востоке, и Азотяне (**NASB** – «ашдоццы»; жители древнего филистимского города) – на западе, и это всё показывает, что иудеи были окружены врагами со всех сторон.

□ «стены...восстанавливаются» (NASB – «ремонт стен продолжается») Буквально этот термин, переведенный здесь как «ремонт» (BDB 74), означает «исцеление». Он используется метафорически в данном стихе по отношению к стенам Иерусалима, а в тексте 2Пар.24:13 – по отношению к храму.

□ «повреждения начали заделываться» (NASB – «проломы...») Проломы (ср. 6:1) в стене, появившиеся в результате предыдущих нападений на город, начали заделываться. Речь может идти о тех частях стены, которые были разрушены еще Навуходоносором, или о более новых стенах, которые разрушались позже при нападениях окружавших Иудею врагов (ср. Езд.4:23-24).

Эта фраза говорит о том, что строительно-восстановительные работы продолжались, но еще не были завершены полностью.

4:8 Окружавшие Иудею народы продолжали проявлять враждебность, а также свои попытки силой оружия нарушить указ Артаксеркса I, данного им Неемии. Для них это было смелым и опасным политическим предприятием.

4:9 «мы молились...ставили против них стражу» В этом стихе прекрасно изображается баланс между верой и практическими действиями. См. стихи 14 и 20, в которых присутствует та же идея.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.4:10-14

¹⁰ Но Иудеи сказали:

Ослабела сила у носильщиков,

А мусору много;

Мы не в состоянии

Строить стену.

¹¹ А неприятели наши говорили: не узнают и не увидят, как *вдруг* мы войдем в середину их и перебьем их, и остановим дело. ¹² Когда приходили Иудеи, жившие подле них, и говорили нам раз десять, со всех мест, что они нападут на нас: ¹³ тогда в низменных местах у города, за стеною, на местах сухих поставил я народ по-племенно с мечами их, с копьями их и луками их. ¹⁴ И осмотрел я, и стал, и сказал знатнейшим и начальствующим и прочему народу: не бойтесь их; помните Господа великого и страшного и сражайтесь за братьев своих, за сыновей своих и за дочерей своих, за жен своих и за дома свои.

4:10 Вполне возможно, что эти слова были частью песни, которую пели строители во время работы. В ней говорится о том негативном влиянии на иудейских строителей, которое произвели угрозы окружавших их врагов.

4:11 В этом стихе – прямая угроза о внезапном нападении.

4:12 «говорили нам раз десять» Это также указывает на высокий уровень страха, существовавшего в среде иудейского населения. Выражение «раз десять», как видится, часто используется в Ветхом Завете для усиления смысла (ср. Быт.31:7; Чис.14:22; Иов.19:3).

□ «со всех мест, что они нападут на нас» (NASB – «Они нападут на нас со всякого места, куда бы вы не повернулись») Это может быть аллюзией на ст. 7, в котором приведен перечень врагов, располагавшихся вокруг фактически со всех сторон (см. пояснение к 4:7). Это также подразумевает скоординированность нападения, которое замыслили совершить все эти группы.

В примечаниях Штутгартской древнееврейской Библии [*Biblia Hebraica Stuttgartensia*], стр. 1436, высказывается предположение, что вместо слов «со всякого места» должно быть «со всякими кознями» (изменение текста). Далее также предполагается, что завершающие слова стиха, «куда бы вы не повернулись» должны быть заменены на «которые они замыслили» (ср. Библия NET, стр. 729).

4:13

NASB

«на незащищенных местах»
(*синод.* – «на местах сухих»)

NKJV

«в проломах»

NRSV

«на открытых местах»

TEV

«там, где она не была закончена»

NJB

«в местах, где она была ниже всего»

Употребленный здесь термин (BDB 850) не ясен. Обычно он означает «сияние», «сверкание», «поверхность», но здесь эти значения не подходят, если только не принять во внимание запись в словаре NIDOTTE, том 3, стр. 796, где это место описывается как бесплодная земля, иссушенная лучами солнца. Словарь Брауна, Драйвера и Бригса предлагает вариант «ярко освещенные пустые места» (ср. перевод JPSOA). В таких случаях, как этот, мы должны помнить герменевтическую аксиому: «контекст определяет значение». По этой причине, я считаю, варианты переводов в NASB и NJB являются наилучшими. Имеются в виду не проломы в стене, а низкие места, где враг мог прекрасно обозревать всё происходящее за стеной внутри и выявлять численность военных отрядов и их дислокацию.

Возможен и другой вариант: жители селений в окрестностях Иерусалима были очень запуганы (ср. ст. 12), и поэтому работники, пришедшие восстанавливать стену из этих мест, забрали с собой в Иерусалим и свои семьи. И Неемия расселял их на «пустых местах». Если это так, то тогда данный текст говорит не о воинах, старавшихся убедить врага в своей силе, демонстрируя свою многочисленность, а о переселившихся в Иерусалим жителях окрестных селений. Неемия расставлял своих воинов так, чтобы их легко могли видеть окружавшие их враги, которые наблюдали за строителями с высоких мест, находившихся снаружи городской стены.

4:14 «не бойтесь их» Этот ГЛАГОЛ (BDB 431, KB 432, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА) часто употребляется Богом или теми, кто говорит от Его имени, чтобы утвердить Его народ в несомненности Его присутствия с ними и в Его силе, которую Он обязательно проявит против их врагов (напр., Быт.15:1; 26:24; 46:3; Исх.14:13; Чис.14:19; 21:34; Вт.1:21,29; 3:2,22; 7:18; 20:1,3; И.Нав.8:1; 10:2,25).

Этот же самый корень (BDB 431) используется и при описании Бога словом «страшный» (*букв.* – «внушающий страх или благоговение»; ср. 1:5; 4:14; 9:32). Из этого следует, что подобающий страх/уважение должно проявлять по отношению к Богу, но те, кто служит Ему, не должны иметь никакого страха или уважения к тем, кто выступает против них и против их Бога.

□ **«помните Господа великого и страшного и сражайтесь за братьев своих»** Обратите внимание на присутствующий здесь двойной (заветный) акцент: полагаться на Бога и готовиться к сражению! В точности эта же самая истина выражена и в стихах 19 и 20.

Подобное описание отношений с Богом встречается множество раз в Ветхом Завете и несколько раз в книге Неемии (ср. 1:5; 4:14; 9:32). См. пояснение к 1:5.

□ **«помните Господа»** Здесь ГЛАГОЛ (BDB 431, KB 422) – в форме *Qal*-ИМПЕРАТИВА.

□ «сражайтесь за братьев своих, за сыновей своих и за дочерей своих, за жен своих и за дома свои» ГЛАГОЛ здесь (BDB 431, KB 422) употреблен в форме *Qal*-ИМПЕРАТИВА. Хотя Бог в этой фразе конкретно и не упоминается, Он здесь явно подразумевается (ср. 2Цар.10:12).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.4:15-20

¹⁵Когда услышали неприятели наши, что нам известно *намерение их*, тогда разорил Бог замысел их, и все мы возвратились к стене, каждый на свою работу. ¹⁶С того дня половина молодых людей у меня занималась работою, а *другая* половина их держала копья, щиты и луки и латы; и начальствующие *находились* позади всего дома Иудина. ¹⁷Строившие стену и носившие тяжести, которые налагали *на них*, одною рукою производили работу, а другою держали копье. ¹⁸Каждый из строивших препоясан был мечом по чреслам своим, и *так* они строили. Возле меня находился трубач. ¹⁹И сказал я знатнейшим и начальствующим и прочему народу: работа велика и обширна, и мы рассеяны по стене и отдалены друг от друга; ²⁰поэтому, откуда услышите вы звук трубы, в то место собирайтесь к нам: Бог наш будет сражаться за нас.

4:15 Это сражение вел Бог! У Него всегда всё было и есть под контролем. Его народ должен действовать с верой! Но, как Израиль должен был готовиться к битве, когда Бог поражал ханаанеев, то точно так же он должен был делать это и здесь.

4:16 «**молодых людей**» (NASB – «**моих слуг**») Толкователи много спорили о том, кто именно подразумевается под этими словами: (1) иудеи (ср. ст. 21), (2) специальные помощники-персы Неемии (ср. NJB), или (3) родственники Неемии (ср. 4:21; 5:10,16). Похоже, что в ст. 23 упоминаются все три эти категории.

□ «**начальствующие находились позади всего дома Иудина**» Слово, переведенное как «начальствующие» (BDB 978), является общим термином, означающим «начальник», «командир», «чиновник», «глава» или «князь». По контексту невозможно точно сказать, кто именно имеется здесь в виду.

Грамматическая конструкция древнееврейской фразы может передавать буквальный смысл – они находились за стенами и охраняли строителей, или же метафорический – они поддерживали иудеев в их действиях и устремлениях.

4:17-18 В этих стихах конкретно указаны меры предосторожности и необходимые приготовления со стороны строителей стен.

4:18 «**Возле меня находился трубач**» Похоже, контекст (ст. 17-20) подразумевает, что за Неемией следовал один трубач (ЕДИНСТВЕННОЕ ЧИСЛО; ср. TEV, NJB), но в Пешитте, а также Иосифом Флавием в тексте *Древн.*11.5.8 предполагается, что трубачей было несколько, и они были расставлены по периметру города, что было гораздо более практически целесообразным.

В качестве трубы использовался *шофар*, или бараний рог (от ассирийского термина, означавшего дикого козла). Он использовался в военных и религиозных целях. В позднем иудаизме шофар должен был изготавливаться обязательно из левого рога. Он хорошо вымачивался в воде, вытягивался и закручивался в длинную спираль.

4:20 «**Бог наш будет сражаться за нас**» Это язык завета (ср. Исх.14:14; Вт.1:30; 3:22; 20:4; И.Нав.10:14,42). ЯХВЕ был на их стороне. Они были Его особым, избранным народом.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.4:21-23

²¹Так производили мы работу; и половина держала копья от восхода зари до появления звезд. ²²Сверх сего, в то же время я сказал народу, чтобы в Иерусалиме ночевали все с рабами своими, - и будут они у нас ночью на страже, а днем на работе. ²³И ни я, ни братья мои, ни слуги мои, ни стражи, сопровождавшие меня, не снимали с себя одеяния своего, у каждого были под рукою меч и вода.

4:21 «копья» Во времена Объединенного царства копье было редким и ценным оружием, но в послевоенный период оно стало широко распространенным и предпочтительным вооружением воинов. Оно использовалось не для метания (напр., как дротик, который был короче и легче), а как колющее оружие. В стихах 13 и 16 оно упоминается вместе с мечом и луком, но здесь – отдельно, как основное оружие.

4:22 Никто не уходил домой. Они работали, восстанавливая стены, и здесь же спали.

4:23

NASB

«каждый брал свое оружие даже к воде»

(синод. – «у каждого были под рукою меч и вода»)

NKJV

«за исключением того, что каждый снимал его лишь когда мылся»

NRSV

«каждый держал свое оружие в своей правой руке»

TEV

«мы все держали свое оружие под рукой»

NJB

«каждый держал свое копье в своей правой руке»

Буквально в древнееврейском тексте здесь записано: «каждый, его оружие, воды». Переводы, в которых присутствует еще и «под рукою» или «в правой руке» (NRSV, TEV, NJB), требуют изменения текста.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Почему наместники, поставленные персидским правительством на окружающих Иудею территориях, были настроены так категорически против восстановления стен Иерусалима?
2. Как следует толковать стихи 9, 14 и 20, и что это значит для нашего хождения в вере?

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 5

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
	4:21-5:5		
Неемия сталкивается с оппозицией		Притеснение бедных	Социальные проблемы Неемии; он доказывает бескорыстность своего правления
5:1-5		5:1-2	5:1-5
		5:3	
		5:4-5	
5:6-13	5:6-13	5:6-7a	5:6-13
		5:7b-8	
		5:9-11	
		5:12a	
		5:12b-13a	
		5:13b	
Щедрость Неемии		Бескорыстие Неемии	
5:14-18	5:14-19	5:14-18	5:14-16
			5:17-18
5:19		5:19	5:19

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.5:1-5

¹И сделался большой ропот в народе и у жен его на братьев своих Иудеев. ²Были такие, которые говорили: нас, сыновей наших и дочерей наших много; и мы желали бы доставать хлеб и кормиться и жить. ³Были и такие, которые говорили: поля свои, и виноградники свои, и дома свои мы закладываем, чтобы достать хлеба от голода. ⁴Были и такие, которые говорили: мы занимаем серебро на подать царю *под залог* полей наших и виноградников наших; ⁵у нас такие же тела, какие тела у братьев наших, и сыновья наши такие же, как их сыновья; а вот, мы должны отдавать сыновей наших и дочерей наших в рабы, и некоторые из дочерей наших уже находятся в порабощении. Нет никаких средств для выкупа в руках наших; и поля наши и виноградники наши у других.

5:1 «сделался большой ропот в народе и у жен его на братьев своих Иудеев» Термин «ропот» (NASB – «вопл»; BDB 858) часто употребляется в тех случаях, когда речь идет о вопле, услышанном Богом (напр., Исх.3:7,9; 22:23; 1Цар.9:16; Иов.27:9; 34:28; Ис.5:7; Соф.1:10). Нередко он используется в юридическом/судебном контексте в значении «протест» или «справедливый гнев» (ср. Еврейская учебная Библия [*The Jewish Study Bible*], стр. 1694). Обратите внимание также на слово «выговорил» из судебной терминологии в ст. 7.

Богатые иудеи использовали сложившиеся при строительстве стены трудные обстоятельства в своих корыстных интересах и притесняли своих собратьев-евреев (ср. ст. 7). Это была очень серьезная проблема, которая подрывала экономическую и военную стабильность нового народа.

5:2 «Были такие, которые говорили» Все утверждения в этом стихе выражены в форме КОГОРТАТИВА и ИМПЕРФЕКТА в значении КОГОРТАТИВА. Озвучены были три основные жалобы: (1) физические нужды большого числа народа во время голода (ср. ст. 3); (2) люди закладывали свое имущество в обмен на продукты питания (предметы первой необходимости); и (3) они вынуждены были занимать деньги, чтобы оплачивать царский налог (ср. Езд.4:13). Проблемой здесь было не ростовщичество (евреи евреям давали деньги взаймы без процента, ср. Исх.22:25; Лев.25:36), а то, что богатые евреи требовали залог (физическую гарантию), пока долг не будет возвращен. А это означало потерю имущества.

5:3 «мы закладываем» Этот ГЛАГОЛ (BDB 786, KB 876 *Qal*-ДЕЙСТВИТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ) означает «отдавать в залог». Простые люди были вынуждены отдавать в качестве гарантии обеспечения займа свои фамильные земли и даже свои дома.

5:4 «подать царю» (NASB – «царский налог») Если даже не пища заставляла людей брать деньги взаймы, то это вынуждал их делать царский налог (подать). Персия рассчитывала получать устойчивый доход от своих провинций (ср. Езд.4:13), и поэтому она обложила их земельным налогом.

5:5 «мы должны отдавать сыновей наших и дочерей наших в рабы» Писания Моисея позволяли евреям, оказавшимся в долгах, продавать себя в качестве слуг, но не в качестве рабов (ср. Исх.21:2-6; Лев.25:39-43; Вт.15:12-18).

Должники порой были вынуждены использовать своих детей в качестве оплаты своих долгов кредиторам (напр., Исх.21:7-11; 4Цар.4:1).

□

NASB «насилено оказались в рабстве»
(*синод.* – «находятся в порабощении»)
NKJV «обращены в рабство»
NRSV «были изнасилованы»
TEV, NJB «были проданы как рабыни»

Этот ГЛАГОЛ (BDB 461, KB 460, *Niphal*-ПРИЧАСТИЕ) означает «подчинять, покорять» (ср. Быт.1:28), но он также может означать и «нападать, насилловать» (напр., Есф.7:8). Контекст уже упоминал о «рабстве», поэтому эти слова усиливают плачевное положение отдельных молодых женщин (подразумевается, что их превратили в секс-рабынь). Словарь Брауна, Драйвера и Бриггса (стр. 461, ГЛАГОЛ *kbs* #2) говорит, что этот термин является родственным термину *'gh* (ср. Иез.23:11).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.5:6-13

6Когда я услышал ропот их и такие слова, я очень рассердился. **7**Сердце мое возмутилось, и я строго выговорил знатнейшим и начальствующим и сказал им: вы берете лихву с братьев своих. И созвал я против них большое собрание **8**и сказал им: мы выкупили братьев своих, Иудеев, проданных народам, сколько было сил у нас, а вы продаете братьев своих, и они продаются нам? Они молчали и не находили ответа. **9**И сказал я: нехорошо вы делаете. Не в страхе ли Бога нашего должны ходить вы, дабы избегнуть поношения от народов, врагов наших? **10**И я также, братья мои и *служащие* при мне давали им в заем и серебро и хлеб: оставим им долг сей. **11**Возвратите им ныне же поля их, виноградные и масличные сады их, и дома их, и рост с серебра и хлеба, и вина и масла, за который вы ссудили их. **12**И сказали они: возвратим и не будем с них требовать; сделаем так, как ты говоришь. И позвал я священников и велел им дать клятву, что они так сделают. **13**И вытряхнул я *одежду* мою и сказал: так пусть вытряхнет Бог всякого человека, который не сдержит слова сего, из дома его и из имения его, и так да будет у него вытрясено и пусто! И сказало все собрание: аминь. И прославили Бога; и народ выполнил слово сие.

5:6 «ропот» (NASB – «вопл») Этот термин (BDB 277) – не тот же самый, что и в ст. 1, но он является родственным ему (ср. 9:9). Неемия пришел в состояние сильного гнева, услышав эти обвинения в адрес богатых иудеев об эксплуатации ими простых людей, своих братьев. Он и сам был богатым иудеем, но никогда не пользовался этим в своих собственных интересах (ср. 10,14-19).

5:7 «Сердце мое возмутилось» (NASB – «Я размышлял сам с собой») Если корень *mlk* употреблен здесь в арамейском смысле (ср. Дан.4:24), то эта фраза представляет собой идиому, означающую «тщательно обдумывал» (BDB 576 III, KB 591, *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ); если же *mlk* в древнееврейском смысле, то тогда – «я контролировал свои чувства» (BDB 573 II, ср. REB).

□

NASB «противостал»
(*синод.* – «строго выговорил»)
NKJV «упрекал»
NRSV «предъявил обвинения»
TEV «обвинил, осудил»
NJB «сделал выговор»

Этот термин (BDB 936, KB 1224, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) может означать: (1) возбудить судебный иск против кого-либо; (2) будоражить ум (арамейский); или (3) кричать, плакать (сирийский). В данном контексте первый вариант подходит лучше всего (ср. NASB, NRSV).

□

NASB, NKJV,

NIV

«**требуете лишнее**»

(*синод.* – «**берете лихву**»)

NRSV

«**берете процент**»

TEV

«**притесняете**»

NJB

«**налагаете бремена**»

NET

«**захватываете залог**»

JPSOA

«**ужесточаете требования по займам**»

Термин *ms'* (BDB 673), обычно переводимый как «излишество, лишнее», используется только в книге Неемии (ср. 5:7,10; 10:32). Близкий ему родственный термин *ms'h* (BDB 673) несколько раз встречается в Ветхом Завете в значении залога или материального обеспечения займа (напр., Вт.24:10). Вопрос в том, что именно подразумевает данный контекст: (1) взыскание процента с братьев-евреев, что запрещает делать Моисеев Закон (ср. Исх.22:25-27; Лев.25:35-37; Вт.23:19-20; 24:10-13), или же (2) поспешное овладение имуществом, отданного бедняком в качестве залога, в случае неуплаты им долга?

□ «**созвал я против них большое собрание**» Неемия созвал «городское собрание», чтобы решить (как судебному органу, «по существу») эту проблему в их обществе (ср. ст. 3). Он мог самостоятельно принять нужное административное решение, но надеялся, что страх Божий приведет этих людей к истинному раскаянию и изменению в их действиях.

5:8 «выкупали» Этот термин (BDB 888, KB 1111, *Qal*-ПЕРФЕКТ) обозначает выкуп кого-либо из рабства или сильной нужды. Неемия считал, что он «выкупил» иудеев из иностранного рабства (ср. Лев.25:48), но весь ужас описанной в главе 5 ситуации заключался в том, что сами иудеи превращали своих братьев в рабов! См. частную тему «Выкуп/искупление» в Неем.1:10.

5:9 «не в страхе ли Бога нашего» Знание человеком Бога должно проявляться в благоговейном страхе и уважении к Нему. Знать Его и, при этом, поступать неподобающе (поступки Божьего народа воспроизводят черты характера Самого Бога) – это серьезнейшее нарушение Божьего откровения (ср. Лк.12:48).

□ «**ходить**» Термин «ходить» (BDB 229, KB 246, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) является библейской идиомой, обозначающей веру как образ жизни. Это значение развилось из понятия слова Божьего как пути, по которому должен идти верующий человек (напр., Пс.1:1; 118:101,105; Пр.1:15; 4:14). Первым названием Церкви в книге Деяний Апостолов было слово «Путь» (ср. Деян.9:2; 19:9,23; 22:4; 24:14,22; и, возможно, 18:2-26).

□ «**поношения от народов, врагов наших**» Эти богатые иудеи играли на руку врагам Израиля (ср. 4:4). Их действия были либо (1) хорошо продуманным заговором с целью подорвать новую политическую структуру, созданную Неемией, либо (2) результатом банальной жадности. Их реакция, описанная в ст. 11-12, указывает на то, что верно второе предположение.

5:10 Неемия и его помощники поступали прямо противоположно тому, как делали эти богатые иудеи, еврейская бизнес-элита.

□ «*служащие при мне*» (NASB – «*мои слуги*») Буквально этот термин (BDB 654) означает «парень», «юноша» или «молодежь», но он часто используется для обозначения слуг (ср. 4:16,22,23; 5:10,15,16; 6:5; 13:19; Есф.2:2; 3:13; 6:3,5).

□ «*оставим им долг сей*» (NASB – «*Пожалуйста, давайте прекратим это ростовщичество*») Здесь употреблена форма *Qal*-КОГОРТАТИВА. Речь может идти (1) о предоставлении денежного займа под проценты (ср. ст. 11) или (2) о конфискации залогов (ср. ст. 7), что было разрешено законом, но здесь это дошло до злоупотреблений (ср. Исх.22:25-27; Вт.23:19-20). Тот факт, что они могли это делать, вовсе не означает, что они должны были делать это!

5:11 «Возвратите им ныне же поля их» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 996, KB 1427, *Hiphil*-ИМПЕРАТИВ) часто используется в качестве призыва к покаянию (т.е. «обратитесь»), но в данном тексте он применяется в значении «возвращать, отдавать» (ср. ст. 12). Неемия пытался поставить этих богатых иудеев в неудобное положение в присутствии большой группы людей, чтобы побудить их делать то, что было правильным в нравственном отношении. В некотором смысле это было актом исполнения закона о свободе, предоставляемой в юбилейный год (ср. Лев.25:10). Неемия здесь также ставит себя и своих помощников в пример им, для подражания.

□
NASB, NKJV «*сотую часть денег*»
 (синод. – «*рост с серебра*»)
NRSV «*процент с денег*»
TEV -----
NJB «*аннулировать претензии*»

Это трудная для перевода древнееврейская фраза. Некоторые толкователи считают, что (1) здесь присутствует ошибка переписчика, и должно быть слово «заём»; (2) она означает ежемесячную выплату процентов должником; или (3) богатые кредиторы должны были не только вернуть назад земли, но и снабдить бедняков всем необходимым, чтобы те смогли прожить до следующего урожая.

5:12 «дать клятву» Этот ГЛАГОЛ (BDB 989, KB 1396, *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ) используется всегда в тех случаях, когда речь идет о клятве, которую человек дает Богу. Неемия не доверял этим богатым иудеям, поэтому он потребовал, чтобы те поклялись во имя Бога. То, что они сказали, они должны были и сделать (BDB 989, KB 1396, *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ), а теперь они клянутся, что обязательно сделают обещанное (BDB 793 I, *Qal*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ). Это также увязывалось и с проклятием, которое их постигнет в случае неисполнения клятвы. Проклятие в ст. 13 (т.е. вытряхивание кем-то своей одежды [ср. Деян.18:6], которое обыгрывается здесь дважды, по отношению к Богу и по отношению к Неемии) изображается в виде опустошения и нищеты.

5:13 «так пусть вытряхнет Бог...и так да будет у него вытрясено» В обоих случаях ГЛАГОЛЫ здесь употреблены в форме ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА, и они выражают желание Божьего наказания тем, кто нарушит свою клятву.

□ «*аминь*» Слово «аминь» (BDB 53) – это форма ветхозаветного термина, означающего «вера» (ср. Авв.2:4). Изначальное этимологическое значение корня – «быть твердым/прочным» или «быть уверенным». Первоначально этот термин использовался для описания верности и надежности Бога. Затем он получил развитие в иудейском употреблении как слово-подтверждение, как мы его употребляем сегодня, и как оно используется здесь (ср. Чис.5:22; Вт.27:26).

ЧАСТНАЯ ТЕМА: АМИНЬ

I. ВЕТХИЙ ЗАВЕТ

А. Термин «аминь» образован от древнееврейских слов:

- 1) «правда, истина» (*emeth*, BDB 49)
- 2) «правдивость, правильность, точность» (*emun, emunah*, BDB 53),
- 3) «вера» и «верность, преданность»
- 4) «вера, доверие» (*dmn*, BDB 52)

Б. Этимология этого слова происходит от обозначения человека, находящегося в физически очень устойчивой позе, прочно стоящего на ногах. Противоположное понятие характеризовало как раз положение неустойчивое, зыбкое, скользкое (ср. Пс.34:6; 39:3; 72:18; Иер.23:12), или когда человек спотыкался или оступался (ср. Пс.72:2). А уже от этого буквального смысла получило развитие метафорическое значение для выражения таких понятий, как «верный, надежный, преданный, заслуживающий доверия» (ср. Авв.2:4).

В. Примеры особого употребления (см. частную тему «Понятия “вера, верить, доверять, верность” в Ветхом Завете (אמן)»):

- 1) столб, 4Цар.16:18 (ср. 1Тим.3:15)
- 2) уверенность, надежность, Исх.17:12
- 3) непоколебимость, устойчивость, Исх.17:12
- 4) стабильность, Ис.33:6
- 5) верный, истинный; истина, 3Цар.10:6; 17:24; 22:16; Пр.12:22
- 6) крепкий, твердый, достоверный, 2Пар.20:20; Ис.7:9
- 7) надежный (Тора), Пс.118:43,142,151,168

Г. В Ветхом Завете употребляются еще два термина для обозначения действенной веры:

- 1) *bathach* (BDB 105), вера, доверие
- 2) *ura* (BDB 431), страх, уважение, почитание, поклонение (ср. Быт.22:12)

Д. От смыслового значения «вера, доверие или достоверность, надежность» термин «аминь» получил свое развитие в литургическом применении для подтверждения истины или удостоверения чьей-то надежности и правдивости (ср. Чис.5:22; Вт.27:15-26; 3Цар.1:36; 1Пар.16:36; Неем.5:13; 8:6; Пс.40:14; 71:19; 88:53; 105:48; Иер.11:5; 28:6).

Е. Богословским ключом к пониманию этого термина является не человеческая верность, а верность ЯХВЕ (ср. Исх.34:6; Вт.32:4; Пс.107:5; 113:9; 116:2; 137:2). И вся надежда падшего человечества заключена в милосердной и надежной верности ЯХВЕ завету и в Его обетованиях. Тот, кто знает ЯХВЕ, должен быть подобным Ему (ср. Авв.2:4). Библия представляет собой одновременно историческое повествование и запись процесса восстановления Богом Своего образа (ср. Быт.1:26-27) в человеке. Спасение вновь дарует человеку возможность и способность обрести самые близкие и добрые отношения с Богом. Ведь это то, для чего мы и были созданы.

II. НОВЫЙ ЗАВЕТ

А. Во времена Нового Завета общим было употребление слова «аминь» в качестве заключительного литургического подтверждения верности определенного заявления (ср. 1Кор.14:16; 2Кор.1:20; Отк.1:7; 5:14; 7:12).

Б. Общей новозаветной практикой было также использование этого слова для завершения молитвы (ср. Рим.1:25; 9:5; 11:36; 16:27; Гал.1:5; 6:18; Еф.3:21; Фил.4:20; 2Фес.3:18; 1Тим.1:17; 6:16; 2Тим.4:18).

В. Только Иисус применял этот термин (часто повторяя его дважды, как в Евангелии от Иоанна), предворяя им конкретное важное утверждение (ср. Лк.4:24; 12:37; 18:17,29; 21:32; 23:43).

- Г. В тексте Отк.3:14 это слово использовано как величественный титул Иисуса Христа (возможно, как присущий Самому ЯХВЕ в Ис.65:16).
- Д. Идея верности или веры, достоверности или доверия в греческом языке выражается терминами *pistos* или *pistis*, которые переводятся как «доверие, вера; верить» (см. частную тему «Вера/верить [*Pisteuō*]»).

□ **«И прославили Бога» (NASB – «И они прославили Бога»)** Слово «они», должно быть, обозначает здесь и богатых, и бедных иудеев (т.е. «всё собрание»).

□ **«и народ выполнил слово сие»** Весьма необычным в этой фразе является то, что словом «народ» здесь обозначены богатые иудеи. Обычно такая фраза подразумевает весь народ в целом (ср. ст. 15).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.5:14-19

¹⁴Еще: с того дня, как определен я был областеначальником их в земле Иудейской, от двадцатого года до тридцать второго года царя Артаксеркса, в продолжение двенадцати лет я и братья мои не ели хлеба областеначальнического. ¹⁵А прежние областеначальники, которые *были* до меня, отягощали народ и брали с них хлеб и вино, кроме сорока сиклей серебра; даже и слуги их господствовали над народом. Я же не делал так по страху Божию. ¹⁶При этом работы на стене сей я поддерживал; и полей мы не закупали, и все слуги мои собирались туда на работу. ¹⁷Иудеев и начальствующих по сто пятидесяти человек *бывало* за столом у меня, кроме приходивших к нам из окрестных народов. ¹⁸И *вот* что было приготавливаемо на один день: один бык, шесть отборных овец и птицы приготавливались у меня; и в десять дней *издерживалось* множество всякого вина. И при *всем* том, хлеба областеначальнического я не требовал, так как тяжелая служба *лежала* на народе сем. ¹⁹Помяни, Боже мой, во благо мне все, что я сделал для народа сего!

5:14 «в продолжение двенадцати лет» Это годы с 445 по 433 до Р.Х. В этот период Неемия был правителем Иудеи и находился в Иерусалиме. В последующих стихах описывается его отношение к использованию своих личных привилегий и выгод, которые он имел на этом государственном посту.

□ **«я и братья мои» (NASB – «ни я, ни мои родственники»)** Это еще одна трудная фраза. Под словом «родственники» здесь могут подразумеваться (1) персидские чиновники; (2) кровные родственники; или (3) помощники Неемии. Ту же самую ситуацию, похоже, можно увидеть и в стихе 10.

5:15 «отягощали народ» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 457, KB 455, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ) представляет собой метафору, которая произошла от термина, обозначающего навьючивание тяжелой поклажи на домашнее животное (напр., 3Цар.12:10,14; 2Пар.10:10,14; Ис.47:6). Это пример нерелигиозного использования корня *kbd* (как в древнееврейском термине «слава»), который может означать и «тяжелый, весомый, тяжеловесный», и «достоинство, почетное звание, титул».

□ **«хлеб и вино, кроме сорока сиклей»** Эти сборы с населения можно понимать по-разному: (1) как ежедневные требования, установленные местным правителем (LXX, TEV, NJB); (2) как ежегодный налог на каждую семью; или (3) и то, и другое (Пешитта, NKJV, NIV).

□ **«Я же не делал так по страху Божию»** Это прямая противоположность позиции и методам, которые были характерны для богатых иудеев (ст. 9).

5:16 «полей мы не закупали» Стихи 13-19 ясно показывают, что Неемия в период своего пребывания на посту правителя Иудеи не злоупотреблял ни своим высоким положением, ни обстоятельствами, в которых находился израильский народ.

□ **«все слуги мои»** Это выражение во многом схоже с выражением «мои родственники» (NASB) в ст. 14. Кто именно подразумевается здесь – остается неясным. Эта же группа людей упоминается в текстах 4:16 (*синод.* – «молодые люди»), 4:21 («так производили мы работу») и 5:10,14.

Эти тесно связанные (кровным родством, должностными обязанностями, или служением/работой) с Неемией люди поступали так же, как поступал он сам. Их поступки были прямо противоположными тому, как делали предыдущие правители (т.е., ст. 15 – «даже и слуги их господствовали над народом»).

5:17 От Неемии как от правителя требовалось периодически устраивать угощения (пиры) для чиновников из других провинций, а также для начальствующих в Иудее. Но он делал это (1) за счет своих собственных средств, либо (2) он сам не принимал предлагаемую на этих пирах пищу. Учитывая ст. 14, второй вариант подходит больше.

5:18 «тяжелая служба лежала на народе сем» Неемия объясняет, почему он действовал так бескорыстно в этот период: (1) подать была и без того велика (ср. ст. 15), и (2) он хотел угодить Богу (ср. ст. 9,15,19).

5:19 Эта молитва («помяни меня», *Qal*-ИМПЕРАТИВ) была у Неемии с самого начала (ср. 1:11; 13:31). Неемия был человеком честности, веры и молитвы!

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Что делали богатые иудеи в отношении своих бедных собратьев, о чем рассказывается в 5-й главе?
2. Было ли то, что они делали, законным или незаконным согласно Моисееву закону?
3. Почему Неемия захотел, чтобы они поклялись, да еще и страдал их проклятием?

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](#)

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 6

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Тайный сговор против Неемии		Интриги против Неемии	Интриги врагов Неемии; стена закончена
6:1-9а	6:1-9	6:1-3	6:1-9
		6:4	
		6:5-7	
		6:8	
		6:9	
6:9б			
6:10-13	6:10-14	6:10	6:10
		6:11	6:11-13
		6:12-13	
6:14		6:14	6:14
Стены закончены		Завершение работ	
6:15-16	6:15-7:4	6:15-16	6:15-16
6:17-7:3		6:17-7:3	6:17-7:3

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.6:1-9

¹Когда дошло до слуха Санаваллата и Товии и Гешема Аравитянина и прочих неприятелей наших, что я отстроил стену, и не оставалось в ней повреждений - впрочем до того времени я еще не ставил дверей в ворота, - ²тогда прислал Санаваллат и Гешем ко мне сказать: приди, и сойдемся в одном из сел на равнине Оно. Они замыслили сделать мне зло. ³Но я послал к ним послов сказать: я занят большим делом, не могу сойти; дело остановилось бы, если бы я оставил его и сошел к вам. ⁴Четыре раза присылали они ко мне с таким же приглашением, и я отвечал им то же. ⁵Тогда прислал ко мне Санаваллат в пятый раз своего слугу, у которого в руке было открытое письмо. ⁶В нем было написано: слух носится у народов, и Гешем говорит, будто ты и Иудеи задумали отпасть, для чего и строишь стену и хочешь быть у них царем, по тем же слухам; ⁷и пророков поставил ты, чтоб они разглашали о тебе в Иерусалиме и говорили: царь Иудейский! И такие речи дойдут до царя. Итак приходи, и посоветуемся вместе. ⁸Но я послал к нему сказать: ничего такого не было, о чем ты говоришь; ты выдумал это своим умом. ⁹Ибо все они страшали нас, думая: опустятся руки их от дела сего, и оно не состоится; но я тем более укрепил руки мои.

6:1 Враги Неемии назывались уже и ранее, в текстах 1:10 (Санаваллат и Товия); 2:19 (Санаваллат, Товия и Гешем); 4:1,3 (Санаваллат и Товия); 4:7 (Санаваллат, Товия, аравитяне, аммонитяне и азотяне), и здесь (Санаваллат, Товия, Гешем и «прочие неприятели наши»).

□ «Гешема Аравитянина» Написание этого имени здесь отличается от написания в ст. 6 (BDB 177 I), вследствие различия между арабской грамматикой и древнееврейским произношением. Предание говорит, что Гешем был царем Кедара (провинции в северо-западной части Аравии, ср. Р.К. Харрисон, «Времена Ветхого Завета» [R. K. Harrison, *Old Testament Times*], стр. 284) или всей южной территории Аравии. Он был очень сильной и влиятельной политической персоной в Персидской империи. Более подробно о нем см. пояснение в словаре NIDOTTE, т. 4, стр. 675-676.

□ «впрочем до того времени я еще не ставил дверей в ворота» Похоже, что это не вписывается в хронологическую последовательность повествования, учитывая тексты 3:1,3,6,13. Глава 3 представляет собой обобщающий рассказ обо всем периоде восстановления стен, тогда как главы 4-6 содержат рассказы об отдельных важных и конкретных событиях, которые вставлены в общее и полное повествование.

6:2 «приди, и сойдемся» (NASB – «Приходи, давай встретимся») Первый ГЛАГОЛ здесь имеет форму *Qal*-ИМПЕРАТИВА, второй – *Niphal*-КОГОРТАТИВА (эти же формы ГЛАГОЛОВ использованы и в ст. 7). Враги Неемии пытались манипулировать им.

□

NASB, NJB,
NAB, REV,
NET

«в Шефириме»
(синод. – «в одном из сел»)

LXX, Вульгата,
NKJV, NRSV,
TEV, NIV

«в одном из сел»

Население этого городка принимало участие в тайном сговоре гаваонитян с целью заключить мирный договор с Иисусом Навином, обманным путем (ср. И.Нав.9:17; *синод.* – «Кефира»). Они были евеями (ср. И.Нав.9:7). Этот город был выделен во владение колону Вениамина (ср. И.Нав.18:26). Есть упоминание о его жителях как о вернувшихся из вавилонского плена вместе с Зоровавелем и Иисусом (ср. Езд.2:25; Неем.7:29).

В данном стихе это слово употреблено в форме МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА, и, благодаря тому, что сочетание трех тех же самых древнееврейских букв *kpr* (BDB 499) означает «селение, деревня, село», в некоторых английских переводах Библии оно так и переводится (NKJV, NRSV, TEV). Также вполне возможно, что этот термин означает «молодой лев» (BDB 498), который использовался буквально или метафорически для обозначения жестоких воинов (напр., Иер.2:15; 4:7; 50:17).

□ **«на равнине Оно»** Этот город вениамитян стал новым домом для уроженцев Лода, Хадида и Оно (ср. Езд.2:33; Неем.7:37), которые вернулись из плена вместе с Зоровавелем. Они образовали селения и стали ремесленниками, учитывая, что Оно в тексте Неем.11:35 назван «долиной ремесленников» (NASB). Он располагался на западной границе новой провинции Иудея, примерно в 27 милях к северо-западу от Иерусалима.

□ **«Они замышляли сделать мне зло»** Так Неемия оценивает истинные намерения этих людей, которые уже доказали свою враждебность ранее (ср. 4:1; 6:8-9). Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 362, KB 359, *Qal*-ДЕЙСТВИТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ) часто используется в значении «замышлять против», «составлять заговор», «плести интриги» (напр., 1Цар.18:25; Пс.9:23; 34:4; Иер.11:19).

6:5-9 «Тогда прислал ко мне Санаваллат...своего слугу» Это был всё тот же старый трюк – попытка обвинения Неемии в предательстве. Однако неоднократное повторение просьбы (четыре раза) и открытое письмо (которое доставил слуга Санаваллата, ср. ст. 2; 2:19) говорят о том, что эти угрозы носили политический характер.

6:5 «открытое письмо» Подразумевалось, что такое адресованное лично правительственное письмо, не запечатанное официальной печатью, должно было сделать его содержание известным всем. Его целью было политическое запугивание. Этот прием уже срабатывал раньше (Езд.4), и, может быть, он сработает снова.

6:6 «Иудеи задумали отпасть» (NASB – «...поднять мятеж») Это то же самое обвинение, что и в тексте 2:19 и в главе Езд.4, и оно содержит целый перечень упреков, суть которых сводится к политическому заговору и восстанию.

6:7 «пророков поставил ты» Еще одним аргументом в запугивании Неемии было заявление о его политических, или даже мессианских, амбициях (ср. 2Цар.7). Это указывает на то, что Санаваллат был в некоторой степени знаком с иудейским Священным Писанием.

□ **«И такие речи дойдут до царя» (NASB – «И вот, это будет доложено царю так, как здесь сказано»)** Царь, о котором идет речь в этой фразе, это Артаксеркс I. Здесь обыгрываются те же самые слухи, которые эти враги уже использовали раньше. Но в данном случае это не более чем угроза послать донесение царю (т.е.. «Итак приходи, и посоветуемся вместе»), поскольку в это время персидский царь проводил политику, благоприятствовавшую восстановлению городских стен Иерусалима (ср. 2:1-8,9).

6:8 «ты выдумал это своим умом» Этот ГЛАГОЛ (BDB 94, KB 109, *Qal*-ДЕЙСТВИТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ) взят из арамейского языка. Он встречается только дважды во всём Ветхом Завете и означает «выдумывать», «изобретать» или «придумывать» в негативном смысле (ср. 3Цар.12:33). Родственный ему двухбуквенный корень (BDB 95) означает «пустословие» или «болтовня». Словарь BDB добавляет свое определение как «особенно коллективное выражение мнимых претензий или требований» (ср. Ис.16:6; 44:25; Иер.48:30).

6:9 «но я тем более укрепил руки мои» (NASB – «А теперь, о, Боже, укрепи мои руки») Обратите внимание, что в переводе NASB 1970 года слова «о, Боже» записаны курсивом (подразумевая, что это молитва, как и в переводе KJV), что означает, что этих слов нет в оригинальном тексте, и они предназначены лишь в помощь англоязычным читателям. Однако в Септуагинте, Вульгате, Пешитте и арабском переводе, которым следуют переводы NJB, NAB, NEB и NET, значится фраза «я тем более укрепил мои руки». Эта книга полна молитв Неемии (ср. ст. 14,16)! См. пояснение к тексту 4:9.

ГЛАГОЛ (BDB 304, KB 302) здесь употреблен в форме *Piel*-ИМПЕРАТИВА.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.6:10-14

¹⁰Пришел я в дом Шемаии, сына Делая, сына Мегетавелова, и он заперся и сказал: пойдем в дом Божий, внутрь храма, и запрем за собою двери храма, потому что придут убить тебя, и придут убить тебя ночью. ¹¹Но я сказал: может ли бежать такой человек, как я? Может ли такой, как я, войти в храм, чтобы остаться живым? Не пойду. ¹²Я знал, что не Бог послал его, хотя он пророчески говорил мне, но что Товия и Санаваллат подкупили его. ¹³Для того он был подкуплен, чтоб я утратился и сделал так и согрешил, и чтобы имели о мне худое мнение и преследовали меня за это укоризнами. ¹⁴Помяни, Боже мой, Товию и Санаваллата по сим делам их, а также пророциу Ноадию и прочих пророков, которые хотели утратить меня!

6:10 «Шемаии» Шемаия назван здесь сыном Делая, который упоминается в тексте Езд.2:59-60 как священнический род, который не смог подтвердить свою родословную. Вполне вероятно, что это был лжепророк (ср. ст. 12,14), который был нанят окружающими племенами (ср. ст. 12-13), чтобы запугивать Неимию. Вопрос, почему именно он заперся (*синод.* – «и он заперся»; NASB – «который заперся дома») в своем доме, до сих пор вызывает большие споры: (1) это могло быть связано с текстом Чис.19:11-22; (2) он настаивал на том, чтобы совершить помазание Неемии как царя по линии Давида и, следовательно, сделать его изменником в глазах персидских властей (ср. ст. 7); или (3) это было просто символическим действием, показывающим, что должен был сделать Неемия.

Слова лжепророка в некоторых переводах изложены поэтическим текстом (ср. NJB, NAB, REB, JPSOA, Комментарий к Толковой Библии «Anchor Bible» [*Anchor Bible Commentaries*], т. 14, стр. 136).

То, что Неемия вынужден был прийти к Шемаии, который заперся у себя дома, могло означать, что он хотел получить от того какую-то пророческую информацию и совет. Но это вполне могло быть и частью заранее продуманного плана, целью которого было ввести Неимию в заблуждение и затем погубить его. Шемаия даже излагает свои слова в форме типичной пророческой поэзии.

□ «пойдем...запрем за собою двери» (NASB – «Давай встретимся вдвоем...давай закроем двери») Первый ГЛАГОЛ (BDB 416, KB 419) здесь употреблен в форме *Niphal*-ИМПЕРАТИВА в значении КОГОРТАТИВА. Второй (BDB 688, KB 742) – в форме *Qal*-КОГОРТАТИВА.

□ **«внутри храма»** Неемия, очевидно, не только не принадлежал к левитам или священникам (Чис.18:7), но он вполне мог быть и евнухом (Лев.21:17-24; Вт.23:1). И то, и другое лишало его права входить во внутренние помещения храма. Так что, это предложение было способом дискредитировать Неимию.

В писаниях Моисея было особое установление, позволявшее человеку, спасаясь, убежать к жертвеннику для обеспечения своей безопасности (ср. Исх.21:13,14; 3Цар.1:50-53; 2:28 и далее).

6:11 Слова Неемии выражают чувства, свойственные благочестивому богоугодному руководителю в любом поколении: на первом месте не личная отвага, а уверенность в Божьем призвании, Божьей воле и Божьем присутствии! Результат нашей веры – не уверенность в себе, а уверенность в нашем Боге и Его целях (напр., Дан.3:16-18; 4:20-22).

6:12 **«Я знал, что не Бог послал его» (NASB – «Тогда я понял,...)** Личные взаимоотношения Неемии с Богом и его знание Божьей воли и Божьего слова позволили ему верно оценить суть сказанного Шемаией. Бог желает наделить каждого из Своих детей способностью поступать так же!

6:13 Неемия увязывает страх с совершением неправильных поступков, которые он называет не иначе как грехом (BDB 306, *Qal*-ПЕРФЕКТ, «не попасть в цель, промахнуться»). Обратите на это внимание: страх может привести человека к греховным поступкам! Поэтому для человека крайне важны личная вера и уверенность в Божьем присутствии, Божьих обетованиях и Божьей помощи!

6:14 **«Помяни»** Неемия просит (BDB 269, КВ 269, *Qal*-ИМПЕРАТИВ) Бога:

1. помянуть Свое слово, 1:8
2. вспомнить о его (т.е. Неемии) делах, 5:19; 13:14,22,31
3. вспомнить о делах его (т.е. Неемии) врагов, 6:14; 13:29

Самим же им необходимо помнить, что Бог есть Бог великий и страшный, 4:14.

□ **«по сим делам их»** Неемия жил во времена первого завета, в соответствии с которым отношения с Богом строились на исполнительности человека, т.е. на совершении им угодных Богу дел. И «два пути» из Литературы премудрости (напр., Пс.1; Пр.4:10-19) характеризуют суть его богословского понимания. Неемия охотно согласился бы с положениями, изложенными в 7-й главе Евангелия от Матфея или в Послании Иакова. Целью наших взаимоотношений со Святым Богом является святая жизнь! Проблема заключается в том, как грешный человек может достичь этой цели? Новый Завет в текстах Иер.31:31-34; Иез.36:22-38 показывает новый образец веры, основанной на благодати, и праведности, принятой верой, и эта вера проявляется в послушании Богу (ср. Лк.6:46). Цель – та же, средства достижения – изменились.

□ **«Ноадию»** Имя «Ноадия» – женское (BDB 418, хотя в тексте Езд.8:33 им назван мужчина), и это показывает допустимость существования женщин-пророчиц. Эта женщина была лжепророчицей. Она была одной из целого ряда лжепророков, осуществлявших свою деятельность в Иудее во времена Неемии.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ЖЕНЩИНЫ В БИБЛИИ

I. ВЕТХИЙ ЗАВЕТ

А. В соответствии с существовавшими культурными устоями женщина рассматривалась как собственность наряду с другим имуществом:

1. ее включали в список вместе с другим имуществом (Исх.20:17)

2. показательное обращение с женщинами-рабынями (Исх.21:7-11)
 3. клятвы и обеты женщины мог отменить мужчина с социально ответственным статусом (Чис.30)
 4. женщин относили в разряд военных трофеев (Вт.20:10-14; 21:10-14)
- Б. Практически же между мужчиной и женщиной были тесные отношения и полная взаимная зависимость:
1. и мужчина, и женщина сотворены по Божьему образу и подобию (Быт.1:26-27)
 2. следует оказывать почтение и отцу, и матери (Исх.20:12 [Вт.5:16])
 3. необходимо уважать и слушаться и мать, и отца (Лев.19:3; 20:9)
 4. и мужчины, и женщины могли давать обет назорейства (Чис.6:1-2)
 5. у дочерей есть право получения наследства (Чис.27:1-11)
 6. женщины – часть избранного Богом народа (Вт.29:10-12)
 7. обязанность хранить заветы и наставления отца и матери (Пр.1:8; 6:20)
 8. сыновья и дочери Емана (семья левита) осуществляли музыкальное прославление Бога в храме (1Пар.25:5-6)
 9. сыновья и дочери будут пророчествовать в новом грядущем веке (Иоиш.2:28-29)
- В. На женщин нередко возлагалась руководящая роль:
1. сестра Моисея, Мариам, названа пророчицей (Исх.15:20-21)
 2. женщины, одаренные Богом особой мудростью и умением, ткали материю для скинии собрания (Исх.35:25-26)
 3. замужняя женщина Девора, также – пророчица (ср. Суд.4:4), руководила всеми коленами Израиля (Суд.4:4-5; 5:7)
 4. пророчица Олдама – та, которую царь Иосия попросил читать и толковать вновь обретенную «Книгу Закона» (4Цар.22:14; 2Пар.34:22-27)
 5. царица Есфирь, благочестивая женщина, спасла иудеев в Персии

II. НОВЫЙ ЗАВЕТ

- А. Женщины, как в культуре иудаизма, так и в культуре греко-римского мира (за исключением Македонии), были людьми второго сорта с большими ограничениями в области прав и привилегий.
- Б. Примеры женщин, исполнявших важные или руководящие роли:
1. Елисавета и Мария – благочестивые женщины, угодные Богу (Лк.1-2)
 2. Анна – пророчица, служащая Богу в храме (Лк.2:36)
 3. Лидия – христианка и руководитель домашней церкви (Деян.16:14,40)
 4. четыре пророчествующие дочери-девицы Филиппа (Деян.21:8-9)
 5. Фива – диаконисса церкви в Кенхреях (Рим.16:1)
 6. Приска (Прискилла) – сотрудница Павла и наставница Аполлоса (Деян.18:26; Рим.16:3)
 7. Мария, Трифена, Трифоса, Персида, Юлия, сестра Нирея, несколько женщин-сотрудниц Павла (Рим.6-16)
 8. Юния (КJV), возможно – женщина-апостол (Рим.16:7)
 9. Еводия и Синтихия – сотрудницы Павла (Фил.4:2-3)

III. КАК СОВРЕМЕННОМУ ВЕРУЮЩЕМУ СОХРАНЯТЬ РАВНОВЕСИЕ СРЕДИ ПРОТИВОРЕЧИВЫХ БИБЛЕЙСКИХ ПРИМЕРОВ?

- А. Как любому из нас отличить исторически и культурно обусловленные истины, которые применимы лишь к ситуации и обстоятельствам, описанным в изначальном оригинальном тексте, от истин вечных, действительных для всех церквей, всех верующих и – во все времена?

1. Нам следует самым серьезным образом относиться к замыслу изначального богодухновенного автора, чтобы как можно лучше понять его. Библия – это Слово Бога, единственный богодухновенный источник для веры и практической жизни.
 2. Мы должны различать и правильно понимать те богодухновенные тексты, которые явно отражают особенности конкретных исторических условий:
 - а) вероисповедание (т.е. обряды и порядок богослужения) Израиля (ср. Деян.15; Гал.3)
 - б) особенности иудаизма первого века
 - в) тексты в 1-м Послании апостола Павла к Коринфянам, имеющие очевидную историческую окраску, касательно:
 - (1) законодательства языческого Рима (1Кор.6)
 - (2) продолжения пребывания в статусе раба (1Кор.7:20-24)
 - (3) обета безбрачия (1Кор.7:1-35)
 - (4) девичества (1Кор.7:36-38)
 - (5) идоложертвенной пищи (1Кор.8; 10:23-33)
 - (6) недостойного поведения при исполнении заповеди Вечери Господней (1Кор.11)
 3. Бог полностью и ясно открыл Себя для конкретной культуры и совершенно определенного исторического времени. Мы должны со всей серьезностью воспринять это откровение, но не перенимать буквально каждый его исторически обусловленный аспект. Божье Слово было написано человеческим языком и адресовано оно было людям конкретной культуры и конкретного времени.
- Б. При толковании Библии, прежде всего, следует стремиться понять замысел изначального автора. О чем он говорил именно для своего времени? Это – основа основ, ключевой принцип для верного истолкования. И только после этого правильно понятое мы можем применять для наших дней.

Реальной толковательной проблемой в вопросе отношения к руководящей роли (лидерству) женщин в церкви может быть даже определение самого этого термина. Рассматривались ли тогда какие-либо служения, кроме пасторского, как руководящие? Считались ли тогдашние диаконисы и пророчицы руководителями? Без всякого сомнения, в текстах 1Кор.14:34-35 и 1Тим.2:9-15 Павел утверждает, что женщины не должны руководить общим богослужением! Но как я могу применить это сегодня? У меня совершенно нет желания, чтобы культура времен Павла или моя современная культура заставляли молчать Божье Слово и Его волю. Возможно, что времена Павла были наполнены всяческими ограничениями, тогда как наше время, напротив, слишком открыто и свободно. Я испытывал бы крайнее неудобство, утверждая, что слова и учения Павла являются истинными, но подходят они лишь для определенных условий, только для первого века, и для конкретных местных обстоятельств. Кто я такой, чтобы осмелиться позволить моему разуму или моей культуре противоречить или отвергать богодухновенного автора?!

Однако, что же тогда мне делать с библейскими примерами женщин-руководителей (даже в посланиях Павла, ср. Рим.16)? Хороший пример для понимания ситуации – обсуждение Павлом общего богослужения во фрагменте 1Кор.11-14. Текстом 1Кор.11:5 он, похоже, позволяет женщинам проповедовать и молиться в собрании, но с покрытой головой, однако, его слова в 1Кор.14:34-35 требуют от женщин соблюдать молчание! Среди женщин были диаконисы (ср. Рим.16:1) и пророчицы (ср. Деян.21:9). Вот эта-то разнородность и предоставляет мне свободу воспринимать эти замечания Павла (по части ограничений для женщин), как предназначенные именно для церквей Коринфа и Ефеса первого века. В обеих церквях были проблемы, связанные с тем, как женщины

воспользовались своей вновь обретенной свободой (ср. Брюс Уинтер, «Коринф после Павла» [Bruce Winter, *After Paul Left Corinth*]), что создавало немало трудностей для церкви и чинило препятствия в достижении окружающего общества для Христа. Там вынуждены были ввести для женщин некоторые ограничения ради большей эффективности в проповеди Евангелия.

А мои дни – совершенно противоположны времени Павла. В наше время как раз успех благовестия можно существенно ограничить, если хорошо подготовленным и умеющим четко выражать свои мысли женщинам запретить благовествовать, запретить руководить! Какова конечная цель богослужения? Разве это не проповедь Евангелия и не ученичество? Может ли Бог быть прославлен женщинами-лидерами, и угодно ли Богу, чтобы они были? Похоже, что Библия в целом отвечает на этот вопрос – «да»!

У меня есть желание согласиться с Павлом; мое богословие преимущественно совпадает с его взглядами. И я совсем не хочу подпадать под чрезмерное влияние или манипулирование со стороны идей современного феминизма! Вместе с тем я считаю, что церковь опоздала с реагированием правильным пониманием библейских истин на недопустимость рабства, расовой дискриминации, фанатизма и нетерпимости, сексизма. Запоздала она и с подобающим откликом на проблему жестокого обращения с женщинами по всему миру. Бог во Христе освободил рабов и женщин. И я не смею позволить тексту, предназначенному для применения в границах своей культуры, снова надеть на них кандалы.

И еще один момент. Как толкователь Библии, я знаю, что в коринфской церкви было очень много неправильностей, которые действовали на нее разрушительно. Духовные дары ценились очень высоко и выставлялись напоказ. Возможно, что женщины церкви в Коринфе были заражены этим. Я также не сомневаюсь, что церковь в Ефесе была подвержена сильному воздействию со стороны лжеучителей, которые использовали женщин в своих интересах и заменяли ими проповедников в домашних церквях Ефеса.

В. Дополнительное чтение по этой теме:

1. Гордон Фи и Дуглас Стюарт, «Как читать Библию во всей ее ценности», [Gordon Fee and Douglas Stuart, *How To Read The Bible For All Its Worth*], (стр. 61-77)
2. Гордон Фи, «Евангелие и Дух: спорные вопросы новозаветной герменевтики» [Gordon Fee, *Gospel and Spirit: Issues in New Testament Hermeneutics*]
3. Вальтер К. Кайзер, Питер Х. Дэвидс, Ф.Ф. Брюс и Манфред Т. Брэнч, «Трудные тексты Библии» [Walter C. Kaiser, Peter H. Davids, F.F. Bruce and Manfred T. Branch, *Hard Sayings of the Bible*], (стр. 613-616; 665-667)

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.6:15-19

¹⁵Стена была совершена в двадцать пятый день месяца Елула, в пятьдесят два дня.
¹⁶Когда слышали об этом все неприятели наши, и увидели это все народы, которые вокруг нас, тогда они очень упали в глазах своих и познали, что это дело сделано Богом нашим.
¹⁷Сверх того в те дни знатнейшие Иудеи много писали писем, которые посылались к Товии, а Товиины письма приходили к ним. ¹⁸Ибо многие в Иудее были в клятвенном союзе с ним, потому что он был зять Шехании, сын Арахова, а сын его Иоханан взял за себя дочь Мешуллама, сына Верехии. ¹⁹Даже о доброте его они говорили при мне, и мои слова переносились к нему. Товия присылал письма, чтоб утратить меня.

6:15 «Стена была совершена» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 1022, KB 1532, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) имеет два разных значения в породе *Qal*:

1. получить удовлетворение
2. быть завершенным (ср. 3Цар.9:25)

Этот термин является аккадским словом, которое означает «состояние благополучия, невредимости, безопасности или завершенности, или приводящее к нему действие» (ср. NIDOTTE, т. 4, стр. 130). Корень этого слова – *slm*, от которого происходит знаменитое еврейское приветствие *шалом*.

Стена была закончена, полностью завершена и находилась теперь в хорошем состоянии; она обеспечивала безопасность; она обеспечивала душевное спокойствие.

□ **«месяца Елула»** См. частную тему «Календари древнего Ближнего Востока» в Езд.3:1.

□ **«в пятьдесят два дня»** Иосиф Флавий в своей книге «Иудейские древности», 11.5.8, говорит, что восстановление стены заняло в общей сложности два года и четыре месяца. На основании археологических свидетельств и исторических прецедентов можно с уверенностью предположить, что за такой короткий период времени можно восстановить городскую стену только в основном ее функциональном назначении, но не в том полном объеме, когда стена сооружается в обычном порядке, со всеми ее конструктивными элементами. Проведенные Кэтлин Кеньон [Kathleen Kenyon] археологические исследования в Иерусалиме показали, что девятифутовая стена с восточной стороны построена весьма неровно, как если бы строительные работы производились в спешке.

6:16 «увидели это» (NASB – «увидели это») В переводе NASB (1970) слово «это» записано курсивом, но текстовая проблема здесь заключается в том, что в Масоретском тексте значится слово, которое можно понимать как *ur'* («бояться, пугаться», «Аналитический ключ к Ветхому Завету» Джона Джозефа Оуэнса [*Analytical Key to the Old Testament* by John Joseph Owens], т. 3, стр. 69) или *r'h* (см. «Подстрочный древнееврейско-английский перевод Ветхого Завета» NIV под ред. Джона Р. Коленбергера III [*The NIV Interlinear Hebrew-English Old Testament*, edited by John R. Kohlenberger III], т. 3, стр. 231). В Масоретском тексте, Септуагинте и Вульгате сказано «испугались» (BDB 431, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ). Как просил Неемия в своей молитве в тексте 4:4, так и случилось: страх, которым враги стремились воздействовать на иудеев, теперь вернулся к ним самим, так как они увидели руку Божью, помогавшую иудеям в этом удивительно быстром восстановлении городских стен.

□

NASB	«они потеряли свою самоуверенность» (<i>синод.</i> – «они очень упали в глазах своих»)
NKJV	«они были очень обескуражены»
NRSV	«они сильно упали в своих собственных глазах»
TEV	«они потеряли лицо»
NJB	«они думали, что это замечательно»

Этот ГЛАГОЛ (BDB 656, KB 709, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) обладает очень широким семантическим полем. Обратите внимание на различие в переводах NASB, NKJV и NJB. Перевод NJB отражает изменение текста (т.е. слово *npl* [падать] заменено на *kl'* [быть замечательным]). Контекст же требует негативной реакции.

Вторая часть этой фразы буквально означает «в их глазах». Слово «глаза» употреблено здесь в качестве идиомы, обозначающей самовосприятие. Здесь используется восточное понятие «потерять лицо» (TEV).

6:17 «Товии» Имя «Товия» – еврейское. Этот человек был одним из главных противников Неемии. Он воплощал свой метод воздействия на Неемию с целью разрушения его планов: проникновение в среду богатых иудеев («знатнейших») при помощи смешанных браков (ср. ст. 18).

6:18 «сын Арахова» Арах упоминается в текстах Езд.2:5; Неем.7:10; и 1Езд.5:10.

□ **«Мешуллама»** Именем «Мешуллам» в Ветхом Завете названы около двадцати разных людей. Об этом Мешулламе говорится в текстах Неем.3:4,30 как о человеке, который работал на восстановлении двух участков стены. Здесь же сказано, что его дочь была выдана замуж за Иоханана, сына Товии (IDB, т. 2, стр. 811).

6:19 «Товия присылал письма, чтоб утратить меня» Иудейские вожди стремились представить Товию Неемии в благоприятном свете, но истинная сущность Товии раскрывается в этом стихе. Даже первосвященник был вовлечен в этот тайный заговор (ср. 13:4). Товия был зятем Шехании (ср. ст. 18), возможно – священника из текстов 3:29 или 12:3, но это не точно, поскольку это имя в те времена было очень распространенным (ср. Езд.8:3,5).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Как Санаваллат пытался помешать восстановлению городских стен Иерусалима?
2. Что пытался сделать пророк в тексте 6:10-14?

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 7

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Стена закончена (6:15-7:3)	Беспокойства для строителей (4:1-7:5)	Завершение работ (6:15-7:3)	Интриги врагов Неемии (6:1-7:3)
Пленники, вернувшиеся в Иерусалим	Перепись первой группы вернувшихся	Список тех, кто вернулся из плена	Вторичное заселение Иерусалима
7:4-38		7:4-5	7:4-5
	7:5		Список первых вернувшихся пленников
	7:6-38	7:6-7	7:6-7а
			7:76-38
		7:8-25	
		7:26-38	
7:39-42	7:39-42	7:39-42	7:39-42
7:43-45	7:43-45	7:43-45	7:43
			7:44
			7:45
7:46-60	7:46-56	7:46-56	7:46-56
	7:57-59	7:57-59	7:57-60
	7:60	7:60	
7:61-65	7:61-65	7:61-62	7:61-65
		7:63-65	
7:66-69	7:66-69	7:66-69	7:66-68
			7:69-71 (ст. 68, 69 объединены в ст. 68)
7:70-73а	7:70-72	7:70-72	
			7:72а
	7:73а	7:73	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОНИМАНИЕ КОНТЕКСТА

- А. Этот перечень очень похож на перечень из 2-й главы книги Ездры («тех, которые сначала пришли», ст. 5, также см. 1Езд.5:8-42).
- Б. Оба перечня, по всей вероятности, первоначально основывались на одном и том же официальном списке (персидском или еврейском), но они не совпадают в точности. Некоторые имена различаются в написании, и есть имена, которые добавлены или пропущены. Указанные цифры тоже не всегда совпадают.
- В. Перечень делит всех упомянутых в нем людей на несколько категорий:
1. народ Израиля, 7:76-38
 2. священники, 7:39-42
 3. левиты, 7:43-45
 4. храмовые слуги (*синод.* – «нефинеи»), 7:46-56
 5. сыновья рабов Соломоновых, 7:57-60
 6. те, кто не смог подтвердить документально свою родословную, 7:61-65
 - а) рядовые иудеи (миряне), 7:61-62
 - б) священники, 7:63
- Г. Обобщающая информация:
1. о количестве вернувшихся, 7:66-67
 2. о пожертвованиях на производство работ, 7:70-72
 - а) от персов
 - б) от иудеев
- Д. См. пояснения во 2-й главе книги Ездры в отношении конкретных имен и категорий вернувшихся из плена.
- Е. 1-я книга Ездры (известная также под названием «Ездра А») представляет собой греческую версию событий от Пасхи, совершенной Иосией (2Пар.35,36), и вплоть до событий, описанных в главе 7 книги Неемии (которая параллельная 2-й главе книги Ездры). Она отличается от Масоретского текста и Септуагинты. Полезное и краткое обсуждение этой темы вы найдете в книге Р.К. Харрисона «Введение в Ветхий Завет» [R. K. Harrison, *Introduction to the Old Testament*], стр. 1194-1199.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:1-4

¹Когда стена была построена, и я вставил двери, и поставлены были на свое служение привратники и певцы и левиты, ²тогда приказал я брату моему Ханани и начальнику Иерусалимской крепости Хананию, ибо он более многих других был человек верный и богобоязненный, ³и сказал я им: пусть не отворяют ворот Иерусалимских, доколе не обогреет солнце, и доколе они стоят, пусть замыкают и запирают двери. И поставил я стражами жителей Иерусалима, каждого на свою стражу и каждого напротив дома его. ⁴Но город был просторен и велик, а народа в нем было немного, и дома не были построены.

7:1 «привратники и певцы и левиты» Некоторые ученые считают, что эта фраза находится не на своем месте, потому что она, похоже, относится к храму, а не к городу. Однако позже мы узнаем, что привратники из левитов также назначались и на городские ворота, поскольку существовал недостаток в людях, желавших жить в Иерусалиме (ср. ст. 4).

7:2 «приказал я брату моему Ханани и...Хананию» Это вполне могли быть две формы одного и того же имени (ср. BDB 337); они оба означают «ЯХВЕ милостив». Однако в ст. 3 говорится «и сказал я им», что подтверждает, что это были два разных человека. Ханани впервые упоминается в тексте 1:2 как брат Неемии и источник информации о состоянии дел в Иерусалиме. Имя Ханани также встречается в списке в тексте 10:23.

□ **«начальнику Иерусалимской крепости»** Большинство городов, окруженных крепостными стенами, имели еще и внутренние крепости. Этот же термин используется для описания города Сузы в текстах 1:1 и Есф.1:2,5, и других. Иерусалимская крепость находилась поблизости от храма (ср. 2:8) и, возможно, она была соединена с башнями Сотни (*синод.* – «Меа») и Хананел (ср. 3:1). Это же самое слово, «крепость» (BDB 108), в текстах 1Пар.29:1,19 употреблено по отношению к самому храму.

□

NASB, NRSV «он был верный человек»
(*синод.* – «он...был человек верный»)

NKJV «он был верный человек»

TEV «Ханания был надежным»

NJB «он был более надежным»

Термин «вера» (BDB 54), используемый в Ветхом Завете, обладает следующими смысловыми оттенками:

1. надежность, уверенность (напр., «прямой путь», Быт.24:48)
2. стабильность, постоянство, верность, преданность (напр., Неем.7:2; Ис.38:3)
3. истина (напр., Есф.9:30; Иер.33:6)

Этот же самый термин часто используется по отношению к Самому Богу (напр., 9:33; Исх.34:6; Ис.38:18,19; Зах.8:8).

□ **«более многих других...богобоязненный»** Этот термин (BDB 431, KB 432, *Qal*-ПЕРФЕКТ [«Руководство по синтаксическому анализу Ветхого Завета» {*Old Testament Parsing Guide*}, стр. 380], или *Qal*-ПРИЧАСТИЕ [«Аналитический ключ к Ветхому Завету» {*Analytical Key to the Old Testament*}, стр. 69]) несколько раз используется в книге Неемии, в нескольких значениях:

1. в форме породы *Qal*
 - а) страх/благоговение перед Богом, 1:11; 7:2
 - б) страх человеческий, 2:2; 4:14; 6:13
2. в форме породы *Niphal*
Бог страшный/внушающий благоговейный страх, 1:5; 4:14; 9:32
3. СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ, страх Божий, 5:9,15

Эффективный руководитель – это тот, кто надежен, верен ЯХВЕ и относится к Нему с благоговением!

7:3 Этот стих содержит три ГЛАГОЛА в форме ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА («пусть не отворяют», «закрывают») и один ГЛАГОЛ в форме ИМПЕРАТИВА («запирают»).

В переводах NEB и REV предполагается, что речь идет о закрывании ворот на время полуденного отдыха, тогда как RSV, TEV и NJB считают, что ворота открывались поздно (значительно позже восхода солнца), а закрывались рано (задолго до захода солнца). Что бы конкретно ни означал этот стих, совершенно очевидно, что в те времена к открыванию, закрыванию и охране всех городских ворот подходили очень ответственно.

Обратите внимание, что местные жители и деловые люди должны были охранять ближайший к их дому или торговой лавке вход в город. Тот же самый личный интерес использовался и при строительстве/восстановлении городских стен. Переводы Библии NIV и NET трактуют эти слова как наличие двух разных постов охраны, одного – у ворот, а другого – возле каждого своего дома.

7:4 «город был пространен и велик» Это утверждение совершенно противоположно фактическим новым размерам уменьшившегося города. Тогда что оно могло означать? Должно быть, оно относится к количеству проживавших в нем людей, а не является сравнением с предыдущими размерами города. Или же эти слова подразумевают множество свободных мест для новых домов и торговых рядов/магазинов (как приглашение людям переселиться в город). Не забывайте, что контекст, а не словари, определяет значение конкретного слова!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:5

⁵И положил мне Бог мой на сердце собрать знатнейших и начальствующих и народ, чтобы сделать перепись. И нашел я родословную перепись тех, которые сначала пришли, и в ней написано:

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:6-7а

⁶вот жители страны, которые отправились из пленников, переселенных Навуходносором, царем Вавилонским, и возвратились в Иерусалим и Иудею, каждый в свой город, - ^{7а}те, которые пошли с Зоровавелем, Исусом, Неемиею, Азариею, Раамиею, Нахманием, Мардохеем, Билшаном, Мисферефом, Бигваем, Нехумом, Ваанюю.

7:6 «каждый в свой город» Эти слова связаны с текстом 7:73а («И стали жить... и весь Израиль в городах своих»). Это было очень важным моментом, поскольку Неемия распределял ответственность при строительстве и восстановлении городской стены (равно как и при обеспечении защиты и охраны города) с учетом:

1. города/селения, из которого изначально происходили родители возвращенцев
2. места проживания в Иерусалиме

3. принадлежности к ремесленному/торговому сословию
4. принадлежности к конкретному колену (левиты, священники)

7:7а Здесь перечислены основные руководители и главы семейств.

- «**Азарию**» В тексте Езд.2:2 вместо Азарии значитя имя «Сараия»; в 1Езд.5:8 – «Заря».
- «**Раамию**» В тексте Езд.2:2 это имя записано как «Реелаем»; в 1Езд.5:9 – «Рисеем».
- «**Мисферефом**» В тексте Езд.2:2 это имя записано как «Мисфаром»; в 1-й Ездры его нет.
- «**Нехумом**» В тексте Езд.2:2 вместо Нехума значитя имя «Рехум»; в 1-й Ездры его нет.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:76-38

⁷⁶Число людей народа Израилева:

⁸Сыновей Пароша две тысячи сто семьдесят два.

⁹Сыновей Сафатии триста семьдесят два.

¹⁰Сыновей Араха шестьсот пятьдесят два.

¹¹Сыновей Пахаф-Моава, из сыновей Иисуса и Иоава, две тысячи восемьсот восемнадцать.

¹²Сыновей Елама тысяча двести пятьдесят четыре.

¹³Сыновей Заффу восемьсот сорок пять.

¹⁴Сыновей Закхая семьсот шестьдесят.

¹⁵Сыновей Биннуя шестьсот сорок восемь.

¹⁶Сыновей Бевая шестьсот двадцать восемь.

¹⁷Сыновей Азгада две тысячи триста двадцать два.

¹⁸Сыновей Адоникама шестьсот шестьдесят семь.

¹⁹Сыновей Бигвая две тысячи шестьсот семь.

²⁰Сыновей Адина шестьсот пятьдесят пять.

²¹Сыновей Атера из дома Езекии девяносто восемь.

²²Сыновей Хашума триста двадцать восемь.

²³Сыновей Вецая триста двадцать четыре.

²⁴Сыновей Харифа сто двенадцать.

²⁵Уроженцев Гаваона девяносто пять.

²⁶Жителей Вифлеема и Нетофы сто восемьдесят восемь.

²⁷Жителей Анафофа сто двадцать восемь.

²⁸Жителей Беф-Азмавефа сорок два.

²⁹Жителей Кириаф-Иарима, Кефиры и Беерофа семьсот сорок три.

³⁰Жителей Рамы и Гевы шестьсот двадцать один.

³¹Жителей Михмаса сто двадцать два.

³²Жителей Вефиля и Гая сто двадцать три.

³³Жителей Нево другого пятьдесят два.

³⁴Сыновей Елама другого тысяча двести пятьдесят четыре.

³⁵Сыновей Харима триста двадцать.

³⁶Уроженцев Иерихона триста сорок пять.

³⁷Уроженцев Лода, Хадида и Оно семьсот двадцать один.

³⁸Уроженцев Сенаи три тысячи девятьсот тридцать.

7:8 и след. Этот фрагмент является точной параллелью ко 2-й главе книги Ездры, за исключением орфографических ошибок и расхождений в числах.

7:8 «Сыновей Пароша две тысячи сто семьдесят два» В тексте 1Езд.5:9 – «...Фороса две тысячи сто семьдесят два».

7:9 «Сыновей Сафатии триста семьдесят два» В тексте 1Езд.5:10 – «...Сафата четыреста семьдесят два».

7:10 «Сыновей Араха шестьсот пятьдесят два» В тексте 1Езд.5:10 – «...Ареса шестьсот пятьдесят шесть».

□ **«шестьсот пятьдесят два»** В тексте Езд.2:5 – «шестьсот семьдесят пять».

7:13 «Сыновей Заффу восемьсот сорок пять» В тексте Езд.2:8 – «девятьсот сорок пять»; в 1Езд.5:12 – «сыновей Зафуи девятьсот семьдесят пять».

7:14 «Сыновей Закхая шестьсот шестьдесят» В тексте 1Езд.5:12 – «...Хорве шестьсот пять».

7:15 «Сыновей Биннуя шестьсот сорок восемь» В тексте Езд.2:10 это имя записано как «Вания» (как и в тексте 1Езд.5:13). Количество вернувшихся из плена также отличается. В книге Ездры – шестьсот сорок два человека, а в книге Неемии – шестьсот сорок восемь человек (как и в тексте 1Езд.5:13).

7:16 «шестьсот двадцать восемь» В тексте Езд.2:11 – «шестьсот двадцать три»

7:17 «Сыновей Азгада две тысячи триста двадцать два» В тексте Езд.2:12 – «...тысяча двести двадцать два»; в тексте 1Езд.5:13 – «...Астада тысяча триста двадцать два».

7:18 «шестьсот шестьдесят семь» В тексте Езд.2:13 – «шестьсот шестьдесят шесть»

7:19 «Сыновей Бигвая две тысячи шестьсот семь» В тексте Езд.2:14 – «...две тысячи пятьдесят шесть»; в тексте 1Езд.5:14 – «...Вагоя две тысячи шестьдесят шесть».

7:20 «Сыновей Адина шестьсот пятьдесят пять» В тексте Езд.2:15 – «...четыреста пятьдесят четыре»; в тексте 1Езд.5:14 – «...Адина четыреста пятьдесят четыре».

7:22 «Сыновей Хашума триста двадцать восемь» У Ездры это имя записано в тексте 2:19, а число – «двести двадцать три».

7:23 «Сыновей Веция триста двадцать четыре» В тексте Езд.2:17 – «...триста двадцать три»; в тексте 1Езд.5:16 – «...Вассая триста двадцать три».

7:24 «Сыновей Харифа сто двенадцать» В тексте Езд.2:18 – «...Иоры сто двенадцать»; в тексте 1Езд.5:16 – «...Арсифурифа сто два».

7:25 «Уроженцев Гаваона» В тексте Езд.2:20 записано «сыновей Гиббара».

7:26 В списке Неемии объединены два города одним числом, «сто восемьдесят восемь», тогда как у Ездры они указаны отдельно в тексте Езд.2:21-22, «сто двадцать три» плюс «пятьдесят шесть», в итоге – «сто семьдесят девять»; в тексте 1Езд.5:17-18 – «сто двадцать три» плюс «пятьдесят пять», в итоге – «сто семьдесят восемь».

7:28 «Жителей Беф-Азмавефа» В тексте Езд.2:24 это название заменено на «Азмавеф». Слово «Беф» было обычным добавлением к названиям городов («дом *чего/кого-то*», ср. ст. 26). В Библии NET (стр. 732) значится «семья Азмавефа», что, очевидно, имеет определенный смысл.

7:29 «Жителей Кириаф-Иарима» В тексте Езд.2:25 это название записано как «Кириаф-арим»; в тексте 1Езд.5:19 – «из Кариафири».

7:32 «Жителей...Гая» Этот город упоминается в главах 7-8 книги Иисуса Навина.

□ «сто двадцать три» В тексте Езд.2:28 – «...двести двадцать три».

7:33 «Жителей Нево другого пятьдесят два» В тексте Езд.2:29 слова «другого» нет. В тексте Езд.2:30 значится фраза «сыновья Магбиша», но в книге Неемии они пропущены.

7:37 «семьсот двадцать один» В тексте Езд.2:33 – «семьсот двадцать пять». Также «уроженцы Иерихона» из текста Езд.2:34 в списке Неемии пропущены.

7:38 «три тысячи девятьсот тридцать» В тексте Езд.2:35 – «три тысячи шестьсот тридцать».

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:39-42

³⁹Священников, сыновей Иедаии, из дома Иисусова, девятьсот семьдесят три.

⁴⁰Сыновей Иммера тысяча пятьдесят два.

⁴¹Сыновей Пашхура тысяча двести сорок семь.

⁴²Сыновей Харима тысяча семнадцать.

7:39 «сыновей Иедаии, из дома Иисусова, девятьсот семьдесят три» Во 2-й главе книги Ездры записано так же, но в тексте 1Езд.5:24 значится «Иедду, сына Иисусова, с сынами Санасива девятьсот семьдесят два».

7:40 «Сыновей Иммера тысяча пятьдесят два» Во 2-й главе книги Ездры записано то же самое, но в тексте 1Езд.5:24 значится «сыновей Еммируфа тысяча пятьдесят два».

7:41 «Сыновей Пашхура тысяча двести сорок семь» Во 2-й главе книги Ездры записано то же самое, но в тексте 1Езд.5:25 значится «сыновей Фассура тысяча двести сорок шесть».

7:42 «Сыновей Харима тысяча семнадцать» Во 2-й главе книги Ездры записано то же самое, но в тексте 1Езд.5:25 значится «сыновей Харми тысяча семнадцать».

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:43-45

⁴³Левитов: сыновей Иисуса, из дома Кадмиилова, из дома сыновей Годевы, семьдесят четыре.

⁴⁴Певцов: сыновей Асафа сто сорок восемь.

⁴⁵Привратники: сыновья Шаллума, сыновья Атера, сыновья Талмона, сыновья Аккува, сыновья Хатиты, сыновья Шовая - сто тридцать восемь.

7:43 «сыновей Годевы» В тексте Езд.2:40 это имя записано как «Годавии». В тексте 1Езд.5:26 это имя отсутствует; там записано «Ванны и Судия».

7:44 «сыновей Асафа» Левит Асаф был назначен Давидом на дело музыкального служения (ср. 1Пар.25; 2Пар.25:12). Он стал главой рода музыкантов (ср. Езд.2:41; 3:10; Неем.11:17,22; 12:35).

□ **«сто сорок восемь»** В тексте Езд.2:41 указано число «сто двадцать восемь» (как и в тексте 1Езд.5:27).

7:45 «сто тридцать восемь» В тексте Езд.2:45 указано число «сто тридцать девять» (как и в тексте 1Езд.5:28).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:46-56

⁴⁶Нефиней: сыновья Цихи, сыновья Хасуфы, сыновья Таббаофа,

⁴⁷сыновья Кироса, сыновья Сии, сыновья Фадона,

⁴⁸сыновья Леваны, сыновья Хагавы, сыновья Салмая,

⁴⁹сыновья Ханана, сыновья Гиддела, сыновья Гахара,

⁵⁰сыновья Реаии, сыновья Рецина, сыновья Некоды,

⁵¹сыновья Газзама, сыновья Уззы, сыновья Пасаха,

⁵²сыновья Весая, сыновья Меунима, сыновья Нефишсима,

⁵³сыновья Бакбука, сыновья Хакуфы, сыновья Хархура,

⁵⁴сыновья Бацлифа, сыновья Мехиды, сыновья Харши,

⁵⁵сыновья Баркоса, сыновья Сисары, сыновья Фамаха,

⁵⁶сыновья Нециаха, сыновья Хатифы.

7:47 «сыновья Сии» В тексте Езд.2:44 это имя записано как «Сиаги»; в тексте 1Езд.5:29 – как «Суда».

7:48 «сыновья Леваны, сыновья Хагавы, сыновья Салмая» В тексте Езд.2:45 первые два имени заканчиваются буквой «хет», а последнее имя заменено на «Аккува». В списке Неемии имя Хагавы, похоже, пропущено. Эти два имени, «Хагаба» и «Хагав», записанные в тексте Езд.2:45-46, очень легко перепутать. Список в 1-й книге Ездры короче и сильно отличается от списков в главах Неем.7 и Езд.2.

7:52 В списке Неемии отсутствует имя «Асна», которое есть в тексте Езд.2:50; в тексте 1Езд.5:31 – «Ассан».

□ **«сыновья Нефишсима»** В тексте Езд.2:50 это имя записано как «Нефисима».

7:54 «сыновья Бацлифа» В тексте Езд.2:52 это имя записано как «Бацлуфа»; в 1-й Ездры – как «Васалема».

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:57-60

⁵⁷Сыновья рабов Соломоновых: сыновья Сотая, сыновья Соферефа, сыновья Фериды,
⁵⁸сыновья Иаалы, сыновья Даркона, сыновья Гиддела,
⁵⁹сыновья Сафатии, сыновья Хаттила, сыновья Похереф - Гацевайима, сыновья Амона.
⁶⁰Всех нефинеев и сыновей рабов Соломоновых триста девяносто два.

7:57 «сыновья Соферефа» В тексте Езд.2:55 это имя записано как «Гассоферефа»; в 1Езд.5:33 – как «Ассапфиофа». Это слово (BDB 709) может иметь связь с корнем «писать» (BDB 706), что может означать, что это была семья писцов/книжников, как в тексте 1Пар.2:54.

□ **«сыновья Фериды»** В тексте Езд.2:55 это имя записано как «Феруды»; в 1Езд.5:33 – как «Фарира».

7:59 «сыновья Амона» В тексте Езд.2:57 это имя изменено на «Амия»; в тексте 1Езд.5:34 есть несколько коротких имен, начинающихся с «а» – «Агия», «Аддуса», «Аллома».

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:61-65

⁶¹И вот вышедшие из Тел-Мелаха, Тел-Харши, Херув-Аддона и Иммера; но они не могли показать о поколении своем и о племени своем, от Израиля ли они. ⁶²Сыновья Делайи, сыновья Товии, сыновья Некоды - шестьсот сорок два. ⁶³И из священников: сыновья Ховаии, сыновья Гаккоца, сыновья Верзеллия, который взял жену из дочерей Верзеллия Галаадитянина и стал называться их именем. ⁶⁴Они искали родословной своей записи, и не нашлось, и потому исключены из священства. ⁶⁵И Тиршафа сказал им, чтоб они не ели великой святыни, доколе не восстанет священник с уримом и туммимом.

7:62 «шестьсот сорок два» В тексте Езд.2:60 значится число «шестьсот пятьдесят два».

7:63 «сыновья Ховаии» В тексте Езд.2:61 это имя записано как «Хабайи».

7:64 «и потому исключены из священства» (NASB – «и потому их посчитали нечистыми и они были исключены из священства») Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 146 II, KB 169, Pual-ИМПЕРФЕКТ) означает «осквернять», и в данном случае он передает тот же самый смысл, что и их неспособность подтвердить свое левитское происхождение. Теперь им нельзя было употреблять особую пищу, которая предназначалась для священников (ср. Лев.2:3; 7:21-36).

7:65 «Тиршафа» (NASB – «Правитель») Под словом «правитель» здесь подразумевается Неемия (Езд.2:63, «Тиршафа»; в 1Езд.5:40 – «Неемия» и «Атфария»). Он потребовал, чтобы подтверждение их принадлежности к священству получило небесное свидетельство. Урим и туммим – это были специальные предметы (ср. Исх.28:30; Лев.8:8), которые хранились у первосвященника (ср. Вт.33:8) и использовались для определения Божьей воли (ср. Чис.27:21). Похоже, что Неемия использовал образ этих предметов и будущего первосвященника как способ говорить о грядущем Божьем Обетованном Мессии (очень похоже на то, как Захария употреблял образ Иисуса-первосвященника).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:66-69

⁶⁶Все общество вместе *состояло* из сорока двух тысяч трехсот шестидесяти человек, ⁶⁷кроме рабов их и рабынь их, которых было семь тысяч триста тридцать семь; и при них певцов и певиц двести сорок пять. ⁶⁸Коней у них было семьсот тридцать шесть, лошаков у них двести сорок пять, ⁶⁹верблюдов четыреста тридцать пять, ослов шесть тысяч семьсот двадцать.

7:66 «из сорока двух тысяч трехсот шестидесяти человек» Эта же самая цифра присутствует и в тексте Езд.2:64. Но если вы сложите данные по именам, городам и группам, имеющиеся в списках в книге Ездры (29818) и в книге Неемии (31089), то результаты не совпадут с указанной цифрой ни там, ни там. Это указывает на тот факт, что списки эти неполные.

В книге Милтона С. Терри «Библейская герменевтика» [Milton S. Terry, *Biblical Hermeneutics*], стр. 525, есть интересный комментарий по поводу этих цифр:

«Велика вероятность того, что ни один из этих списков не предназначен был стать идеальным перечислением всех семей, которые вернулись из плена, а только таких семей из колен Иуды и Вениамина, которые смогли предъявить подлинное родословие дома своего отца, в то время как цифра 42360 включает в себя множество лиц и семей, принадлежавших к другим коленам, и которые за время изгнания потеряли достоверные записи своих родословий, но, тем не менее, были истинными потомками некоторых из древних колен. Также примечательно, что список Ездры упоминает 494 человека, которых нет в списке Неемии, и список Неемии упоминает 1765 человек, которых нет в списке Ездры; но если мы добавим 'излишек' Ездры к сумме Неемии ($494 + 31089 = 31,583$) мы имеем тот же результат, добавляя 'излишек' Неемии к сумме чисел Ездры ($1765 + 29818 = 31,583$). Поэтому можно обоснованно полагать, что число 31583 включало всех тех, кто смог показать дом своего отца, и что эти два списка были составлены независимо друг от друга, и что оба имеют недостатки, хотя один и покрывает недостатки другого».

7:67 «двести сорок пять» В тексте Езд.2:65 указано количество певцов и певиц – «двести»; в тексте 1Езд.5:42 – также «двести сорок пять».

7:68 Во многих древнееврейских рукописях этот стих отсутствует, как и в Септуагинте. Однако, он есть в тексте Езд.2:66.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:70-72

⁷⁰Некоторые главы поколений дали вклады на производство работ. Тиршафа дал в сокровищницу золотом тысячу драхм, пятьдесят чаш, пятьсот тридцать священнических одежд. ⁷¹И некоторые из глав поколений дали в сокровищницу на производство работ двадцать тысяч драхм золота и две тысячи двести мин серебра. ⁷²Прочие из народа дали двадцать тысяч драхм золота и две тысячи мин серебра и шестьдесят семь священнических одежд.

7:70 Количество и вес драгоценных металлов, указанные в книгах Ездры и Неемии, сильно разнятся между собой.

7:70-71 «золотом тысячу драхм...две тысячи двести мин серебра» (NASB – «тысячу золотых драхм...две тысячи серебряных мин») См. частную тему «Меры веса и объема на древнем Ближнем Востоке» в Езд.7:22.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.7:73

⁷³И стали жить священники и левиты, и привратники и певцы, и народ и нефинеи, и весь Израиль в городах своих.

7:73 (NASB – 7:73a)

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Как соотносятся между собой список, приведенный во 2-й главе книги Ездры, и список в 7-й главе книги Неемии?
2. Какова цель этих списков?

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](#)

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 8

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Ездра читает Закон	Чтение книги Закона	Ездра читает Закон народу	Рождение иудаизма. Ездра читает Закон, Праздник кущей
			7:726-8:3
7:736-8:8	7:736-8:8		
		8:1-3	
		8:4	8:4-8
		8:5-6а	
		8:6б	
		8:7-8	
8:9-12	8:9-12	8:9-10	8:9
			8:10-12
		8:11-12	
Скинопигия	Празднование Праздника кущей	Праздник кущей	
8:13-18	8:13-18	8:13-15	8:13-17
		8:16-18	
			8:18

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОНИМАНИЕ КОНТЕКСТА НЕЕМ.8:1–10:39

Весь этот текст, как видится, образует единый литературный фрагмент, посвященный возвращению народа к ЯХВЕ как к верному Богу завета (ср. 9:17) и обновлению завета с Ним, подтверждению заново условий завета (которые Израиль неоднократно нарушал, ср. главу 9), в особенности тех, которые касались праздников седьмого месяца и постоянства выполнения обязательств по содержанию храма (ср. книгу пророка Малахии).

- А. До сих пор продолжается достаточно серьезная дискуссия по поводу даты и историчности книг Ездры-Неемии. Очевидно, что они оба, Ездра и Неемия, были вождями израильского народа в после пленный период: Ездра исполнял служение священника/книжника, а Неемия был руководителем-администратором и уполномоченным персидским царем чиновником высокого ранга. Вместе они упоминаются в тексте 8:9.
- Б. Продолжаются немалые споры и в отношении того, почему День очищения, описанный в 16-й главе книги Левит, который должен был совершаться в 10-й день месяца тишри (седьмой месяц, ср. Чис.28), в этом фрагменте вообще не упоминается, в то время как Празднику кущей (ср. Лев.23) отводится такая выдающаяся роль и подробное описание. Этот праздник начинался в 15-й день месяца тишри. В 9-й главе рассказывается о дне поста, но, похоже, он совершался по особому случаю, который не был связан напрямую с ежегодным Днем очищения.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.8:1a

^{1a}Когда наступил седьмой месяц, и сыны Израилевы жили по городам своим,

8:1a (NASB – 7:736) «Когда наступил седьмой месяц» Это было начало гражданского календаря. В первый день месяца тишри (ср. ст. 2; Вт.31:9-11) праздновалось наступление Нового года, и это торжество называлось Праздником труб, а в наше время – Рош Ха-Шана (ср. Лев.23:23-25; Чис.29:16). Праздник кущей/Скинопигия начинался в 15-й день этого месяца. День очищения должен был совершаться 10-го числа. См. частную тему «Праздники Израиля» в Езд.3:4.

□ **«сыны Израилевы жили по городам своим»** Эта же самая фраза находится и в тексте Езд.3:1, что указывает на близкую связь между книгой Ездры и главой 8 книги Неемии.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.8:16-8

^{1b}тогда собрался весь народ, как один человек, на площадь, которая пред Водяными воротами, и сказали книжнику Ездре, чтобы он принес книгу закона Моисеева, который заповедал Господь Израилю. ²И принес священник Ездра закон пред собрание мужчин и женщин, и всех, которые могли понимать, в первый день седьмого месяца; ³и читал из него на площади, которая пред Водяными воротами, от рассвета до полудня, пред мужчинами и женщинами и всеми, которые могли понимать; и уши всего народа были приклонены к книге закона. ⁴Книжник Ездра стоял на деревянном возвышении, которое для сего сделали, а подле

него, по правую руку его, стояли Маттифия и Шема, и Анаия и Урия, и Хелкия и Маасея, а по левую руку его Федая и Мисаил, и Малхия и Хашум, и Хашбаддана, и Захария и Мешуллам. ⁵И открыл Ездра книгу пред глазами всего народа, потому что он стоял выше всего народа. И когда он открыл ее, весь народ встал. ⁶И благословил Ездра Господа Бога великого. И весь народ отвечал: аминь, аминь, поднимая вверх руки свои, - и поклонялись и повергались пред Господом лицом до земли. ⁷Иисус, Ванаия, Шеревия, Иамин, Аккув, Шавтай, Годия, Маасея, Клита, Азария, Иозавад, Ханан, Фелаия и левиты поясняли народу закон, между тем как народ стоял на своем месте. ⁸И читали из книги, из закона Божия, внятно, и присоединяли толкование, и народ понимал прочитанное.

8:16 «собрался весь народ, как один человек» Это древнееврейская идиома, обозначающая единство (ср. Езд.3:1). 2-я и 3-я главы книги Ездры представляют собой параллель 7-й и 8-й главам книги Неемии. Это сделано сознательно, чтобы связать вместе этих двух вождей.

□ **«на площадь»** Крайне необычным является то, что этот народный собор происходил на городской площади, а не в храме. Вполне возможно, что такое большое собрание расположилось у ворот города, т.е. на том месте, где в древнем еврейском сообществе осуществлялось правосудие и решались важные социальные вопросы. Это было то место, на котором должна была регулярно провозглашаться мудрость и справедливость (ср. Пр.1:20, 21; 8:1 и далее).

□ **«перед Водяными воротами»** Похоже, что это событие происходило у восточной части новой городской стены, несколько южнее Офела (ср. 3:26), неподалеку от главного водного источника города Иерусалима, потока Гиона (где был помазан на царство Соломон, ср. 3Цар.1:33,38,45).

□ **«книжнику Ездру»** Именно в этот момент в книге Неемии появляется священник/книжник Ездра. Более подробно на эту тему см. раздел «Введение к книге Ездры», глава IV «Авторство».

□ **«книгу закона Моисеева»** Я категорически отвергаю современную теорию источников J. E. D. P. в качестве критики текста. Для меня нет никаких сомнений в том, что автором всего Пятикнижия (т.е. книг Бытие-Второзаконие) является Моисей, даже несмотря на то, что позже оно вполне могло быть отредактировано кем-либо наподобие Ездры или Иеремии. См. частную тему «Авторство Моисея в отношении Пятикнижия» в Езд.6:18. Как много из книги закона (ср. 2Пар.34:15) было прочитано в этот раз – точно не известно. Слово «книга» (BDB 706) могло обозначать здесь один свиток.

□ **«который заповедал Господь Израилю»** Основное значение этого ГЛАГОЛА (BDB 845, *Peel-ПЕРФЕКТ*) – «предписывать, требовать, повелевать». От народа завета (т.е. от Израиля, начиная с Иакова) требовалось исполнять завет. В нем содержались и привилегии, и ответственность (ср. 10:29). По поводу возможных значений имени «Израиль» см. пояснение к тексту 2:10.

8:2 «мужчин и женщин, и всех, которые могли понимать» (NASB – «...могли слушать и понимать») Весьма необычным является то, что в этом соборе участвовали женщины и дети. Это указывает на чрезвычайную серьезность и важность данного события.

Фраза «которые могли слушать и понимать» отражает представление в иудаизме о грехе и ответственности за него. Для объяснения человеческой мятежности и зла, присутствующего в мире, иудеи не фокусируют внимание на событиях, описанных в 3-й главе книги Бытие, как это делает церковь. Иудеи предпочитают утверждать, что духовная ответственность связана с

возрастом и знанием (в 13-летнем возрасте мальчики проходят обряд *Бар-мицва*, а девочки по достижении 12-ти лет – *Бат-мицва*). Таким образом, в иудаизме тринадцатилетний молодой человек становится ответственным за исполнение Закона, и только после определенного периода обучения и личного посвящения через обряд.

Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 1033) означает «слушать, чтобы делать» (напр., Вт.4:1,6,9, 13,14; 5:1; 6:4; 9:1; 20:3; 27:9-10). Знание приносит ответственность (ср. Лк.12:48). Кстати, в ст. 4 упомянут человек с этим именем, «Шема».

□ **«в первый день седьмого месяца»** Седьмой месяц был у древних евреев очень важным месяцем (ср. главу Лев.23). Это было не только время начала нового года, но и время поста и покаяния (10-й день), а также время празднования и благодарения Бога за урожай (15-й день).

8:3 «читал из него на площади...от рассвета до полудня» Очевидно, Ездра читал закон на древнееврейском языке (ср. ст. 7) на протяжении примерно шести часов.

□ **«перед мужчинами и женщинами и всеми, которые могли понимать»** Если бы это великое собрание проходило в храме, то там могли бы находиться только мужчины. Но поскольку народ был собран на площади, то здесь могли присутствовать все жители-евреи.

□ **«уши всего народа были приклонены к книге закона» (NASB – «весь народ был внимателен к книге закона»)** В этой фразе нет ГЛАГОЛА. Буквально здесь записано «уши всего народа к книге закона». Эта идиома показывает состояние и степень посвященности и ожидания, в котором находился собравшийся народ.

8:4 Перечисленные здесь люди, по всей вероятности, были священниками или левитами (Маасея упомянут в ст. 4 и 7). Многие имена встречаются только здесь, а некоторые – и в других главах книг Ездры и Неемии. Но никогда нельзя сказать точно: это один и тот же человек, или же это одно и то же имя. Хороший пример тому – имя «Мешуллам». Оно встречается более двадцати одного раза («Аналитическая симфония к Библии» Роберта Янга [*Analytical Concordance to the Bible by Robert Young*]), частично – в книгах Ездры/Неемии:

1. Езд.8:16
2. Езд.10:15
3. Езд.10:29
4. Неем.3:4,30; 6:18
5. Неем.3:6
6. Неем.8:4
7. Неем.10:7
8. Неем.10:20
9. Неем.11:7
10. Неем.12:13,33
11. Неем.12:16
12. Неем.12:25

Похоже, что Урия и Мешуллам – это те люди, которые помогали осуществлять строительство стены на двух участках (ср. 3:4,30). Позже Мешуллам заключил клятвенный союз с Товией (ср. 6:18).

Вполне возможно, что Ездра не мог громко читать на протяжении пяти или шести часов, поэтому другие мужчины читали закон по очереди вместе с ним. Этим самым внимание акцентировалось на Слове Божьем, а не на духовном вожде только. Такой формат сохранился впоследствии в синагогах, когда Священное Писание читают несколько человек по очереди.

Интересно было бы узнать, не произошли ли церковные деревянные кафедры для проповедников от того самого деревянного возвышения (букв. «башня», BDB 153), сооруженного для особого случая, чтобы читать народу слово Божье?

8:5 «И открыл Ездра книгу пред глазами всего народа...И когда он открыл ее, весь народ встал» Это был знак особого уважения к чтению Божьего слова. Тема Божьего слова периодически повторяется в книгах Ездры и Неемии. Действительно ли они провели стоя на ногах все шесть часов?

Перевод подразумевает, что Закон был записан в форме кодекса, но так он сформировался позже. Слово «книга» (BDB 706) может означать «свиток»; если это так, то слово «открыл» (BDB 834 I) подразумевает, что Ездра развернул свиток на начале.

Считается, что иудейская (а затем и христианская) традиция вставать при чтении слова Божьего происходит именно от этого стиха.

8:6 «Господа Бога великого» (NASB – «ГОСПОДА...») Как в свое время на раннем этапе жизни израильского общества произошел переход от центральной роли священников к руководящей роли пророков, так теперь осуществляется другой переход: влияние Божьего слова (свитка с законом Моисея) превосходит храмовый обряд как центральный элемент поклонения Богу. Разумеется, иудеи и дальше продолжали совершать храмовое служение со всеми обрядами и ритуалами, но центром повседневной духовной жизни, как видно из дальнейшего развития синагог, становится изучение слова Божьего. Тема Божьего Слова неоднократно звучит особым акцентом в книге Неемии. ЯХВЕ уже не проявляет Себя физически видимыми и внушающими страх и трепет способами, как это Он делал во время Исхода или освящения Соломонова храма, но Его могущество, власть, обетования и присутствие полностью раскрываются в Его слове (верой).

□ **«аминь, аминь»** Это древнееврейское слово происходит от корня, означающего «быть твердым, прочным». Этимологически оно связано с древнееврейским словом *emunah*, которое встречается в тексте Авв.2:4 и переводится на английский (и русский) язык как «вера». Здесь огромная толпа народа подтверждает истину о том, что Господь есть великий Бог (ср. 1:5; 4:14; 9:32). См. частную тему «Аминь» в Неем.5:13.

□ **«поднимая вверх руки свои, - и поклонялись и повергались пред Господом лицом до земли»** Обычная поза для молящегося еврея была – стоя, с поднятыми к небу руками и открытыми глазами (как если бы человек разговаривал с Богом). В случаях особой нужды/важности, и в Ветхом Завете есть такие примеры, иудеи совершали молитву, стоя на коленях (ср. 3Цар.8:54; Пс.94:6; Ис.45:23; Дан.6:10). Здесь они кланялись Богу до самой земли (ср. Исх.34:8; И.Нав.5:14; 2Пар.20:18; Иов.1:20). Такое распростертое перед Господом положение указывает на очень высокую степень эмоционального переживания и искренность поклонения (ср. Исх.4:31; 12:27). Это очень похоже на форму и молитвенную позу у современных мусульман.

8:7 Похоже, что этот список имен включает священников и левитов; и те, и другие выполняли функцию учителей (ср. Лев.10:11; Вт.17:10-11; 33:10). Однако некоторые считают, учитывая ст. 9, что здесь имеются в виду только левиты (ср. NRSV, TEV, NJB, NET). В Септуагинте (1Езд.9:48) и Вульгате СОЮЗ «и» перед словом «левиты» отсутствует. К.Д. Гинзбург [C. D. Ginsburg] также утверждает, что слова «и» здесь быть не должно (примечание в его еврейской Библии). Левиты также были учителями Закона (особ. в позднем иудаизме, ср. 2Пар.35:3). Здесь, когда Ездра (и другие из ст. 4) читал древнееврейский текст, они ходили среди толпы и переводили прочитанное (ср. ст. 7) на арамейский язык, которым пользовались тогда в Персидской империи.

□ «**поясняли народу закон**» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 106, KB 122, *Hiphil*-ПРИЧАСТИЕ МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА) означает «понимать, различать, распознавать». В породе *Hiphil* он часто использовался при описании обучения Закону (ср. 1Пар.25:8; 2Пар.35:3; Неем.8:7,9,12). Он часто применяется в книге Притчей по отношению к мудрости (ср. 8:9; 17:10,24; 28:2,7,11). В данном случае результатом было то, что люди понимали прочитанное и затем повиновались услышанному (ср. 8:12; 2Пар.26:5), что параллельно слову *шема* в ст. 2.

□ «**народу..., между тем как народ стоял на своем месте**» Это может означать либо (1) что народ сам образовал группы, и в каждой группе был свой учитель, либо (2) что люди продолжали стоять вместе по своим родам/семьям на протяжении всего чтения Закона.

8:8

NASB, NJB

«переводя смысл»

(*синод.* – «присоединяли толкование»)

NKJV

«отчетливо»

NRSV

«с толкованием»

TEV

«устным переводом»

Значение древнееврейского термина, переведенного здесь ГЛАГОЛЬНОЙ формой «переводя» (BDB 831 I, KB 976, *Pual*-ПРИЧАСТИЕ), точно не известно. Его арамейский двойник (*Pael*-СТРАДАТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ) встречается в тексте Езд.4:18, где в примечании NASB значится «прочитано ясно». В данном случае это могло означать:

1. Левиты переводили прочитанное с древнееврейского языка на арамейский (Талмуд рассматривает это как начало Таргумов, ср. *Мегила* За; TEV). Это единственный текст, который подразумевает, что вернувшиеся из плена иудеи не могли говорить на древнееврейском языке, и это мнение основано на весьма спорном ГЛАГОЛЕ. Если они действительно не могли читать по-древнееврейски, почему тогда все книги того периода написаны на древнееврейском языке (ср. «Трудные тексты Библии» [*Hard Sayings of the Bible*], стр. 251-252)?
2. Левиты разъясняли Священное Писание слушающим (это также функция Таргумов).
3. Левиты говорили очень отчетливо («Акцентированная Библия» Ротерхэма [*Rotherham, The Emphasized Bible*], стр. 486).
4. Левиты разделяли прочитанное на литературные фрагменты и затем объясняли смысл каждого фрагмента.
5. Присутствовавшие на соборе слушали очень внимательно (ср. ст. 3).

По всей видимости, в этой первой части 8-й главы говорится о двух группах людей. Одна группа стояла рядом с Ездрой и, возможно, помогала ему читать Закон, а вторая группа, которая находилась в среде народа, переводила прочитанное на арамейский язык и разъясняла смысл прочитанного.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.8:9-12

⁹Тогда Неемия, он же Тиршафа, и книжник Ездра, священник, и левиты, учившие народ, сказали всему народу: день сей свят Господу Богу вашему; не печальтесь и не плачьте, потому что весь народ плакал, слушая слова закона. ¹⁰И сказал им: пойдите, ешьте тучное и пейте сладкое, и посылайте части тем, у кого ничего не приготовлено, потому что день сей свят Господу нашему. И не печальтесь, потому что радость пред Господом - подкрепление для вас. ¹¹И левиты успокаивали весь народ, говоря: перестаньте, ибо день сей свят, не печальтесь. ¹²И пошел весь народ есть, и пить, и посылать части, и праздновать с великим веселием, ибо поняли слова, которые сказали им.

8:9 «Тиршафа» (NASB – «правитель») Это заимствованное из персидского языка слово (BDB 1077, ср. Езд.2:63; Неем.7:65,70; 8:9; 10:1). Его древнееврейский эквивалент – *pechah* (BDB 808, ср. Езд.5:3,6,14; 6:6,7,13; 8:36; Неем.2:7,9; 3:7; 5:14,15,18; 12:26). Все израильские вожди/руководители (последний ГЛАГОЛ в ст. 12 имеет форму МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА, «сказали») участвовали в этих событиях (Неемия как правитель, Ездра как начальствующий, ответственный за подобающее поклонение, и левиты-учителя).

□ **«потому что весь народ плакал, слушая слова закона»** Как видится, эти слова должны обозначать благочестивую печаль и искреннее сокрушение народа о том пренебрежении и неисполнении, которое они проявляли по отношению к Божьему слову. Это то самое состояние, которое требовалось от народа в День очищения в 16-й главе книги Левит. Похожий случай поста и покаяния описывается в главе 9 книги Неемии. Удивительно то, что День очищения даже не упоминается, когда эти люди пытаются восстановить свои отношения с Богом и быть послушными писаниям Моисея.

8:10 «пойдите, ешьте...пейте...посылайте» Все эти ГЛАГОЛЫ употреблены в форме *Qal*-ИМПЕРАТИВА МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА.

□ **«ешьте тучное»** Этот термин, «тучное» (BDB 1032), используется только здесь однажды во всем Ветхом Завете. Он обозначает лучшие куски мяса. Это не тот же самый термин, означающий «жир» (*синод.* – «тук»; BDB 804), который приносили только Богу на жертвеннике для всесожжений (ср. Лев.1:8,12; 3:3-4; 4:8-10).

□ **«пейте сладкое»** Термин «сладкое» (BDB 609), обозначающий вино, встречается только здесь во всем Ветхом Завете. См. частную тему «Библейское отношение к алкоголю и алкоголизму» в Езд.7:17.

□ **«посылайте части тем, у кого ничего не приготовлено»** Термин, переведенный здесь как «части» (BDB 584), обозначает ту часть жертвоприношения, которая отдавалась жертвователю (и его семье, ср. 1Цар.1:4-5; Есф.9:19,22). Так было принято поступать во времена радости и празднования (ср. Есф.9:22). Бог заботится о бедных, вдовах, сиротах и пришельцах, поэтому так же обязан поступать и Его народ, который должен отражать Его характер (напр., Исх.23:11; Вт.15:4,7,11; 26:11-13; Пр.14:31; 19:17; 22:9).

□ **«день сей свят Господу нашему»** В данном контексте это означает «отданный» или «посвященный» Богу (*адон*). Это была торжественная церемония обновления завета с Богом, нечто подобное описанному в тексте И.Нав.8:30-35. См. частную тему «Святой» в Езд.8:28.

□ **«И не печальтесь»** Этот ГЛАГОЛ (BDB 780 I, KB 864, *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА) означает «горевать» или «скорбеть». Люди были просто потрясены осознанием степени своего собственного непослушания и непослушания своих предков Богу (ср. главу 9). Однако эта ситуация была одновременно и обновлением, новым началом, и поэтому они должны были радоваться вместе с Богом Завета.

В выражении «свят Господу» Бог обозначен словом *Адон*, но в этой фразе Он назван именем «ЯХВЕ», заветным титулом Бога-Искупителя.

□ **«радость пред Господом - подкрепление для вас» (NASB – «радость ГОСПОДА – ваша сила»)** Оба этих термина, «радость» (BDB 292) и «сила» (BDB 738, как твердыня/крепость/скала, ср. 2Цар.22:2,3; Пр.10:29) используются в описании Самого Бога в тексте 1Цар.16:27. Радость и сила

верующих – в ЯХВЕ, а не в них самих. Понимание и осмысление Божьего слова раскрывает всю неприглядность греха.

8:11-12 Здесь показывается радость и торжество как характерная особенность израильских религиозных праздников. Знание/познание Бога приводит к радости, а не печали! Все дни с Ним – это праздник радости! Только один День очищения был предназначен для совершения поста. И левиты передавали народу пожелания их вождей (ср. ст. 11).

8:12 «слова, которые сказали им» В словаре NIDOTTE, т. 2, стр. 414, есть интересное замечание по поводу этого ГЛАГОЛА (BDB 393, KB 390, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ), что он используется в Библии по отношению к тем, кто передает Божье слово:

1. Моисей, Исх.18:20
2. Самуил, 1Цар.10:8
3. священники, Иез.44:23
4. левиты, Неем.8:12

В нем также подчеркивается и миссионерский аспект этого ГЛАГОЛА. Божий народ должен жить и говорить Божье слово, так чтобы «все народы» тоже смогли познать ЯХВЕ (напр., 3Цар.8:43,60; 4Цар.19:19; Ис.12:4-5; 19:21; Иез.38:16).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.8:13-18

¹³На другой день собрались главы поколений от всего народа, священники и левиты к книжнику Ездre, чтобы он изъяснял им слова закона. ¹⁴И нашли написанное в законе, который Господь дал чрез Моисея, чтобы сыны Израилевы в седьмом месяце, в праздник, жили в кущах. ¹⁵И потому объявили и провозгласили по всем городам своим и в Иерусалиме, говоря: пойдите на гору и несите ветви маслины садовой и ветви маслины дикой, и ветви миртовые и ветви пальмовые, и ветви *других* широколиственных деревьев, чтобы сделать кущи по написанному. ¹⁶И пошел народ, и принесли, и сделали себе кущи, каждый на своей кровле и на дворах своих, и на дворах дома Божия, и на площади у Водяных ворот, и на площади у Ефремовых ворот. ¹⁷Все общество возвратившихся из плена сделало кущи и жило в кущах. От дней Иисуса, сына Навина, до этого дня не делали так сыны Израилевы. Радость была весьма великая. ¹⁸И читали из книги закона Божия каждый день, от первого дня до последнего дня. И праздновали праздник семь дней, а в восьмой день поспразднество по уставу.

8:13 «На другой день собрались главы поколений от всего народа» В первый день месяца тишри состоялось общенародное собрание, а второй день был посвящен специальному обучению старейшин и глав поколений, чтобы они и сами смогли наставлять в Законе Моисеевом людей, входивших в их группы и кланы.

8:14 «И нашли написанное в законе...Господь дал...в седьмом месяце, в праздник» О Празднике кущей, или Скинопигии, говорится в текстах Исх.23:16; 34:22; Лев.23:39-44; Чис.29:12-40; Вт.16:13-15.

8:15 Очень полезная книга по части описания цветов, трав, зерновых и деревьев в Палестине – справочное пособие «Фауна и флора Библии» [*Fauna and Flora of the Bible*], изданное UBS (ISBN 0-8267-0021-7), из серии «В помощь переводчику».

□ «**пойдите**» Этот ГЛАГОЛ (BDB 422, KB 425) употреблен в форме *Qal*-ИМПЕРАТИВ.

□ «**несите**» Этот ГЛАГОЛ (BDB 97, KB 112) употреблен в форме *Hiphil*-ИМПЕРАТИВ.

8:17 Праздник кущей отмечался и раньше (ср. 2Пар.7:8; 8:13; Езд.3:4; Ос.12:9), но, возможно, что сооружение шалашей не было обязательным или регулярным аспектом этого праздника.

8:18 «**И читали из книги закона Божия каждый день...а в восьмой день по праздниство по уставу**» (NASB – «**Он читал...**») Этот текст показывает, что Праздник кущей был восьмидневным, и восьмой день был особенно важным (ср. Чис.29:35). Похоже, с этим могут быть связаны и слова Иисуса Христа из текста Ин.7:37.

В сирийском переводе Библии записано «они читали» вместо «он читал».

Раздел «ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ» для этой главы включен в соответствующий раздел главы 9.

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](http://www.biblelessonsinternational.com)

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 9

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Народ исповедует свой грех	Великое исповедание	Народ исповедует свой грех	Церемония искупления
9:1-4	9:1-5	9:1-3	9:1-37
		9:4	
9:5-8		9:5	(9:56)
		Молитва исповедания	
	9:6-8	9:6-8	(9:6)
			(9:7-8)
9:9-15	9:9-15	9:9-14	(9:9-15)
		9:15-21	
9:16-25	9:16-25		(9:16-21)
		9:22-25	(9:22-25)
9:26-31	9:26-31	9:26-31	(9:26-37)
9:32-37	9:32-37	9:32-37	
		Народ подписывает обязательство (9:38-10:27)	
9:38	9:38	9:38-10:1	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОНИМАНИЕ КОНТЕКСТА

- А. Провозглашение Неемией общего вывода о милосердных деяниях ЯХВЕ и Его верности завету (ср. ст. 17) могло быть результатом чтения Ездрой книги Моисея (т.е. Пятикнижия).
- Б. В этой главе говорится о следующих важных моментах:
1. о ЯХВЕ как о Творце (Быт.1-11), ст. 6
 2. об избрании ЯХВЕ Авраама (Быт.12-50), ст. 7-8
 3. о действиях ЯХВЕ во время Исхода (Исход), ст. 9-14
 4. о верности ЯХВЕ в заботе и попечении об Израиле в период странствования по пустыне (Числа), ст. 15-21
 5. об исполнении ЯХВЕ обетований, данных Им Аврааму (период завоевания Земли Обетованной, книга Иисуса Навина), ст. 22-25
 6. о дальнейшем мятежном состоянии Израиля (период Судей), ст. 26-31
 7. о продолжающейся верности завету со стороны ЯХВЕ и неверности со стороны Израиля (период монархии), ст. 32-38
- В. Глава 9 раскрывает богословское основание истории Израиля – верность ЯХВЕ Своему завету; неверность Израиля Его завету. Не бессилие ЯХВЕ, а грех Израиля привел к поражению и плену; однако, благодаря характеру и могуществу ЯХВЕ, Израиль продолжает существовать и снова находится на своей земле!

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.9:1-4

¹В двадцать четвертый день этого месяца собрались все сыны Израилевы, постящиеся и во вретницах и с пеплом на головах своих. ²И отделилось семя Израилево от всех инородных, и встали и исповедовались во грехах своих и в преступлениях отцов своих. ³И стояли на своем месте, и четверть дня читали из книги закона Господа Бога своего, и четверть исповедовались и поклонялись Господу Богу своему. ⁴И стали на возвышенное место левитов: Иисус, Вания, Кадмиил, Шевания, Вунний, Шеревия, Вания, Хенани, и громко зывали к Господу Богу своему.

9:1 «В двадцать четвертый день этого месяца собрались все сыны Израилевы, постящиеся и во вретницах и с пеплом на головах своих» Через два дня после Праздника кушей (ср. 8:13-18) и через двадцать три дня после чтения книги Закона (ср. 8:2) израильтяне совершили пост (ср. 1:4), который был характерной особенностью Дня очищения (его следовало соблюдать в 10-й день этого месяца, ср. Лев.16). Во время чтения закона все эти вернувшиеся из плена люди переживали те же самые чувства вины и раскаяния (ср. 8:9). Израиль нуждался в прощении, что ясно показывает вся остальная часть этой главы. Их Бог завета всегда был верным (ср. Езд.9:8-9), а вот они сами такими не были (ср. 1:6; Езд.9:6-7,10).

9:2 «отделилось семя Израилево от всех инородных» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 95, KB 110, *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ) означает «выйти из, изъять из», «отделить себя от». Такое обособление было необходимо для достижения обозначенной цели – послушно исполнять

повеления ЯХВЕ (ср. Исх.33:16; Лев.20:24,26; Езд.6:21; 9:1; 10:1). Служение ЯХВЕ и повиновение Ему подразумевало полный разрыв с языческими и полуязыческими культурами и практиками (ср. Лев.20:24,26; напр., недопустимость брачных союзов с иноплеменными женщинами).

□ **«исповедовались во грехах своих и в преступлениях отцов своих»** Этот ГЛАГОЛ (BDB 392, KB 389 II, *Hithpael*-ИМПЕРФЕКТ) означает «признавать, сознаваться, исповедоваться» (ср. Лев.5:5; 16:21; Езд.10:1; Неем.1:6; Дан.9:4,20). По всей видимости, это исповедание включало признание личных грехов и грехов всего народа (напр., Лев.26-40; Иер.3:25; 14:20).

9:3 «стояли на своем месте» Похоже, здесь есть связь с текстом 8:4 (ср. ст. 4).

□ **«четверть дня читали из книги закона Господа Бога своего»** Вернувшийся из плена народ жаждал получить наставление по Закону Моисееву. Похоже, что в этот момент в жизни иудеев произошел очень важный поворот. Вместо того, чтобы быть, прежде всего, народом храма (ритуалов, обрядов, литургии и формы), они стали народом Книги (влияние синагоги). Эти уроки чтения/научения продолжались три часа утром (изучение Библии) и три часа во второй половине дня (исповедание и поклонение).

9:4 Если стих 3 связан с текстом 8:4, то этот стих должен подразумевать другое, отдельное возвышенное место. Имена, перечисленные здесь, обозначают левитов из текста 8:7, которые переводили и толковали слова Ездры (и мужей, стоявших с ним).

Не исключено, что эти две группы совершали антифонное чтение, которое сопровождалось переводом и толкованием.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.9:5-8

⁵И сказали левиты - Иисус, Кадмиил, Вания, Хашавния, Шеревия, Годия, Шевания, Петахия: встаньте, славьте Господа Бога вашего, от века и до века.

Да славословят достославное
И превысшее всякого славословия и хвалы имя Твое!

⁶Ты, Господи, един,
Ты создал небо,
Небеса небес и все воинство их,
Землю и все, что на ней,
Моря и все, что в них,
И Ты живишь все сие,
И небесные воинства Тебе поклоняются.

⁷Ты Сам, Господи Боже,
Избрал Аврама, и вывел его из Ура Халдейского,
И дал ему имя Авраама,

⁸И нашел сердце его верным пред Тобою,
И заключил с ним завет,
Чтобы дать семени его землю Хананеев,
Хеттеев, Аморреев,
Ферезеев, Иевусеев и Гергесеев.
И Ты исполнил слово Свое,
Потому что Ты праведен.

9:5 В Септуагинте добавлены слова: «и Ездра сказал...» Очевидно, это сделано с целью придать главе 9 авторитетность Ездры, вместо начальствующих левитов, что подразумевает Масоретский текст. Оставшаяся часть главы представляет собой историю обетований Бога, верного Своему завету, и ответов на них со стороны неверного народа.

□ **«встаньте, славьте»** Оба ГЛАГОЛА здесь употреблены в форме ИМПЕРАТИВА. Первый ГЛАГОЛ (BDB 877, KB 1086, *Qal*-ИМПЕРАТИВ) означает «подниматься, вставать». По-видимому, в отличие от первого чтения Закона Ездрой (ср. глава 8), народ не стоял на ногах всё время полностью (ср. 8:5).

Второй ГЛАГОЛ (BDB 138, KB 159 II, употреблен дважды, первый – *Peel*-ИМПЕРАТИВ, второй – *Peel*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА) означает «прославлять» или «преклоняться» за проявление особого могущества (ср. 8:6; 1Пар.29:20).

□ **«Господа Бога вашего» (NASB – «ГОСПОДА...»)** Заветное имя Бога, «ЯХВЕ», переведенное здесь как «Господа», происходит от древнееврейского ГЛАГОЛА «быть, существовать» в его КАУЗАТИВНОЙ форме. Таким образом, выражение «от века до века» является его параллелью. И то, и другое обозначает Его – Единственного, Живого, Вечного! См. частную тему «Имена Бога» в Неем.1:4.

□ **«от века и до века»** См. частную тему «*Olam* (Навсегда/навеки/вечно)» в Езд.3:11.

□ **«достолавное...имя Твое»** Слово «имя» представляет собой древнееврейскую идиому, обозначающую самого человека (напр., Исх.32:33; 1Пар.28:13; Пс.71:19; Деян.1:18; 4:10). Бог – славен и прославлен!

ЧАСТНАЯ ТЕМА: СЛАВА (*doxa*)

Библейская концепция понятия «слава» достаточно трудна для определения. В Септуагинте термин *doxa* используется для перевода более двадцати древнееврейских слов. На протяжении всего Нового Завета он также употребляется по-разному во множестве случаев. Он применяется по отношению к Богу, к Иисусу, к людям и к Мессиянскому Царству.

Общепринятое в древнееврейском языке слово, передающее понятие «слава» (*kabod*, BDB 458, KB 455-458), первоначально происходило от коммерческого термина (обозначавшего весы с двумя чашами), смысл которого выражал «быть весомым, тяжеловесным» (KB 455). То, что имело существенный вес, представлялось ценным или обладало значительной стоимостью. Часто к этому слову добавлялась идея яркости и блеска, чтобы описать Божье величие (ср. Исх.19:16-18; 24:17; 33:18; Ис.60:1-2). Только Он является достойным и достопочтенным (ср. Пс.23:7-10; 65:2; 78:9). Он слишком ярок и замечателен, чтобы падший человек мог видеть и, тем более, рассматривать Его, поэтому Он являл себя в облаке, или в виде руки, или в дыму от курений (ср. Исх.16:7,10; 33:17-23; Ис.6:5). Поэтому истинно, по-настоящему, ЯХВЕ может быть познаваем только через Христа (ср. Ин.1:18; 6:46; 12:45; 14:8-11; Кол.1:15; 1Тим.6:16; Евр.1:3; 1Ин.4:12).

Для более полного представления о термине *kabod* см. частную тему «Слава (*kabod*)». Слава верующих заключается в том, что они понимают Евангелие и видят славу в Боге, а не в себе самих (ср. 1Кор.1:29-31; Иер.9:23-24). Подробное рассмотрение этой темы вы найдете в словаре NIDOTTE, т. 2, стр. 577-587.

□ **«превысшее всякого славословия и хвалы»** Перевод TEV хорошо улавливает смысл этих слов: «хотя никакое человеческое славословие не велико настолько, чтобы быть достаточным».

9:6 Этот стих подчеркивает, что Бог есть Бог единственный (в духе текстов Исх.20:2-3 и Вт.6:4), Творец и Вседержитель вселенной. Здесь сотворение мира относится на счет Бога, названного именем «ЯХВЕ», обычно же в таких текстах значится имя *Элохим* (ср. Быт.1). См. частную тему «Имена Бога» в Неем.1:4.

□ **«Ты создал небо»** Эта фраза параллельна фразе «Землю и все, что на ней». Слово «небо» здесь обозначает атмосферу над нашей планетой (ср. Быт.1:1).

□ **«Небеса небес и все воинство их»** Эта фраза, по-видимому, связана с представлениями древних людей, отождествлявших небесные тела (напр., солнце, луну, планеты, звезды, кометы) с богами и ангелами (ср. ст. бж; Вт.4:19; Иов.38:7).

В среде раввинов до сих пор продолжается дискуссия по поводу того, сколько же «небес» существует на самом деле, и что они обозначают. Самое высокое «небо» должно быть престолом Божиим. Некоторые говорят, что это «третье небо» (ср. 2Кор.12:2), тогда как другие утверждают, что это «седьмое небо» (*Хагига* 11б).

В данном контексте «небеса небес» означают звездное небо (ср. Вт.10:14; Пс.148:3-4), которое персонифицировано как совершающее поклонение и прославление Бога.

□

NASB	«Ты даешь жизнь всем им» (<i>синод.</i> – «Ты живишь все сие»)
NKJV	«Ты сохраняешь их всех»
NRSV	«всем им ты даешь жизнь»
TEV	«ты даешь жизнь всему»
NJB	«Ты хранишь их всех живыми»

Этот ГЛАГОЛ (BDB 310, KB 309, *Peel*-ПРИЧАСТИЕ) может означать:

1. беречь, сохранять живым (NKJV, JPSOA, ср. Кол.1:17)
2. давать жизнь (NASB, NRSV, TEV, NJB, NIV, REB)
3. оживлять, возвращать жизнь

ЯХВЕ – творец жизни, вседержитель жизни и восстановитель жизни!

9:7-8 Очевидно, здесь речь идет о Божьем избрании Авраама и заключении Богом завета с ним (ср. Быт.12-18).

9:7 **«Господи Боже»** (NASB – «Господи...») Это сочетание имен «ЯХВЕ *Элохим*». Такой объединенный титул впервые встречается в тексте Быт.2:4. См. частную тему «Имена Бога» в Неем.1:4.

□ **«Избрал Авраама»** Этот ГЛАГОЛ (BDB 103, KB 119, *Qal*-ПЕРФЕКТ) обозначает именно Божий выбор/избрание. Здесь – Авраама (ср. Быт.12); в тексте Вт.7:6-7 – Израиля как народа. С богословской точки зрения это означает зарождение заветных отношений. Инициатива в этом – за Богом. Острым вопросом остается следующий: Бог призывает, избирает, проявляет инициативу – по отношению ко всем или только к некоторым, к избранной группе? Даже в Ветхом Завете избрание Авраама было средством избрания всего человечества (ср. Быт.12:3); избрание Израиля было избранием для всех людей (ср. Исх.19:4-6, особ. ст. 5в).

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ИЗБРАНИЕ/ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ И НЕОБХОДИМОСТЬ В БОГОСЛОВСКОМ РАВНОВЕСИИ

Учение об избрании – замечательная доктрина. Однако избрание – это призыв не к фаворитизму, а к тому, чтобы верующему стать тем путем, инструментом или средством, который будет способствовать спасению других! В Ветхом Завете этот термин употреблялся, прежде всего, для обозначения избрания на служение; в Новом Завете он используется главным образом по отношению к спасению, следствием которого также является служение. Библия никогда не примиряет кажущийся конфликт между суверенностью Бога и свободной волей человека, но она совершенно определенно подтверждает наличие и того, и другого! Хороший пример подобного библейского внутреннего противоречия присутствует в Послании к Римлянам: глава 9 повествует о суверенном Божьем избрании, а глава 10 говорит о необходимости человеческого отклика на Божий призыв (ср. Рим.10:11,13).

Ключ к разрешению этого богословского противоречия можно найти в тексте Еф.1:4. Иисус – избранный Богом Человек, и все люди потенциально избраны в Нем (Карл Барт). Христос – это Божье «да» в ответ на нужду падшего человечества (Карл Барт). Текст Еф.1:4 также помогает прояснить этот спорный вопрос, утверждая, что целью предопределения являются не небеса в будущем, а святость (хриstopодобие) сейчас. В Евангелии нас часто привлекают выгода и преимущество для верующих, но мы склонны игнорировать нашу ответственность! Божий призыв (избрание) распространяется на время земной жизни, равно как и на всю вечность!

Библейские доктрины находятся во взаимосвязи между собой, и ни одна из них не является самостоятельной и полностью независимой. Полезной аналогией этому тезису может послужить взаимосвязь созвездия и входящей в него отдельной звезды. Бог представляет нам Свои истины в восточной, а не западной манере. Библия относится к древней восточной литературе. И нам не следует удалять внутреннее напряжение, существующее у некоторых доктринальных истин из-за присутствия в них двух диалектических (парадоксальных) сторон:

1. Предопределение и – свободная воля человека
2. Безопасность верующих и – необходимость быть стойким в вере
3. Первородный грех и – грех, совершаемый человеком по своей воле
4. Безгрешность (перфекционизм) и – согрешение в меньшей степени
5. Первоначальное мгновенное оправдание и освящение и – прогрессирующее (постепенное) освящение
6. Христианская свобода и – христианская ответственность
7. Трансцендентность Бога и – имманентность Бога
8. Бог как непознаваемый окончательно и полностью и – Бог как познаваемый через Священное Писание
9. Царство Божье как настоящее и – Царство Божье как то, что свою окончательную завершенность обретет только в будущем
10. Покаяние как дар Бога и – покаяние как необходимый по завету ответ человека
11. Иисус как Бог и – Иисус как Человек
12. Иисус равен Отцу и – подчинение Иисуса Отцу

Богословская концепция «завета» объединяет суверенитет Бога (Который всегда берет инициативу на Себя и устанавливает правила) с обязательным первоначальным покаянием и откликом веры со стороны человека на Божий призыв, имеющим своим продолжением последующую жизнь в полном послушании Богу (ср. Мар.1:15; Деян.3:16,19; 20:21). Остерегайтесь соблазна искать в тексте подтверждения только одной из сторон парадокса и преуменьшать значение другой! Берегитесь следования на поводу лишь только того учения или богословской системы, которые предпочитаете лично Вы!

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ (КАЛЬВИНИЗМ) И СВОБОДНАЯ ВОЛЯ ЧЕЛОВЕКА (АРМИНИАНСТВО)

Текст Тит.2:11 своим содержанием уравнивает все другие новозаветные тексты, касающиеся темы избрания. Я предположил, что мои комментарии к текстам Рим.8:29 и Рим.9, а также к главе Еф.1 могут оказаться здесь весьма полезными с богословской точки зрения.

I. ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ, 8:29

Апостол Павел использовал этот термин «предузнал» (*proginōskō*, «знать до/раньше/прежде чем») дважды: здесь и в тексте 11:2. В ст. 11:2 он употреблен по отношению к Божьей любви к Израилю по завету, которая у Бога уже была прежде начала времен. Помните, что слово «знать» в древнееврейском языке подразумевало близкие и очень глубокие личные отношения, а не просто знание каких-либо фактов о ком-то (ср. Быт.4:1; Иер.1:5). Здесь этот термин является частью изображения ряда взаимосвязанных событий (ср. Рим.8:29-30). Этот термин также имеет связь и с предопределением. Однако здесь нужно четко обозначить, что Божье предвидение не является основой для избрания, поскольку, если бы это было так, то тогда избрание основывалось бы на будущем отклике падшего человечества, что означало бы зависимость избрания от поведения и поступка конкретного человека. Этот термин встречается также в текстах Деян.26:5; 1Пет.1:2,20 и 2Пет.3:17.

А. «предузнал» (*proginōskō*, «знать до/раньше/прежде чем»)

Оба термина, «предузнуть» (*proginōskō*) и «предопределять» (*proorizō*), являются сложными словами, образованными при помощи ПРЕДЛОГА «перед, до, раньше, прежде чем» (*pro*), и, следовательно, должны соответственно переводиться как «знать наперед», «заранее ограничивать» или «отмерять заранее».

В Новом Завете наиболее значащими текстами касательно предопределения являются Рим.8:28-30; Еф.1:13-14 и Рим.9. Все эти тексты совершенно очевидно подчеркивают суверенитет Бога. Под Его контролем находится абсолютно всё, включая человеческую историю. Существует и заранее предусмотренный Божественный план искупления, исполнение которого происходит точно вовремя. Однако этот план не случаен и не избирателен. Он основан не только на Божьем суверенитете и предвидении, но также и на Его неизменном характере, которому присущи любовь, милосердие и незаслуженная творением благодать. См. частную тему «Извечный искупительный замысел ЯХВЕ».

Нам следует быть весьма внимательными по отношению к нашему западному (американскому) индивидуализму, равно как и к нашему евангельскому пылу, которые способны придавать этой замечательной истине собственные своеобразные оттенки. Мы также должны стоять на страже того, чтобы не оказаться втянутыми в поляризацию мнений через исторический богословский конфликт между Августином и Пелагием или кальвинизмом и арминианством.

Б. «предопределил» (*proorizō*, «заранее ограничивать» или «отмерять заранее»)

Учение о предопределении не предназначено для того, чтобы как-то ограничить Божью любовь, благодать и милосердие, или убрать что-то из Евангелия. Оно предназначено для того, чтобы укрепить верующих посредством формирования у них правильного мировоззрения. Божья любовь – для всего человечества (ср. Ин.1:12; 3:16; 1Тим.2:4; 2Пет.3:9; 1Ин.2:2; 4:14). Под Божьим контролем – всё, без исключения. Кто или что способны разделить нас с Ним (ср. Рим.8:31-39)? Бог видит всю историю как настоящее. Человек же связан временными рамками. Наши представления и наши умственные способности – ограничены. Не существует противоречия между Божьим суверенитетом и свободной волей человека. Так устроены отношения по завету. Это еще один пример того, что библейская истина представлена в парадоксальных,

диалектических парах, содержащих и внутренний конфликт (напряженность). Библейские доктрины подаются с разных ракурсов. Они часто выглядят парадоксальными. А истина представляет собой именно баланс между кажущимися противоречивыми сторонами такой пары. Нам никогда не следует идти по пути устранения имеющегося напряжения посредством избрания какой-то одной стороны. Мы не должны изолировать никакую библейскую истину ею же самой.

Здесь также очень важно добавить, что цель избрания – это не только чтобы даровать нам небеса после смерти, но это и хриstopодобие сейчас (ср. Рим.8:29; 2Кор.3:18; Гал.4:19; Еф.1:4; 2:10; 4:13; 1Фес.3:13; 4:3; 5:23; 2Фес.2:13; Тит.2:14; 1Пет.1:15). Мы избраны для того, чтобы быть «святыми и непорочными». Бог избирает для того, чтобы изменить нас так, чтобы другие могли увидеть эти изменения, и сами тоже откликнулись бы на призыв Бога верой в Иисуса Христа. Предопределение – это не личная привилегия, но – ответственность по Завету! В этом – главная истина Божьего послания. В этом – цель христианства. Святость – это Божья воля для каждого верующего. Божье избрание предназначено для обретения нами хриstopодобия (ср. Еф.1:4), а не особого статуса. Божий образ, который был дан человеку при сотворении (ср. Быт.1:26; 5:1,3; 9:6), должен быть восстановлен.

- В. «подобными образу Сына Своего» – конечной целью Бога является восстановление в человеке Божьего образа и подобия, утраченного им при грехопадении. Верующие предопределены к хриstopодобию (ср. Еф.1:4).

II. ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ, ГЛАВА 9

- А. Глава 9 представляет собой один из самых сильных новозаветных текстов, утверждающих Божий суверенитет (т.е., как совершенно иной Сущности, Еф.1:3-14), в то время как в главе 10 ясно и многократно подчеркивается наличие у человека свободной воли (ср. «всякому» в ст. 4; «всякий, кто» в стихах 11,13; «всех» в ст. 12 [дважды]). Апостол Павел никогда не пытался примирить или сгладить этот богословский конфликт. Ведь оба положения верны! Большинство библейских доктрин представлены сочетанием пары полемических или даже парадоксальных положений. А большинство существующих богословских систем очень логичны, но имеют склонность подтверждать текстом лишь одну сторону библейской истины. Как в августирианстве и кальвинизме, то точно так же и в полупелагианстве и арминианстве элементы истины перемежаются с ошибками. Но предпочтительнее рассматривать библейскую истину через внутренний конфликт доктрин, нежели через обоснованную необходимыми текстами, не допускающую никаких возражений, рациональную богословскую систему, которая и саму Библию загоняет в заранее определенные рамки толкования.
- Б. Эта же самая истина (обозначенная в тексте Рим.9:23) утверждается в текстах Рим.8:29-30 и Еф.1:4,11. Эта глава представляет собой наиболее яркое выражение суверенности Бога во всем Новом Завете. То, что Бог ответствен за все Свое творение и его искупление, не может быть предметом спора. Эту великую истину нельзя преуменьшить или вовсе обойти стороной. Вместе с тем, она должна быть уравновешена Божьим избранием завета как средства для общения с человеческим творением, созданным по Его образу и подобию. Вне всякого сомнения, в Ветхом Завете некоторые из заветов, такие как в главе Быт.15, являются безусловными и совершенно не зависят от позиции человека, но другие заветы – условные и содержат в себе обязательность ответного действия человека (например, Эдем, Ной, Моисей, Давид). У Бога есть план спасения Своего творения, и никто из людей не может никак повлиять на него. И Бог предпочел позволить самим людям принять индивидуальное участие в осуществлении Его планов. Эта благоприятная возможность для такого участия содержит внутреннее богословское противоречие между Божьим суверенитетом (Рим.9) и свободной волей человека (Рим.10).

Недопустимо избирательно относиться к библейским истинам и положениям, принимая одни и игнорируя другие. Определенная внутренняя конфликтность между различными доктринами существует по той причине, что люди с восточным образом мышления обычно представляли любую истину разносторонне, через диалектические или содержащие противоречие пары. Любая доктрина должна рассматриваться во взаимосвязи с другими доктринами. Истина – это мозаика совокупности истин.

III. ПОСЛАНИЕ К ЕФЕСЯНАМ, ГЛАВА 1

А. Учение об избрании – замечательно само по себе. Но избрание – это призыв не к фаворитизму, а к тому, чтобы верующему стать тем путем, инструментом или средством, который будет способствовать спасению других! В Ветхом Завете этот термин употреблялся, прежде всего, для обозначения избрания на служение; в Новом Завете он используется главным образом по отношению к спасению, следствием которого также является служение. Библия никогда не примиряет кажущийся конфликт между суверенностью Бога и свободной волей человека, но она совершенно определенно подтверждает наличие и того, и другого! Хороший пример подобного библейского внутреннего противоречия присутствует в Послании к Римлянам: глава 9 повествует о суверенном Божьем избрании, а глава 10 говорит о необходимости человеческого отклика на Божий призыв (ср. 10:11,13).

Ключ к разрешению этого богословского расхождения можно найти в тексте Еф.1:4. Иисус – избранный Богом Человек, и все люди потенциально избраны в Нем (Карл Барт). Христос – это Божье «да» в ответ на нужду падшего человечества (Карл Барт). Текст Еф.1:4 помогает прояснить этот спорный вопрос, утверждая, что целью предопределения являются не небеса, а святость (хриstopодобие). В Евангелии нас часто привлекают выгода и преимущество для верующих, но мы склонны игнорировать нашу ответственность! Божий призыв (избрание) распространяется на время земной жизни, равно как и на всю вечность!

Библейские доктрины находятся во взаимодействии между собой, и ни одна из них не является отдельной и полностью независимой. Полезной аналогией этому тезису может послужить соотношение созвездия и какой-либо звезды в нем. Следует также помнить, что Бог представляет нам Свои истины чисто в восточной, а не западной, манере. И нам не должно удалять напряжение, существующее у некоторых доктринальных истин из-за очевидного присутствия в них двух диалектических (парадоксальных) сторон (трансцендентность Бога и – имманентность Бога; безопасность верующих и – необходимость верующему прилагать свои усилия; Иисус равен Отцу и – подчинение Иисуса Отцу; христианская свобода и – христианская ответственность перед Тем, с Кем заключен завет, и т.д.).

Богословская концепция «завета» объединяет суверенитет Бога (Который всегда берет инициативу на Себя и устанавливает правила) с обязательным первоначальным покаянием и откликом веры со стороны человека на Его призыв, имеющим своим продолжением последующую жизнь в полном послушании Богу. Остерегайтесь соблазна искать в тексте подтверждения только одной из сторон парадокса и преуменьшать значение другой! Берегитесь следования на поводу лишь только того учения или богословской системы, которые предпочитаете лично Вы!

Б. Во фразе «Он избрал нас» (Еф.1:4) используется форма АОРИСТА СРЕДНЕГО ЗАЛОГА ИЗЪЯВИТЕЛЬНОГО НАКЛОНЕНИЯ, которая акцентирует внимание на ПОДЛЕЖАЩЕМ. Этот текст подчеркивает избрание нас Отцом еще до сотворения мира. Божье избрание не следует понимать ни в духе исламского детерминизма, ни через ультра-кальвинистский подход «несколько против остальных», но – только в свете заветных отношений. Ветхозаветное избрание производилось для совершения служения, а не для получения

привилегий! Бог обещал искупить падшее человечество (ср. Быт.3:15). Бог призвал и избрал Авраама, чтобы в его лице избрать все человечество (ср. Быт.12:3; Исх.19:5-6). Бог Сам избрал всех тех людей, которые будут верить в Иисуса Христа. Всегда Бог проявляет инициативу в деле спасения (ср. Ин.6:44,65). Этот текст и глава 9 Послания к Римлянам представляют собой наиболее сильные библейские тексты для доктрины предопределения, которая была богословски выделена и разработана Августином и Кальвином.

Бог избрал верующих не только для спасения (оправдания), но также и для освящения (ср. Кол.1:12). Это могло иметь отношение к (1) нашему положению во Христе (ср. 2Кор.5:21), или (2) страстному желанию Бога воспроизвести Свой характер в Своих детях (ср. Рим.8:28-29; Гал. 4:19; Еф.2:10). Божья воля для Его детей включает в себя и небеса в будущем, и хриstopодобие сейчас!

«В Нем» – это ключевое понятие в тексте Еф.1:4. Благословения, благодать и спасение приходят к нам от Отца через Иисуса Христа (ср. Ин.14:6). Обратите внимание на повторение этой формы (МЕСТНЫЙ ПАДЕЖ ПРОСТРАНСТВА) в ст. 3, «во Христе»; ст. 4, «в Нем»; ст. 7, «в Нем» (*синод.* – «в Котором»); ст. 9, «в Нем»; ст. 10, «во Христе» (*синод.* – «Христом»), «в Нем»; ст. 12, «во Христе» (*синод.* – «на Христа»); и ст. 13, «в Нем» (дважды). Христос – это Божье «да» в ответ на нужду падшего человечества (Карл Барт). Иисус – избранный Богом Человек, и все люди потенциально избраны в Нем. Все благословения Бога-Отца приходят к нам через Иисуса Христа.

Выражение «прежде создания/основания мира» также используется в текстах Мф.25:34; Ин.17:24; 1Пет.1:19-20 и Отк.13:8. Всё это указывает на активную искупительную деятельность Троицного Бога даже до событий Быт.1:1. На людей накладывает ограничение их чувство времени: для нас всё происходящее обязательно связано с прошлым, настоящим и будущим, но для Бога такого ограничения не существует.

Целью предопределения является святость, а не привилегия. Божий призыв обращен не к нескольким специально отобраным детям Адама, а ко всем людям! Это призыв к человеку стать таким, каким его Бог и задумал, т.е. – подобным Ему (ср. 1Фес.5:23; 2Фес.2:13); обрести вновь Его образ и подобие (ср. Быт.1:26-27). А превращение предопределения всего лишь в богословскую доктрину вместо сосредоточения на святой, благочестивой жизни – это настоящая трагедия. Как часто наше собственное богословие говорит гораздо громче, чем библейский текст!

Термин «невинный, невиновный, безупречный» (*amōtos*) или «не имеющий порока» используется по отношению к

1. Иисусу Христу (ср. Евр.9:14; 1Пет.1:19)
2. Захарии и Елисавете (ср. Лк.1:6)
3. апостолу Павлу (ср. Фил.3:6)
4. ко всем истинным христианам (ср. Фил.2:15; 1Фес.3:13; 5:23).

Неизменная воля Бога для каждого христианина – это не только небеса в будущем, но и хриstopодобие сейчас (ср. Рим.8:29-30; Гал.4:19; 1Пет.1:2). Верующие должны демонстрировать Божий характер заблудшему миру с целью благовестия для спасения грешников.

С грамматической точки зрения, выражение «в любви» в тексте Тит.2:2 может относиться как к тексту Тит.2:4, так и к 2:5. Тем не менее, когда это же выражение встречается в других текстах Послания к Ефессянам, оно всегда обозначает любовь человека к Богу (ср. 3:17; 4:2,15,16).

В. В тексте Еф.1:5 в выражении «предопределив усыновить нас» используется форма ПРИЧАСТИЯ АОРИСТА ДЕЙСТВИТЕЛЬНОГО ЗАЛОГА. Этот сложный греческий термин

образован от слов «до/раньше/прежде чем» и «отмерять/ограничивать». В этих словах – указание на заранее predeterminedный искупительный план Бога (ср. Лк.22:22; Деян.2:23; 4:28; 17:31; Рим.8:29-30). Предопределение – одна из нескольких истин, связанных со спасением человечества. Это только часть целостной богословской модели или нескольких взаимосвязанных истин. Их никогда не предполагалось использовать отдельно друг от друга! Библейская истина была дана через совокупность целой серии противоречивых, парадоксальных диалектических пар. Конфессионализм же содержит в себе стремление удалить подобное библейское расхождение путем особого подчеркивания только одной из имеющихся диалектических истин (предопределение или свободная воля человека; безопасность верующих или необходимость верующему прилагать свои усилия; первородный грех или грех, совершаемый человеком по своей воле; безгрешность [перфекционизм] или согрешение в меньшей степени; первоначальное мгновенное освящение или прогрессирующее [постепенное] освящение; вера или дела; христианская свобода или христианская ответственность; трансцендентность Бога или имманентность Бога).

Божье избрание базируется не на предвидении Богом человеческих поступков, а на Его милосердном характере (ср. Еф.1:7,9,11). Бог искренне желает, чтобы все люди (а не особо избранные только, как этому учат гностики или современные ультра-кальвинисты) оказались спасенными (ср. Иез.18:21-23,32; Ин.3:16-17; 1Тим.2:4; 4:10; Тит.2:11; 2Пет.3:9; 1Ин.2:2; 4:14). Богословским ключом к этому тексту (ср. Еф.1:6а,7в,9б) является Божья благодать (характер Бога), точно так же как милосердие Божье является ключом и к другому тексту, относящемуся к теме предопределения – Рим.9-11.

Единственной надеждой падшего человечества является благодать и милосердие Бога (ср. Ис.53:6 и некоторые другие ветхозаветные тексты, которые цитируются в тексте Рим.3:9-18). Понимание этого крайне важно для правильного истолкования этих первых богословских глав, и для того чтобы ясно увидеть, что апостол Павел особо подчеркивает значимость именно тех вещей, которые совершенно не связаны с человеческими поступками и делами: предопределение (глава Еф.1), благодать (глава Еф.2) и Божий извечный план искупления (тайна, Еф.2:11-3:13). Это должно было стать противовесом к утверждениям лжеучителей о решающем значении человеческих заслуг и человеческого самолюбия в деле спасения.

□ **«вывел его из Ура Халдейского»** Изначально семья Авраама, похоже, поклонялась богу луны (ср. Быт.11:31). Город Ур был одним из центров поклонения богу луны (т.е. *Син* или *Цин*). На тот момент истории все люди были политеистами (много богов) или генотеистами (много богов, но один особенный бог – для меня).

□ **«И дал ему имя Авраама»** Его первоначальное имя «Аврам» означает «отец высокий» или «отец возвышен» (BDB 4, KB 10). Имя «Авраам» означает «отец множества» (BDB 4, KB, ср. Быт.17:5, где оно определяется как «отец множества народов»).

9:8 «И нашел сердце его верным пред Тобюю» Поскольку здесь употреблено слово «верный», то сказанное должно относиться к тексту Быт.15:6 (ср. Рим.4:3,9,22; Гал.3:6; Иак.2:23), который связан с Божьим обетованием Аврааму о множестве его потомков. Полностью вера Авраама раскроется в главе Быт.22 (ср. Иак.2:22).

Термин «сердце» представляет собой семитскую идиому, обозначающую человека в целом. См. частную тему «Сердце» в Неем.4:6.

- **«И заключил с ним завет»** Этот завет впервые схематически обозначен в тексте Быт.12:1-3, но затем вновь подтвержден в главах Быт.15 и 17. См. частную тему «Завет» в Езд.6:14.
- **«дать...землю Хананеев»** Этот аспект завета полностью представлен в тексте Быт.15:17-21. Более подробную информацию о племенах и народах, проживавших в Ханаане, см. в пояснении к тексту Езд.9:1.
- **«семени его» (NASB – «его потомкам»)** Буквально здесь употреблен термин «семья». В Ветхом Завете он фокусирует внимание на еврейском народе, но в Новом Завете апостол Павел рассматривает его исключительно только как обозначение Иисуса Христа (ср. Гал.3:15-22).
- **«Ты исполнил слово Свое» (NASB – «Ты исполнил Свое обетование»)** Это связано с текстом Быт.15:12-21, в котором речь идет об Исходе из Египта и о завоевании Ханаана.
- **«Потому что Ты праведен»** Это относится к характеру ЯХВЕ (ср. 2Пар.12:6; Езд.9:15), но этот же самый термин используется и в ст. 33, где он переводится как «справедливый» (NASB) и относится к Его действиям (т.е., к судам, ср. Исх.9:27; Пс.118:137; 144:17). См. частную тему «Праведность» в Неем.4:5. Конкретный текст, объясняющий причину поражения хананеев – Вт.9:4-6.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.9:9-15

- ⁹ Ты увидел бедствие отцов наших в Египте
И услышал вопль их у Чермного моря,
¹⁰ И явил знамения и чудеса над фараоном
И над всеми рабами его, и над всем народом земли его,
Так как Ты знал, что они надменно поступали с ними,
И сделал Ты Себе имя до сего дня.
¹¹ Ты рассек пред ними море,
И они среди моря прошли посуху,
И гнавшихся за ними Ты поверг в глубины,
Как камень в сильные воды.
¹² В столпе облачном Ты вел их днем
И в столпе огненном - ночью,
Чтоб освещать им путь,
По которому идти им.
¹³ И снисшел Ты на гору Синай
И говорил с ними с неба,
И дал им суды справедливые, законы верные,
Уставы и заповеди добрые.
¹⁴ И указал им святую Твою субботу
И заповеди, и уставы и закон преподал им
Через раба Твоего Моисея.
¹⁵ И хлеб с неба Ты давал им в голоде их,
И воду из камня источал им в жажде их,
И сказал им, чтоб они пошли и овладели
Землею, которую Ты, подняв руку Твою, *клялся* дать им.

9:9-14 Этот фрагмент посвящен периоду Исхода и странствования израильтян по пустыне. Тема Божьего обетования об освобождении Израиля из египетского плена и его исполнения неоднократно повторяется (напр., Пс.77:12 и далее; 104:23 и далее; 105:7 и далее; 134:8 и далее; 135:10 и далее).

9:9 «Ты увидел бедствие отцов наших в Египте» Эти слова связаны с текстами Исх.2:25; 3:7 (Деян.7:34).

□ «И услышал вопль их у Чермного моря» (NASB – «...у Красного моря») Речь идет о конкретных событиях, описанных в 14-й главе книги Исход.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: КРАСНОЕ МОРЕ (BDB 410 В СОЧЕТАНИИ BDB 693 I)

I. НАЗВАНИЕ

А. Точное название – *Ям Суф (Yam Suph)*:

1. «Море водорослей» или «Тростниковое море» (египетский корень)
2. «Море в конце (земли)» (семитский корень)

Б. Возможна какая-то связь с названиями:

1. соленых морей/вод, 3Цар.9:26 (Акабский залив); Ион.2:5 (Средиземное море)
2. пресноводного водоема, Исх.2:3; Ис.19:6

В. Септуагинта – первый перевод, где фигурирует название именно «Красное море». Возможно, что переводчики как-то соотносили его с морем Едомским (красным). Это название сохранилось и закрепилось в латинской Вульгате, а позже и в переводе короля Иакова (KJV).

II. МЕСТОРАСПОЛОЖЕНИЕ

А. С этим названием в библейском употреблении связывают несколько водных пространств:

1. узкий залив протяженностью около 190 миль между Египтом и Синайским полуостровом (Суэцкий залив)
2. залив протяженностью около 112 миль между Синайским полуостровом и Аравией (Акабский залив)

Б. Речь может идти о мелководной и заболоченной территории в северо-восточной части дельты Нила поблизости от городов Таниса, Цоана, Авариса и Раамсеса, расположенной на южном берегу озера Менцалех (болотистый район).

В. Название могли использовать в метафорическом смысле для обозначения таинственных вод на юге, часто ассоциировавшихся с «морем в конце (земли)». Это могли быть:

1. современное Красное море (Суэцкий залив или Акабский залив, ср. 3Цар.9:26)
2. Индийский океан (ср. Геродот, 1.180)
3. Персидский залив (ср. И. Флавий, *Иудейские древности*)

III. Суф (SUPH) В ГЛАВЕ 33 КНИГИ ЧИСЕЛ

А. В тексте Чис.33:8 воды, разделившиеся чудесным образом, названы *суф (suph, BDB 693 I, «тростник» или «водоросли»)*.

Б. В текстах Чис.33:10,11 говорится, что израильтяне расположились лагерем на берегу *ям суф* (моря тростника/водорослей).

В. Похоже, здесь имеются в виду два разных водных пространства:

1. первое из них – не Красное море (или Суэцкий залив)
2. второе, вероятно, это – Красное море (или Суэцкий залив)

Г. Сам термин *суф (suph)* употребляется в Ветхом Завете в трех смыслах:

1. водное пространство, которое ЯХВЕ разделил, чтобы израильтяне могли безопасно пройти, а египетское войско затем там утонуло

2. продолжение Красного моря в северо-западном направлении (Суэцкий залив)
 3. продолжение Красного моря в северо-восточном направлении (Акабский залив)
- Д. Не исключено, что *Ям Суф* (*Yam Suph*) вовсе не означает «Тростниковое море», поскольку:
1. в Красном море не рос и не растет тростник (папирус) из-за солености его воды
 2. возможная египетская этимология подразумевает землю, а не озеро/море
- Е. Термин *суф* (*suph*) мог происходить от семитского корня «конец» (BDB 692) и, таким образом, присутствовать в названии загадочных и неизвестных вод на юге (см. Бернард Ф. Баттс, «Красное море или Тростниковое море? Что *Yam Suph* означает на самом деле», серия «Вопросы Библии» [Bernard F. Batts, «Red Sea or Reed Sea? What *Yam Suph* Really Means» in *Approaches to the Bible*], т. 1, стр. 291-304).

9:10 В этом стихе имеется в виду целая серия бедствий, которые ЯХВЕ насылал на египтян через Моисея (ср. Исх.7-11). Целью этих бедствий было ниспровержение богов, олицетворявших силы природы и животных, которым поклонялись египтяне. ЯХВЕ желал, чтобы египтяне тоже поверили в Него (ср. ст. 10г; Исх.9:14-16).

9:11 «гнавшихся за ними Ты поверг в глубины» Это описано в главе Исх.14, особенно в стихах 26-31.

□ «Как камень в сильные воды» Это почти точная цитата из песни Моисея по тексту Исх.15:5,10.

9:12 «в столпе огненном» Речь идет о *Шехине*, облаке славы (физическом символе присутствия ЯХВЕ), которое отделило детей Израиля от армии фараона, а затем вело израильтян на протяжении всего времени их странствования по пустыне (напр., Исх.13:22; 14:19-24; 16:10; 19:9,16; 24:15-18; 34:5; 40:34-38). О нем вновь упоминается в ст. 19.

□ «путь» См. частную тему ниже.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: МАРШРУТ ИСХОДА (точно не известен)

А. Неизвестно точное расположение:

1. египетских городов
2. водных объектов/водоемов
3. первых лагерных стоянок израильтян

Б. Термин «Красное море» (*синод.* – «Чермное море»), буквально *Ям Суф*:

1. может означать «море водорослей» или «тростниковое море». Он также может обозначать соленое море/водоем, 3Цар.9:26; Ион.2:5, или пресноводный водоем, Исх.2:3; Ис.19:6. Септуагинта – первый перевод, где фигурирует название именно «Красное море». Это название сохранилось и закрепилось в латинской Вульгате, а позже и в переводе короля Иакова (KJV).
2. им могли обозначать «море на юге» или «море на конце (земли)». Это вполне могло ассоциироваться с современными Красным морем, Индийским океаном или Персидским заливом.
3. у него есть несколько разных употреблений в Ветхом Завете (ср. Чис.33:8,10)

В. Существует три возможных варианта маршрута Исхода, с которыми связаны три разных водных пространства/водоема:

1. северный маршрут – вдоль побережья Средиземного моря, по торговому пути, известному как «филистимская дорога». Это был бы самый короткий вариант маршрута в Землю Обетованную. В этом случае израильтяне встретили бы на своем пути одно из мелководных и сильно заболоченных озер: озеро Сирбонис или озеро Мензал. Однако здесь нельзя не принять во внимание текст Исх.13:17, который, похоже, отрицает такой вариант. К тому же, наличие египетских крепостей на протяжении всего этого пути тоже говорит не в пользу этого варианта.
2. срединный маршрут – он проходил бы через озера, располагавшиеся в центральной части:
 - а) Большое и Малое Горькие озера
 - б) озеро Баллах
 - в) озеро Тимсах
 В этом случае также использовался бы караванный путь через пустыню Сур.
3. южный маршрут – он связан с большим соленым водным пространством, которое мы сегодня называем Красным морем. Здесь также существовал караванный путь, соединявший эти земли с «царской дорогой» (трансиорданским путем в Дамаск) в Ецион-Гавере.
 - а) серьезным препятствием для этого варианта является отсутствие тростниковых зарослей в данном морском водоеме
 - б) в пользу подобного варианта говорят слова из текста 3Цар.9:26, «в Ецион-Гавере...на берегу Чермного моря [*Ям Суф*]». Тогда это мог бы быть Акабский залив или какая-то часть Красного моря (ср. Чис.21:4; Вт.27; Суд.11:16; Иер.49:12).
4. проблема ярко высвечивается в 33-й главе книги Чисел. В тексте Чис.33:8а сказано, что израильтяне «прошли среди моря в пустыню», а затем в тексте 33:10 – что они «расположились станом у Чермного моря», т.е. речь явно идет о двух разных водных объектах.
5. какое бы на самом деле ни пересекли израильтяне море/озеро, это было несомненным чудом Божиим. Израиль даже смог забрать вооружение погибших египетских воинов, тела которых приплыли к их берегу, и это тоже чудо, Исх.14:30; 15:4-5.
6. на основании другой древней восточной литературы можно также сделать вывод, что вполне возможно, что термином *ям суф* обозначали таинственное, неотмеченное на карте водное пространство на юге. В некоторых древних произведениях (напр., Геродот, 1.180) этим термином называли Индийский океан или Бенгальский залив. Слово *суф* могло происходить от древнееврейского корня, означающего «конец», и оно вполне могло использоваться для обозначения конца/края известного океана. См. книгу Бернарда Ф. Баттса «Красное море или Тростниковое море? Что *Yam Suph* означает на самом деле?», серия «Вопросы Библии» [Bernard F. Batts, «Red Sea or Reed Sea? What *Yam Suph* Really Means» in *Approaches to the Bible*], т. 1, стр. 291-304.

9:13 «И снишел Ты на гору Синай» См. частную тему ниже.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: МЕСТОНАХОЖДЕНИЕ ГОРЫ СИНАЙ

А. Если Моисей в своем требовании к фараону (Исх.3:18; 5:3; 8:27) говорил о «трех днях пути» буквально, а не образно, то этого времени им было бы слишком мало, чтобы дойти до традиционного места на юге Синайского полуострова. По этой причине некоторые ученые считают, что гора Синай находилась неподалеку от оазиса Кадес-Варни (см. на телеканале «History Channel» видеоматериал под названием «Расшифрованный Исход»).

- Б. В пользу традиционного места, называемого «Джебель Муса» и расположенного в пустыне Син, есть несколько аргументов.
1. Пространная равнина перед самой горой.
 2. В тексте Вт.1:2 сказано, что путь от горы Синай до Кадес-Варни занял одиннадцать дней.
 3. Слово «Синай» (BDB 696, KB 751) – не из древнееврейского языка. Оно может иметь какую-то связь с названием пустыни «Син», которое обозначает мелкий кустарник, растущий в пустыне. На древнееврейском языке название этой горы – «Хорив» (т.е. «пустыня», BDB 352, ср. Исх.3:1; 17:6; 33:6).
 4. Именно эта гора Синай стала традиционным местом, соответствующим преданию, уже с четвертого века по Р.Х. Она находится в «земле Мадямской», в которую входили огромные территории Синайского полуострова и Аравии.
 5. Похоже, что археологи подтвердили местоположение ряда городов, о которых говорится в книге Исход (*Елим, Дофка, Рефидим*), а именно – в западной части Синайского полуострова.
- В. Иудеев никогда не интересовало географическое расположение горы Синай. Они верили, что Бог дал им Закон и выполнил обетование, записанное в тексте Быт.15:12-21. Вопрос «где» это случилось – их не волновало, и они не собирались снова возвращаться на то место (т.е. устраивать ежегодное паломничество).
- Г. Традиционного места горы Синай не устанавливали вплоть до появления книги «Паломничество Сильвии» [*Pilgrimage of Silvia*], написанной в 385-8 гг. по Р.Х. (ср. Ф.Ф. Брюс, «Комментарий к книге Деяний апостолов» [F. F. Bruce, *Commentary on the Book of the Acts*], стр. 151).

Другое название, которое используется в Ветхом Завете для обозначения места, где ЯХВЕ дал «Десятизаконие» Своему народу – «Хорив» (BDB 352, KB 350, ср. Исх.3:1; 17:6; 33:6; Вт.1:2,6,19; 4:10,15; 5:2; 9:8; 18:16; 29:1; 3Цар.8:9; 19:8; 2Пар.5:10; Пс.105:19; Мал.4:4). Этот корень может иметь связь со словом, состоящим из тех же самых трех древнееврейских согласных букв и означающим «потеря», «запустение», «развалины» (BDB 352, KB 349). По всей видимости, название «Хорив» относится к горной гряде, а «Синай» – к одной из её вершин.

□ **«И дал им суды справедливые, законы верные»** Из древних культур до нас дошли несколько примеров кодексов законов, подобных Декалогу:

1. кодекс законов *Липит-Иштара* (шумерский), от царя Исина (1934-1924 гг. до Р.Х.)
2. кодекс законов *Эшнунны* (древнеавилонский), датируется ок. 1800 г. до Р.Х., во времена царствования Дадуша, царя Эшнуннского
3. кодекс законов *Хаммурапи* (древнеавилонский), от вавилонского царя Хаммурапи (1728-1686 гг. до Р.Х.)
4. кодексы законов хеттских царей, *Мурсили I* или *Хаттусили I*, ок. 1650 г. до Р.Х.
5. месопотамские кодексы законов сосредоточены, главным образом, на законах гражданских, тогда как библейские законы сфокусированы на религиозных/культовых законах. «...мы могли бы предположить явное присутствие гражданского уклона во всех клинописных законах и культового уклона в израильском законе..., в Месопотамии, в конечном счете, преступление рассматривается по отношению к обществу; в то время как в Израиле, все преступления, в конечном счете, являются преступлениями против Бога,...» (Уолтон [Walton], стр. 80).
6. Альбрехт Альт в своей книге «Очерки по истории и религии Ветхого Завета» [Albrecht Alt, *Essays on Old Testament History and Religion*], Oxford, 1966, стр. 81-132, определяет два типа законов:

- а) казуистические, положения которых содержат условия. Для них характерен формат «если...то/тогда». Они не апеллируют к религиозным или общественным нормам, но устанавливают конкретные запреты и определяют последствия, которые влечет за собой их нарушение.
- б) аподиктические, в которых не содержится положений с условиями
 - (1) в главах Исх.21 и Вт.27:15-26 используется форма ТРЕТЬЕГО ЛИЦА, что обращает изложенные в законах формулировки к отдельному человеку (индивидууму) и по конкретным случаям
 - (2) в главах Лев.18:7-17 и Исх.20/Вт.5 используется форма ВТОРОГО ЛИЦА, что расширяет границы их применения, делая их общими принципами
- в) месопотамские законы являются преимущественно казуистическими, в то время как израильские законы – преимущественно аподиктические

9:14 Этот стих, как и ст. 13, связан с событием, когда Бог дал Израилю Десять заповедей через Моисея на горе Синай, записанным в главах Исх.19-20.

Выражение «Твоя святая суббота», очевидно, относится к тексту Исх.20:8-11, что является богословским развитием седьмого дня покоя из текста Быт.2:1-3.

□

**NASB, NRSV,
TEV, NJB**

**«Через Твоего раба Моисея»
(синод. – «Через раба Твоего Моисея»)**

NKJV

«Рукой Моисея, раба Твоего»

Перевод NKJV сохраняет буквальный смысл идиомы. Моисею несколько раз давалось повеление «записать» Божьи законы (ср. Исх.17:14; 24:4,7; 34:27,28; Чис.33:2; Вт.31:9,22,24-26)!

9:15-21 Этот фрагмент посвящен описанию периода странствования Израиля по пустыне и уникальной заботы Бога о Своем народе, несмотря на регулярное проявление непослушания со стороны Его детей (об этом же говорится и в главе Езд.9).

9:15 «И хлеб с неба Ты давал» О ежедневном обеспечении израильтян манной рассказывается в 16-й главе книги Исход, особенно в стихах 14-15,31.

□ **«И воду из камня источал»** По всей видимости, это происходило регулярно, но в Библии записаны только два таких случая (Исх.17:6; Чис.20:7-13).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.9:16-25

¹⁶ Но они и отцы наши упрямы были,
И шею свою держали упруго, и не слушали заповедей Твоих;
¹⁷ Не захотели повиноваться
И не вспомнили чудных дел Твоих, которые Ты делал с ними,
И держали шею свою упруго, и, по упорству своему, поставили над собою вожда,
чтобы возвратиться в рабство свое.
Но Ты Бог, любящий прощать,
Благий и милосердый,
Долготерпеливый и многомилостивый,
И Ты не оставил их.

18 И хотя они сделали себе
 Литого тельца,
 И сказали: вот бог твой,
 Который вывел тебя из Египта,
 И хотя делали великие оскорбления,
19 Но Ты, по великому милосердию Твоему,
 Не оставлял их в пустыне;
 Столп облачный не отходил от них днем,
 Чтобы вести их по пути,
 И столп огненный - ночью, чтобы светить им на пути, по которому им идти.
20 И Ты дал им Духа Твоего благого, чтобы наставлять их,
 И манну Твою не отнимал от уст их,
 И воду давал им для утоления жажды их.
21 Сорок лет Ты питал их в пустыне; они ни в чем не терпели недостатка;
 Одежды их не ветшали, и ноги их не пухли.
22 И Ты дал им царства и народы
 И разделил им,
 И они овладели землею Сигона, и землею царя Есевонского,
 И землею Ога, царя Васанского.
23 И сыновей их Ты размножил, как звезды небесные,
 И ввел их в землю,
 О которой Ты говорил отцам их, что они придут владеть ею.
24 И вошли сыновья их, и овладели землею.
 И Ты покориł им жителей земли, Хананеев,
 И отдал их в руки их, и царей их, и народы земли,
 Чтобы они поступали с ними по своей воле.
25 И заняли они укрепленные города и тучную землю,
 И взяли во владение дома, наполненные всяким добром,
 Водоемы, высеченные из камня, виноградные и масличные сады
 И множество дерев с плодами для пищи.
 Они ели, насыщались, тучнели
 И наслаждались по великой благодати Твоей;

9:16-17 Эта тема постоянно повторяется в этой главе:

1. верность и любовь со стороны Бога, ст. 17б
2. неверность и мятежность со стороны Израиля, ст. 16-17а

Праведность ЯХВЕ и непокорность Израиля ясно раскрывается в текстах Вт.9:4-6,7,13,24,27.

9:16

NASB

«они стали упрямыми»
 (синод. – «они...шею свою держали упруго»)

NKJV

«очерствели своими шеями»

NRSV

«ожесточили свои шеи»

TEV

«стали...упрямыми»

NJB

«стали своевольными»

Употребленные здесь ГЛАГОЛ (BDB 904 I, KB 1151, *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ) и СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ (BDB 791), оба означают сознательное неприятие истины (т.е., мятежность, ср. ст. 17,29; 2Пар.30:8; 36:13; Иер.7:26; 17:23; 19:15).

9:17 «чудных дел Твоих» Употребленная здесь ГЛАГОЛЬНАЯ форма (BDB 810, KB 927, *Niphal-ПРИЧАСТИЕ*) может означать «трудный, недостижимый» (ср. Вт.17:8; Пр.30:18) или «чудесный, удивительный» (ср. Исх.3:20; Пс.77:12-16). В данном тексте, как и в очень многих псалмах, это относится к Божьим властным, могущественным, необыкновенным деяниям, связанным с освобождением израильского народа в период Исхода, странствования по пустыне и завоевания Ханаана.

□ **«поставили над собою вождя, чтобы возвратиться в рабство свое» (NASB – «...в рабство свое в Египет»)** Это конкретная ссылка на текст Чис.14:4. Предвестниками этого события были случаи, описанные в текстах Исх.14:10-12 и Чис.11:1-9.

Такой перевод (NASB) соответствует Септуагинте и нескольким средневековым древнееврейским рукописям. В Масоретском тексте вместо слова «Египет» записано слово «неволя» (BDB 715, ср. NKJV), которые очень похожи по написанию.

□ **«Ты Бог»** Здесь утверждается шесть конкретных особенностей, свойственных Божьему характеру:

1. прощающий (*синод.* – «любящий прощать»; BDB 699, используется исключительно по отношению к Божьему прощению)
2. милосердный (*синод.* – «благий»; BDB 337, ср. Вт.4:31; 2Пар.30:9)
3. сострадательный (*синод.* – «милосердный»; BDB 933)
4. медленный на гнев (*синод.* – «долготерпеливый»; ср. Чис.14:18)
5. изобилующий милостью (*синод.* – «многомилостивый»; BDB 338, верность завету, см. частную тему «Милость (*hesed*)» в Неем.13:14)
6. Он не оставлял их!

Это один среди нескольких избранных ветхозаветных текстов, которые описывают основные черты характера Бога – Исх.34:6-7; Пс.102:8; и Иоил.2:13.

Часть этого перечня Божьих характеристик стала стандартным способом ссылки на Его характер (ср. Пс.85:15; 144:8; Ион.4:2). Именно такой Бог и есть! Радуйтесь и веселитесь!

Надежда верующих зиждется на неизменном характере Бога. Не забывайте, что этот перечень представлен в стихе, в котором описывается сознательное отвержение Израилем Бога и Его слова.

9:18 «И хотя они сделали себе

Литого тельца» Назначением этого тельца было – физически представлять ЯХВЕ, а не другого бога (ср. Исх.32:1-8,31).

□ **«И хотя делали великие оскорбления»** В 32-й главе книги Исход говорится о целом ряде грехов, которые совершали израильтяне:

1. идолопоклонство (ср. LXX и Вульгату) или, как минимум, изготовление физического образа ЯХВЕ (ср. Исх.20:4-5)
2. пьянство
3. сексуальная распущенность (ср. Исх.32:6, выражение «встали играть» обозначает сексуальные оргии, ср. Быт.26:18, где используется это же выражение)

9:20 «И Ты дал им Духа Твоего благого, чтобы наставлять их» Вовсе необязательно Божий «добрый дух» (NASB), о котором говорится здесь, понимать в свете новозаветной концепции о Троице, как Духа Святого, третьей ипостаси Троицы. В Ветхом Завете Божий Дух – это способ обозначать осуществление Божьей воли (ср. Быт.1:2). В данном контексте это, вероятно, параллель Божьему ангелу, который сопровождал Израиль во время его странствования по пустыне (ср. Исх.3:2; 14:19; 23:20,23,34; 33:2).

Также Божий Дух является способом ссылки на Божье откровение или Божественное вдохновение (ср. ст. 30; Пс.142:10). Он (новозаветное понимание Троицы) является тем средством, которое и осуществляет Божественное вдохновение (ср. 9:30; Чис.11:17,25,29; 1Цар.10:6,9-11; 2Цар.23:2; 3Цар.22:24; 1Пар.12:18; 2Пар.24:20; Ис.11:2; 42:1; Иез.11:5,24; Ос.9:7; Иоил.2:28-29; Мих.3:8; Зах.7:12).

9:21 Даже несмотря на то, что период странствования Израиля по пустыне был временем наказания Богом Своего народа за неверие, Он лично и ежедневно был с израильтянами, могущественно проявляя Свое присутствие. Раввины позже назвали это время «медовым месяцем» Израиля за проявленную ЯХВЕ необыкновенно нежную заботу и попечение. Слово «сорок» здесь представляет собой круглое символическое число. Странствование продолжалось тридцать восемь лет. Конкретное упоминание о том, что одежда не изнашивалась, взято из текстов Вт.8:4; 29:5.

9:22 Имеется в виду завоевание Израилем под руководством Иисуса Навина земель на восточном берегу Иордана (ср. Чис.21:21-35; Пс.134:11; 135:19-20).

9:23-25 Здесь, по всей видимости, речь идет о завоевании Иисусом Навином земель Ханаана.

9:23 «И сыновей их Ты размножил, как звезды небесные» Это было частью Божьего завета с Авраамом (ср. Быт.15:5; 22:17; 26:4; Исх.32:13; многочисленность потомства сравнивается также с «песком морским», ср. Быт.22:12; 32:12; Ис.48:19; Ос.1:10).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.9:26-31

²⁶ И сделались упорны и возмутились против Тебя,
И презрели закон Твой,
Убивали пророков Твоих, которые увещевали их
Обратиться к Тебе,
И делали великие оскорбления.

²⁷ И Ты отдал их в руки врагов их, которые теснили их.
Но когда, в тесное для них время, они взывали к Тебе,
Ты выслушивал их с небес и, по великому милосердию Твоему,
Давал им спасителей, и они спасали их от рук врагов их.

²⁸ Когда же успокаивались, то снова начинали делать зло пред лицом Твоим,
И Ты отдавал их в руки неприятелей их, и они господствовали над ними.
Но когда они опять взывали к Тебе, Ты выслушивал их с небес
И, по великому милосердию Твоему, избавлял их многократно.

²⁹ Ты напоминал им обратиться к закону Твоему,
Но они упорствовали и не слушали заповедей Твоих, и отклонялись от уставов Твоих,
Которыми жил бы человек, если бы исполнял их,
И хребет *свой* сделали упорным, и шею свою держали упруго, и не слушали.

³⁰ Ожидая их *обращения*, Ты медлил многие годы
И напоминал им Духом Твоим чрез пророков Твоих,
Но они не слушали.

И Ты предал их в руки иноземных народов.

³¹ Но, по великому милосердию Твоему, Ты не истребил их до конца, и не оставлял их,
Потому что Ты Бог благий и милостивый.

9:26-31 Это относится к периоду Судей, который был одним из самых темных периодов в истории Израиля. Снова и снова повторялся один и тот же цикл – грех и восстановление после него!

9:26 «И презрели закон Твой» (NASB – «И забросили Твой закон себе за спину») Это древне-еврейская идиома, смысл которой соответствует известной поговорке «с глаз долой – из сердца вон» (ср. Ис.38:17). В ней есть оттенок сознательного отвержения (ср. 3Цар.14:9; Иез.23:35, и та же идея присутствует и в Пс.49:17).

□ **«Убивали пророков Твоих»** Божий народ не хотел слушать Бога через Его верных глашатаев, и поэтому они просто заставляли пророков замолчать!

□ **«Обратиться» (NASB – «вернуться»)** См. частную тему «Покаяние в Ветхом Завете» в Неем.1:9.

9:27 Эта тема постоянно повторяется: терпение, любовь и верность завету со стороны ЯХВЕ противопоставляется мятежности Израиля, которая проявлялась поколение за поколением (ср. ст. 28).

9:29 «им обратиться» (NASB – «...возвратиться») См. частную тему «Покаяние в Ветхом Завете» в Неем.1:9.

□

NASB	«они поступали высокомерно» (<i>синод.</i> – «они упорствовали»)
NKJV	«они поступали заносчиво»
NRSV	«они поступали самонадеянно»
TEV	«в гордыне они отвергали»
NJB	«они стали надменными»

Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 267, KB 268, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ) подразумевает упрямое и сознательное отвержение авторитета Бога, который выражался через Его пророков (ср. ст. 30) и Его слово. Часто Божья истина заменялась чем-то другим: личным мнением, культурной традицией, или народными верованиями (напр., лжепророки).

□ **«Которыми жил бы человек, если бы исполнял их»** Это ветхозаветное представление о спасении (ср. Лев.18:5; Гал.3:12). Однако повторение духовных неудач в каждом последующем поколении сыновей Адама заставило ЯХВЕ привести в действие «новый завет» (ср. Иер.31:31-34; Иез.36:22-38), основанный на Божьем исполнении (во Христе) и зависящий лишь от принятия его человеком, верой. Цель осталась всё та же – праведный народ, но механизм ее достижения изменился: вечный закон/новое сердце/новый дух!

□ **«хребет свой сделали упорным, и шею свою держали упруго»** Эта терминология имеет явную связь с текстами Вт.9:6,7,13,24,27.

9:30 «иноземных народов» (NASB – «народов земли») В книгах Ездры (ср. 3:3; 9:1,2,11; 10:2,11) и Неемии (ср. 9:30; 10:29,31,32) этим выражением обозначаются местные жители (т.е. те, кто пережил изгнание, и те, кто переселился в Палестину и создал семью через смешанный брак). Ранее в Ветхом Завете им обозначали либо (1) богатых землевладельцев, либо (2) людей, которые получили легальный статус гражданина.

9:31 Божье «заветное правосудие» (ср. Вт.27-29) всегда было попыткой заставить Израиль покаяться и обратиться к Богу. Однако благость и милосердие отвергли достижение нужных результатов через наказание даже за пределами этой жизни. Бог избрал Израиль, чтобы избрать весь мир! Он сохранил верный остаток, чтобы исполнить Свои мессианские обетования и осуществить всемирную евангелизацию!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.9:32-38

- ³² **И ныне, Боже наш, Боже великий, сильный и страшный, хранящий завет и милость!
Да не будет малым пред лицом Твоим все страдание,
Которое постигло нас, царей наших, князей наших, и священников наших,
и пророков наших, и отцов наших и весь народ Твой
От дней царей Ассирийских до сего дня.**
- ³³ **Во всем постигшем нас Ты праведен,
Потому что Ты делал по правде, а мы виновны.**
- ³⁴ **Цари наши, князья наши, священники наши и отцы наши не исполняли закона Твоего,
И не внимали заповедям Твоим и напоминаниям Твоим, которыми Ты напоминал им.**
- ³⁵ **И в царстве своем,
При великом добре Твоем, которое Ты давал им,
И на обширной и тучной земле, которую Ты отделил им,
Они не служили Тебе и не обращались от злых дел своих.**
- ³⁶ **И вот, мы ныне рабы;
На той земле, которую Ты дал отцам нашим, чтобы питаться ее плодами и ее добром,
Вот, мы рабствуем.**
- ³⁷ **И произведения свои она во множестве приносит для царей,
Которым Ты покори́л нас за грехи наши.
И телами нашими и скотом нашим
Они владеют по своему произволу, и мы в великом стеснении.**
- ³⁸ **По всему этому
Мы даем твердое обязательство и подписываем,
И на подписи печать князей наших, левитов наших и священников наших.**

9:32-37 В этих стихах речь идет о периоде Объединенного царства (Саул, Давид, Соломон) и Разделенного царства (Израиль до 922 г. до Р.Х. и Иудея до 586 г. до Р.Х.).

9:32 «**Боже наш, Боже великий, сильный и страшный, хранящий завет и милость**» И вновь здесь подчеркиваются черты характера ЯХВЕ и Его верность, в сравнении с Его народом (ср. ст. 33). Эта тема постоянно повторяется.

Термин «великий» (BDB 152) употребляется (1) несколько раз (ср. 1:5; Вт.7:21; 10:17; Пс.76:14; 94:3; Иер.32:18; Дан.9:4); (2) по отношению к *Элохиму* (ср. 8:6; 2Пар.2:5); и (3) по отношению к ЯХВЕ (ср. Исх.18:11; 1Пар.16:25; Пс.47:2; 95:4; 98:2; 134:5; 144:3; Иер.10:6). Божье могущество велико (Чис.14:17); Божье имя велико (2Цар.7:26; 1Пар.17:24); Божьи дела велики (Пс.91:6).

Термин «страшный» (NASB – «внушающий благоговейный страх»; BDB 431, KB 432, *Niphal-ПРИЧАСТИЕ*) используется по отношению к Богу в нескольких, но связанных между собой смыслах:

1. в связи с искупительными Божьими деяниями (напр., Вт.10:21)
2. для описания Самого Бога (напр., Вт.7:21; 10:17; Неем.1:5; 4:18; 9:32)
 - а) Его имени (напр., Вт.28:58)

б) Его присутствия (напр., Суд.13:6; Ис.64:3)

Люди трепещут, или должны трепетать, в присутствии Бога творения, или даже при упоминании о Нем.

Последние два термина в этом перечне являются синонимами. Божья сила и власть утверждается Его верностью (см. частную тему «Милость [*hesed*]» в Неем.13:14) Своим обетованиям. Эти две последние характеристики часто используются вместе (ср. 1:5; 9:32; Вт.7:2,9,12; 3Цар.8:23; 2Пар.6:14; Дан.9:4).

Хорошая статья о взаимосвязи между терминами и понятиями *berith* (завет) и *hesed* (милость) есть в книге Эдмонда Джейкоба «Богословие Ветхого Завета» [Edmond Jacob, *Theology of the Old Testament*], стр. 103-107.

□ **«От дней царей Ассирийских до сего дня»** Ассирия захватила в плен десять северных колен в 722 г. до Р.Х. Информацию о царях и времени их царствования см. в Приложении.

9:33 «Во всем постигшем нас Ты праведен» Последствия за нарушение завета ясно описаны в главах 27-29 книги Второзаконие. Божьи наказания справедливы с судебной точки зрения, но их конечная цель – искупление.

9:35 «на обширной и тучной земле» Территорию Земли Обетованной вряд ли можно назвать «обширной» по размерам, так что это, по-видимому, сказано метафорически, как обозначение места свободы (ср. Исх.3:8).

Во времена Моисея Ханаан был очень плодородной землей (ср. Исх.3:8,17; 13:5; Чис.13:23,27).

9:36 «И вот, мы ныне рабы» Имеется в виду продолжающееся господство, хотя и благо-склонное, со стороны Персии.

9:38 «Мы даем твердое обязательство и подписываем» Хотя слово «завет» здесь не используется, но зато употреблено подобное и редкое слово. Термин, переведенный как «обязательство», на самом деле происходит от древнееврейского корня «аминь», и должен бы переводиться как «твердое обязательство» (BDB 53). ГЛАГОЛ «даем» – это древнееврейский термин, означающий «резать, разрезать» (BDB 503, KB 500, *Qal*-ДЕЙСТВИТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ). Он часто ассоциируется с известной фразой, означающей буквально «разрезать завет».

9:38-10:27 «князей..., левитов...священников» (NASB – «вождей...») Вожди перечислены в текстах 10:1,14-27; левиты – в тексте 10:9-13; и священники – в тексте 10:2-8 (ср. 12:1-7). Среди ученых было немало споров по поводу того, кто именно перечислен в этих списках: конкретные личности, или же кланы/роды/семьи? Необычным фактом является и то, что сам Ездра здесь не упоминается, однако он был членом первой из упомянутых семей священников (Сераии).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Как стихи 1-2 связаны с Днем очищения?
2. Исповедание было индивидуальным или совместным, или тем и другим? Как это влияет на то, как мы молимся/исповедуемся сегодня?
3. Кто произносил вслух этот псалом (ст. 5-32)?
4. Как группа на возвышенном месте из ст. 4 связана с группой говорящих из ст. 5?
5. Охарактеризуйте разные периоды истории Израиля, на которые есть ссылки в этом псалме.
6. Почему стих 17 так важен?
7. Объясните ветхозаветное понимание «Духа Божьего». Как связаны между собой ст. 20 и ст. 30?
8. Объясните смысл стиха 31.

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 10

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Те, кто скрепил завет своими печатями	Завет о содержании Дома Божьего (9:38-10:39)	Народ подписывает свое обязательство (9:38-10:27)	Запись обещаний со стороны сообщества
	9:38-10:27	9:38-10:1	(9:38 считается как 10:1)
10:1-27			10:1
		10:2-8	10:2-9
		10:9-13	10:10-14
		10:14-27	10:15-28
Завет, скрепленный печатью		Обязательство	
10:28-39	10:28-31	10:28-29	10:29-30
		10:30	10:31
		10:31а	10:32а
		10:31б	10:32б
	10:32-39	10:32	10:33-35
		10:33	
		10:34	
		10:35	(10:35 и 40 помещены последними)
		10:36	10:36-40б
		10:37а	
		10:37б-39а	
		10:39б	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.10:1-27

- ¹Приложившие печати были: Неемия-Тиршафа, сын Гахалии, и Седекия,
²Сераия, Азария, Иеремия,
³Пашхур, Амария, Малхия,
⁴Хаттуш, Шевания, Маллух,
⁵Харим, Меремоф, Овадия,
⁶Даниил, Гиннефон, Варух,
⁷Мешуллам, Авия, Миямин,
⁸Маазия, Вилгай, Шемаия: это священники.
⁹Левиты: Иисус, сын Азании, Биннуй, из сыновей Хенадада, Кадмиил,
¹⁰и братья их: Шевания, Годия, Клита, Фелаия, Ханан,
¹¹Миха, Рехов, Хашавия,
¹²Закхур, Шеревия, Шевания,
¹³Годия, Ваний, Венинуй.
¹⁴Главы народа: Парош, Пахаф-Моав, Елам, Заффу, Вания,
¹⁵Вунний, Азгар, Бевай,
¹⁶Адония, Бигвай, Адин,
¹⁷Атер, Езекия, Азур,
¹⁸Годия, Хашум, Бецай,
¹⁹Хариф, Анафоф, Невай,
²⁰Магниаш, Мешуллам, Хезир,
²¹Мешезавел, Садок, Иаддуй,
²²Фелатия, Ханан, Анаия,
²³Осия, Ханания, Хашшув,
²⁴Лохеш, Пилха, Шовек,
²⁵Рехум, Хашавна, Маасея,
²⁶Ахия, Ханан, Анан,
²⁷Маллух, Харим, Ваана.

10:1 «Неемия-Тиршафа» (NASB – «Неемия-правитель»)

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.10:28-31

²⁸И прочий народ, священники, левиты, привратники, певцы, нефинеи и все, отделившиеся от народов иноземных к закону Божию, жены их, сыновья их и дочери их, все, которые могли понимать, ²⁹пристали к братьям своим, к почетнейшим из них, и вступили в обязательство с клятвою и проклятием - поступать по закону Божию, который дан рукою Моисея, раба Божия, и соблюдать и исполнять все заповеди Господа Бога нашего, и уставы Его и предписания Его, ³⁰и не отдавать дочерей своих иноземным народам, и их дочерей не брать за сыновей своих; ³¹и когда иноземные народы будут привозить товары и все продажное в субботу, не брать у них в субботу и в священный день, и в седьмой год оставлять долги всякого рода.

10:28 Здесь речь идет о других группах израильского общества.

□ «**все, которые могли понимать**» (NASB – «**все те, кто имел знание и понимание**») См. пояснение к тексту 8:2. Похоже, что здесь подразумеваются дети.

10:29 «с клятвою и проклятием - поступать по закону Божию» Это служение, посвященное обновлению завета, очень сильно похоже на события, описанные в текстах И.Нав.8:30-35 и 24:1 и далее. Все эти церемонии обновления завета были основаны на благословениях и проклятиях, которые собраны вместе в главах 27-29 книги Второзаконие. Как послушание, так и непослушание завету влечет за собой соответствующие последствия как для этой жизни, так и для жизни следующей, вечной!

Термин, переведенный как «ходить» (*синод.* – «поступать»), является библейской метафорой, обозначающей веру как образ жизни. Божье слово/учение – это путь для Его последователей (напр., Пс.118:105; Пр.6:23).

□ «**заповеди...уставы...предписания**» Откровение Бога Божьему народу описывается несколькими терминами. Обратите внимание на перечень и параллелизм в тексте Пс.18:8-10.

□
NASB «**Бога, Господа нашего**»
 (*синод.* – «**Господа Бога нашего**»)
NKJV, NRSV,
 TEV «*Господа, Господина нашего*»
NJB «**ЯХВЕ, Господа нашего**»

В этом выражении первый термин – «ЯХВЕ», имя Бога по завету (ср. Быт.2:4). Второй термин – *Адон*, который означает «муж», «хозяин», «владыка» или «господин». См. частную тему «Имена Бога» в Неем.1:4.

10:30 «и не отдавать дочерей своих иноземным народам, и их дочерей не брать за сыновей своих» Это недопущение имело в своей основе не расовую причину, а исключительно религиозную (ср. Исх.34:12-16; Езд.9:10; Неем.13:23-28). И это было огромной проблемой для возрожденной Иудеи.

10:31 «и когда иноземные народы будут привозить товары и все продажное в субботу» Местные жители этой персидской провинции, вполне возможно, были достаточно «яхвистскими» по своим взглядам, но они не выполняли установлений о соблюдении субботы. Это лишь один пример проблем, возникавших при попытке работать вместе или общаться с местными жителями, которые находились на этой земле, когда израильтяне вернулись из плена.

□ «**и в седьмой год оставлять**» (NASB – «**и мы будем отказываться от урожая в седьмой год**») Это вторая характерная черта Моисеева Закона, который был средством подтверждения владычества ЯХВЕ над всей землей и Его заботы и попечения о нуждающихся (ср. Исх.23:10-11; Лев.25:4-7,20-22).

□ «**долги всякого рода**» Это третий элемент, связанный с Моисеевым Законом. В седьмой год, который был назван «субботним годом», аннулировались все долги (ср. Вт.15:1-2; 31:10). Иудеи были очень серьезно настроены на восстановление действия Моисеева Закона во всей его полноте.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.10:32-33

³²И поставили мы себе в закон давать от себя по трети сикля в год на потребности для дома Бога нашего: ³³на хлебы предложения, на всегдашнее хлебное приношение и на всегдашнее всесожжение, на субботы, на новомесячия, на праздники, на священные вещи и на жертвы за грех для очищения Израиля, и на все, совершаемое в доме Бога нашего.

10:32 «давать от себя по трети сикля в год на потребности для дома Бога нашего» В тексте Исх.30:11-16 говорится о приношении Господу размером в полсикля на служение скинии собрания, но это приношение не было ежегодным. В ст. 33 приводится точное описание того, на что тратилось это приношение. В допленный период содержание храма обеспечивал царь, но в после пленном сообществе эти расходы легли на плечи всего народа.

10:33 «хлебы предложения» См. текст Исх.25:23-30.

- «всегдашнее хлебное приношение» См. текст Чис.28:1-8.
- «всегдашнее всесожжение» См. тексты Исх.29:38-42; Чис.28:1-8.
- «на субботы, на новомесячия, на праздники» См. тексты Чис.28:9-10,11-15; 29:39-40.
- «на жертвы за грех для очищения Израиля» См. тексты Лев.4:1-5:13 и Чис.15:23-29.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.10:34-39

³⁴И бросили мы жребии о доставке дров, священники, левиты и народ, когда которому поколению нашему в назначенные времена, из года в год, привозить *их* к дому Бога нашего, чтоб они горели на жертвеннике Господа Бога нашего, по написанному в законе. ³⁵И обязались мы каждый год приносить в дом Господень начатки с земли нашей и начатки всяких плодов со всякого дерева; ³⁶также приводить в дом Бога нашего к священникам, служащим в доме Бога нашего, первенцев из сыновей наших и из скота нашего, как написано в законе, и первородное от крупного и мелкого скота нашего. ³⁷И начатки из молотого хлеба нашего и приношений наших, и плодов со всякого дерева, вина и масла мы будем доставлять священникам в кладовые при доме Бога нашего и десятину с земли нашей левитам. Они, левиты, будут брать десятину во всех городах, где у нас земледелие. ³⁸При левитах, когда они будут брать левитскую десятину, будет находиться священник, сын Аарона, чтобы левиты десятину из своих десятин отвозили в дом Бога нашего в комнаты, *отделенные* для кладовой, ³⁹потому что в эти комнаты как сыны Израилевы, так и левиты должны доставлять приносимое в дар: хлеб, вино и масло. Там священные сосуды, и служащие священники, и привратники, и певцы. И мы не оставим дома Бога нашего.

10:34 «бросили мы жребии о доставке дров» Бросание жребия было механическим способом (как и урим и туммим) распознавания Божьей воли. В данном случае жребий помог распределить среди вернувшихся из плена обязанности по доставке дров для жертвенника всесожжений. Каждая семья была ответственной за этот труд в течение какого-то времени.

10:35 «начатки» (NASB – «первые плоды») Приношение Богу первых созревших плодов было способом выразить признание и подчеркнуть Божье владычество над всем урожаем в целом. Эти приношения позволяли поддерживать служение священников. См. тексты Исх.22:29; 23:19; 34:26; Вт.26:1-11; и Иез.44:30.

10:36 «первенцев из сыновей наших и из скота нашего» Это было способом подчеркнуть Божье владычество над всем сущим миром. См. 13-ю главу книги Исход.

10:37 «И начатки из молотого хлеба нашего... мы будем доставлять» (NASB – «мы также будем приносить начатки нашего молотого зерна») См. текст Лев.23:17.

□ **«и десятину с земли нашей левитам»** См. текст Лев.27:30.

10:38 «При левитах...будет находиться священник» Это был один из принципов «сдержек и противовесов», установленный для обеспечения надежного функционирования системы сбора обязательных платежей (налогов).

□ **«десятину из своих десятин»** Левиты обязаны были выделять десятину от своих доходов священникам (ср. Чис.18:26). Во времена Ветхого Завета было много левитов, так что священники получали в виде десятины всё, в чем они нуждались, но в описываемый период левитов было мало. Священники, тем не менее, не хотели изменять установлений Моисеева Закона.

Существует некоторая путаница по части точного представления о том, как именно работала система десятин в Израиле. На основании текста Вт.14:22-29 получается следующее:

1. каждый израильтянин приносил десятину в центральное святилище на протяжении двух лет
2. десятин третьего года выделялась для поддержания бедных и нуждающихся
3. каждый седьмой год поля оставались невспаханными, поэтому десятины с произведений земли в тот год не было

В данном фрагменте (ст. 32-39) говорится о том, что установленные платежи, кроме продуктов земледелия, приносились священникам в Иерусалим, но продукты земледелия отдавались левитам в своих городах, по месту жительства, а уже левиты передавали десятину от всего полученного ими в Иерусалим. Приношения по особым случаям, от «начатков урожая» и от «первородного» также передавались в Иерусалим.

10:39 «вино» (NASB – «новое вино») См. частную тему «Библейское отношение к алкоголю и алкоголизму» в Езд.7:17.

□ **«И мы не оставим дома Бога нашего» (NASB – «Таким образом, мы не будем пренебрегать домом нашего Бога»)** Все средства и продукты питания, о которых говорится в стихах 34-39, были предназначены обеспечить храм и его служителей всем необходимым для совершения ими бесперебойного служения.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Какая существует взаимосвязь между книгами Ездры и Неемии?
2. Можете вы назвать по именам пророков после пленного периода?
3. Почему в этом разделе нет упоминания о Дне очищения?
4. Расскажите о многолетних взаимоотношениях Бога с Израилем на основании того, как это изложено в главе 9.

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 11

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Народ, населявший Иерусалим	Перепись населения	Народ, живший в Иерусалиме	Метод Неемии по заселению Иерусалима
11:1-2	11:1-2	11:1-3а	11:1-3
11:3-14	11:3-6		
		11:3б	Иудейское население Иерусалима
		11:4-6	11:4а
			11:4б-6
	11:7-9	11:7-9	11:7-8
			11:9
	11:10-14	11:10-14	11:10-14а
			11:14б
11:15-18	11:15-18	11:15-18	11:15-18
			Дополнительные заметки
11:19-21	11:19-21	11:19	11:19 (ст. 20 следует за ст. 24)
		11:20-21	
			11:21-24
11:22-24	11:22-24	11:22-23	
		11:24	
Народ, живший за пределами Иерусалима		Народ в других городах и селениях	Иудейское население за пределами Иерусалима
11:25-30	11:25-36	11:25-30	11:20,25-30
11:31-36		11:31-36	11:31-35
			11:36

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.

2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.11:1-2

¹И жили начальники народа в Иерусалиме, а прочие из народа бросили жребии, чтоб одна из десяти частей их шла на жительство в святой город Иерусалим, а девять *оставались в прочих городах*. ²И благословил народ всех, которые добровольно согласились жить в Иерусалиме.

11:1 «жили начальники народа в Иерусалиме» Из-за воспоминаний об ужасной осаде Иерусалима войсками Навуходоносора в 586 г. до Р.Х. никто не хотел поселиться в городе. На территории внутри городских стен жили только две большие группы людей (ср. ст. 3; 2:16-17): начальники народа (богатые иудеи, ср. ст. 3) и храмовые служители. К ним теперь должна была присоединиться десятая часть иудейского населения окрестных городов и селений, и плюс все добровольцы (ср. ст. 2). Этим людям для осуществления такого переселения необходимо было оставить свои обустроенные дома и нажитые хозяйства. Данная тема впервые затрагивается в тексте 7:4.

□ **«бросили жребии»** Этот ГЛАГОЛ (BDB 656, KB 709, *Hiphil*-ПЕРФЕКТ) означает «бросать жребий» (ср. 1Пар.24:31; 25:8; 26:13-14; Есф.3:7; 9:24). В данном случае он содержит религиозный оттенок (ср. 10:34; Чис.26:55-56; И.Нав.14:2; Пр.16:33; 18:18). Это был способ распознавания воли ЯХВЕ, так же как и урим и туммим (ср. Исх.28:30; Лев.8:8; Чис.27:21). Но уримом и туммимом мог пользоваться исключительно первосвященник, а простым «жребием» пользовались все остальные, определяя для себя волю ЯХВЕ (ср. NIDOTTE, т. 1, стр. 840-842).

□ **«святой город»** Это выражение стало способом обозначения места, где обитал ЯХВЕ (ср. Ис.48:2; 52:1; Дан.9:24).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.11:3-6

³Вот главы страны, которые жили в Иерусалиме, - а в городах Иудеи жили, всякий в своем владении, по городам своим: Израильтяне, священники, левиты и нефинеи и сыновья рабов Соломоновых; - ⁴в Иерусалиме жили из сыновей Иуды и из сыновей Вениамина. Из сыновей Иуды: Афаия, сын Уззии, сын Захарии, сын Амари, сын Сафатии, сын Малелеила, из сыновей Фареса, ⁵и Маасея, сын Варуха, сын Колхозея, сын Хазаии, сын Адаии, сын Иоиарива, сын Захарии, сын Шилония. ⁶Всех сыновей Фареса, живших в Иерусалиме, четыреста шестьдесят восемь, люди отличные.

11:3 «Вот главы страны, которые жили в Иерусалиме» Этот список очень похож на список, приведенный в главе 1Пар.9; около половины указанных в них имен совпадают. Точная взаимосвязь между этими двумя списками, равно как и связь с другими списками в книгах Ездры и Неемии, остается неясной.

□ **«всякий в своем владении»** Термин, переведенный здесь как «владение» (BDB 28), обычно означает «хватать» или «захватывать», но в связи с получением израильскими коленами своих уделов, он обрел оттенок «дарованного Самим ЯХВЕ» (и как исполнение обетования, данного Богом Аврааму, ср. Быт.5:12-21, и как указанное уримом и туммимом, главы И.Нав.13-19).

□ **«Израильтяне»** Этим словом здесь обозначены простые иудеи, обычные люди. В данном стихе перечисляются разные сословия иудейского сообщества. В него включены разные виды храмовых служителей, а также простые люди, миряне.

□ **«нефиней» (NASB – «храмовые слуги»)** Этот термин (BDB 682) в текстах после пленного периода всегда употребляется с АРТИКЛЕМ и в форме МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА. Он обозначает всю рабочую силу храма. Возможно, он происходит от корня, означающего «дарованные», как называли неизраильтян, побежденных царем Давидом и подаренных храму в помощь левитам (ср. Езд.8:20); таким образом, они были похожи на «рабов Соломоновых» (ср. Езд.2:58; Неем.7:60; 11:3).

11:4 «сыновей Иуды...сыновей Вениамина» Среди вернувшихся из изгнания иудеев преобладали выходцы из этих двух колен, поскольку и в плен они попали последними. Потомки Симеона также были частью колена Иуды, но они со временем утратили свою идентичность.

□ **«сыновей Фареса»** См. текст Быт.38:29.

11:5 «сын Шилония» (NASB – «...Шилонита») Это имя представляется весьма неожиданным в данном списке (ср. 1Пар.9:5). Дело в том, что нет такого имени (т.е. «Шило»), которое ассоциировалось бы с этим местом (Силом, город в уделе Ефрема). Вполне возможно, что согласные буквы слова «Шилонит» могли иметь отношение к имени «Шела», одного из сыновей Иуды (ср. Быт.38:5,26), но тогда здесь должно быть написано «Шеланита» (Дерек Киднер, «Комментарии к Ветхому Завету. Ездра и Неемия», изд. «Тиндейл» [Derek Kidner, *Tyndale Commentary Series*, “Ezra and Nehemiah”], стр. 118), как это и значится в тексте 1Пар.9:5 в переводах NEB и REB, а также в похожей форме в тексте Чис.26:20.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.11:7-9

⁷И вот сыновья Вениамина: Саллу, сын Мешуллама, сын Иоеда, сын Федаяи, сын Колаии, сын Маасей, сын Ифила, сын Исаии, ⁸и за ним Габбай, Саллай - девятьсот двадцать восемь. ⁹Иоиль, сын Зихри, был начальником над ними, а Иуда, сын Сенуи, был вторым над городом.

11:8

NASB, NKJV,

JPSOA

«за ним»

(синод. – «за ним»)

NRSV, NJB	«его братья»
TEV	«близкие родственники»
NET, NIV	«его последователи»
REB	«его родственники»

У этого древнееврейского термина (BDB 29) широкий спектр значений. Все вышеперечисленные варианты перевода возможны. На мой взгляд, больше подходят данному контексту те, которые отражают кровное родство. Однако слово «братья» предполагает изменение текста.

11:9 «начальником над ними» Этот термин (BDB 824) буквально означает «уполномоченный, представитель, надзиратель, смотритель». В ст. 22 он употреблен по отношению к главе левитов. Также он используется в тексте 2Пар.24:11 по отношению к царским чиновникам, а в 4Цар.25:19 им назван военачальник. Данный текст не конкретизирует, какого рода начальником был здесь этот человек.

□ **«вторым над городом»** Это может подразумевать, что он был вторым по значимости/статусу после брата Неемии, Ханани (ср. 7:2). Вполне возможно, что Иуда был надзирателем над работниками из колена Вениамина, которые помогали восстанавливать стены Иерусалима.

Библия NIV переводит эту фразу как «был главным над Вторым районом города». Такой вариант я обнаружил еще только в «Новом переводе Библии» Джеймса Моффата [*A New Translation of the Bible by James Moffatt*]. Он есть также и в примечании в Библии NEB.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.11:10-14

¹⁰Из священников: Иедаия, сын Ионарива, Иахин, ¹¹Сераия, сын Хелкии, сын Мешуллама, сын Садока, сын Мераиофа, сын Ахитува, начальствующий в доме Божиим, ¹²и братья их, отправлявшие службу в доме *Божием* - восемьсот двадцать два; и Адаия, сын Иерохама, сын Фелалии, сын Амция, сын Захарии, сын Пашхура, сын Малхии, ¹³и братья его, главы поколений - двести сорок два; и Амашсай, сын Азариила, сын Ахзая, сын Мешиллемофа, сын Иммера, ¹⁴и братья его, люди отличные - сто двадцать восемь. Начальником над ними был Завдиил, сын Гагедолима.

11:11

NASB, NKJV	«глава дома Божьего» (<i>синод.</i> – «начальствующий в доме Божием»)
NRSV	«начальник дома Божьего»
TEV	«который был Первосвященником»
NJB	«начальник Храма Бога»

Этот термин (BDB 617) буквально означает «находящийся впереди». Он часто употребляется по отношению к политическим лидерам, но также и к религиозным вождям (ср. 2Пар.31:12; 35:8; Иер.20:1, по отношению к первосвященнику, 1Пар.9:11; 2Пар.31:13 [в ст. 10 – другое слово]; Неем.11:11; Дан.11:22).

11:14

NASB, NRSV	«храбрые воины» (<i>синод.</i> – «люди отличные»)
NKJV	«сильные отважные люди»
TEV	«выдающиеся воины»

NJB «знаменитые люди»
NET «одаренные люди»
REB «люди состоятельные»

Этот термин (BDB 298) может обозначать:

1. физическую силу
2. военное мастерство (напр., И.Нав.1:14; 8:3; 10:7; Суд.6:12; 11:1; 2Пар.13:3; 14:8)
3. способности (ср. ст. 6; Исх.18:21,25; 1Пар.9:13)
4. богатство (ср. 1Цар.9:1; 4Цар.15:20)

Поскольку эти люди были священниками, то лучше всего к данному контексту подходит вариант #3 или #1.

□
NASB, NRSV «сын Гагедолима»
(*синод.* – «сын Гагедолима»)
NKJV «сын одного из великих людей»
TEV «член влиятельной семьи»
NJB «сын состоятельных людей»

Этот термин (BDB 153, KB 177) означает «большой, великий», и он используется для описания многих вещей и людей (NASB 1970, стр. 700, сноска на полях, «великие [люди]»). Перевод TEV сохраняет основную идею формы МНОЖЕСТВЕННОГО ЧИСЛА в данном контексте.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.11:15-18

¹⁵А из левитов: Шемаия, сын Хашшува, сын Азрикама, сын Хашавии, сын Вунния, ¹⁶и Шавфай, и Иозавад, из глав левитов по внешним делам дома Божия, ¹⁷и Матфания, сын Михи, сын Завдия, сын Асафа, главный начинатель славословия при молитве, и Бакбукия, второй *по нем* из братьев его, и Авда, сын Шаммуя, сын Галала, сын Идифуна. ¹⁸Всех левитов во святом городе двести восемьдесят четыре.

11:16 «по внешним делам дома Божия» В контексте книги Неемии здесь возникает вопрос, что именно подразумевают эти слова:

1. обычные дела, связанные с деятельностью храма, но которые выполнялись за пределами территории храма (напр., разведение овец для жертвоприношений)
2. работы по восстановлению городских стен и ворот, располагавшихся неподалеку от территории храма
3. другие необходимые административно-хозяйственные дела, обеспечивавшие функционирование храма (ср. 1Пар.26:29)

В данном тексте этот термин содержит оттенок светской, мирской работы.

11:17 «сын Асафа...сын Идифуна» Это были две из трех групп храмовых певцов, назначенных Давидом (ср. 1Пар.25:1-4; 2Пар.5:12).

□
NASB «который был главным в начале благодарения при молитве»
(*синод.* – «главный начинатель славословия при молитве»)
NKJV «который был главным начинателем благодарения с молитвой»
NRSV «который был главным, начинающим благодарение в молитве»

TEV «Он вел Храмовый хор в пении молитвы благодарения»

NJB «который вел прославление и запевал благодарение, объединенное с молитвой»

Этот левит был каким-то образом связан с литургической частью служения, в которой совершалась молитва/прославление. Древнееврейское слово «начинать» очень похоже на слово «прославлять» (ср. LXX и Вульгату). Перевод JPSOA объединяет эти значения фразой «он начинал с прославления» (ср. «Еврейская учебная Библия» [*The Jewish Study Bible*], стр. 1706).

Асаф был главой левитской семьи, основным служением которой было музыкальное прославление Бога в храме (ср. 1Пар.25:1-2; 2Пар.5:12).

□ «и Бакбукия, второй по нем из братьев его» Этот текст, похоже, подразумевает, что левит Бакбукия был помощником Матфании (ср. TEV). Употребленный здесь древнееврейский термин (BDB 1041) часто используется для обозначения второго в смысле должности/ответственности/руководства (ср. 4Цар.23:4; 25:18; 1Пар.5:12; 15:18; 2Пар.31:12; Иер.52:24).

□ «Авда, сын Шаммуя» В тексте 1Пар.9:16 значится «Овадия, сын Шемаии».

11:18 Многие левиты жили за пределами города Иерусалима (ср. ст. 3,20), но двести восемьдесят четыре левита жили в самом в городе.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.11:19-21

¹⁹А привратники: Аккув, Талмон и братья их, содержавшие стражу у ворот - сто семьдесят два. ²⁰Прочие Израильтяне, священники, левиты жили по всем городам Иудеи, каждый в своем уделе. ²¹А нефинеи жили в Офеле; над нефинейми Циха и Гишфа.

11:19 «привратники» Это также были древние семьи, которым было назначено исполнять конкретное служение в храме (ср. 1Пар.9:17-27; 23:5; Езд.2:42).

11:20 «каждый в своем уделе» Изначально колону Левия земля во владение в качестве наследия не выделялась. Сам Господь был их наследием (ср. Чис.18:20,24; Вт.10:9; 18:1-2; И.Нав.13:14,33). Левиты попросили Иисуса Навина предоставить им места для проживания в нескольких особых городах, названных «левитскими городами» (ср. И.Нав.21), вместе с небольшими участками пастбищ в их предместьях. Таким образом, на этих участках земли они могли выращивать овощи и разводить домашний скот.

11:21 «нефинеи» (NASB – «храмовые слуги») См. пояснение к тексту Езд.2:43.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.11:22-24

²²Начальником над левитами в Иерусалиме был Уззий, сын Вания, сын Хашавии, сын Матфании, сын Михи, из сыновей Асафовых, которые были певцами при служении в доме Божием, ²³потому что от царя было о них особое повеление, и назначено было на каждый день для певцов определенное содержание. ²⁴И Петахия, сын Мешезавела, из сыновей Зары, сына Иуды, был доверенным от царя по всяким делам, касающимся до народа.

11:22 В книгах Ездры и Неемии присутствует очень много списков разных людей. В них часто встречаются распространенные в те времена имена. И тогда единственный способ попытаться отличить самих людей с этими именами друг от друга – это

1. выяснить, к какой группе они принадлежат (напр., простые люди, священники, левиты и т.д.)
2. выяснить их принадлежность к конкретному колену
3. обратить внимание на последовательность перечисления имен

Здесь, в ст. 22, очевидно, что упомянутый Уззий происходил из той же самой семьи Асафа, о которой говорится и в ст. 17.

11:23 «от царя» Здесь имеется в виду Давид, а не Артаксеркс I (ср. 12:24,45-46). Этим храмовым служителям было поручено особое служение, которое они должны были регулярно исполнять в храме, и многие такие служения брали свое начало еще от времен Давида.

11:24 «Петахия» Так звали священника, который жил и служил во времена Давида в свою, одну из двадцати четырех, девятнадцатую череду (ср. 1 Пар.24:16).

В ст. 24 упоминается еще один человек с таким же самым именем. Здесь присутствует следующий толковательный вопрос: (1) являются ли стихи 23 и 24 единым текстом и, следовательно, кто подразумевается под словом «царь», Давид или (2) представитель Артаксеркса I, царя Персии, правившего во времена Ездры и Неемии?

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.11:25-36

²⁵Из живших же в селах, на полях своих, сыновья Иуды жили в Кириаф-Арбе и зависящих от нее городах, в Дивоне и зависящих от него городах, в Иекавцеиле и селах его,

²⁶в Иешуе, в Моладе и в Беф-Палете,

²⁷в Хацар-Шуале, в Вирсавии и зависящих от нее городах,

²⁸в Секелаге, в Мехоне и зависящих от нее городах,

²⁹в Ен-Риммоне, в Цоре и в Иармуфе,

³⁰в Заноахе, Одолламе и селах их, в Лахисе и на полях его, в Азеке и зависящих от нее городах. Они расположились от Вирсавии и до долины Енномовой.

³¹Сыновья Вениаминовы, начиная от Гевы, в Михмасае, Гае, в Вефиле и зависящих от него городах,

³²в Анафофе, Нове, Анании,

³³Гацоре, Раме, Гиффаиме,

³⁴Хадице, Цевоиме, Неваллате,

³⁵Лоде, Оно, в долине Харашиме.

³⁶И левиты имели жилища свои в участках Иуды и Вениамина.

11:25-36 Список городов в 3-й главе, который связан с теми, кто работал на восстановлении городской стены, отличается от перечня, приведенного в данном фрагменте. Единственное имя, которое совпадает – «Заноах». Это трудно объяснить, поскольку, как видится, эти списки должны были бы содержать перечни городов с еврейским населением, окружавшие Иерусалим. Возможные варианты объяснений следующие: (1) эти города обозначали границы территории колен Иуды и Вениамина, а не города, располагавшиеся поблизости от Иерусалима, или же (2) это были города в пределах земель, принадлежавших коленам Иуды (ср. ст. 25-30) и Вениамина (ср. ст. 31-36) в допленный период, и в которых поселились вернувшиеся из плена израильтяне.

11:25 «в Кириаф-Арбе» Это древнее название города Хеврона (ср. Быт.23:2), расположенного в 20 милях к югу от Иерусалима (ср. И.Нав.14:15; 15:54; 20:7; Суд.1:10).

□ **«и зависящих от нее городах»** Буквально здесь употреблена древнееврейская идиома «дочери».

□ **«в Дивоне»** Возможно, это тот же самый город, что и «Димона». См. текст И.Нав.15:21-26.

□ **«в Иекавцеиле»** Это селение находилось в южной Иудее, рядом с Эдомом. См. текст И.Нав.15:21.

11:25,28,32,34 «в Иекавцеиле...в Мехоне...Анании...Неваллате» Эти названия городов встречаются только здесь однажды во всей Библии.

11:26 «в Моладе» См. тексты И.Нав.15:26; 19:2; 1Пар.4:28.

□ **«в Беф-Палете»** Это селение располагалось в южной Иудее. См. текст И.Нав.15:27.

11:27 «в Хацар-Шуале, в Вирсавии» Оба этих города упоминаются в тексте И.Нав.15:28.

11:28 «в Секелаге» См. тексты И.Нав.15:31; 19:5; 1Цар.27:6; 30:1,14,25.

11:29 «в Ен-Риммоне» См. текст И.Нав.15:32.

□ **«в Цоре»** См. тексты И.Нав.15:33.

□ **«в Иармуфе»** Как и Лахис, первоначально это был аморрейский город. См. тексты И.Нав.10:3,5,23; 12:11; 15:35.

11:30 «в Заноахе, Одолламе» Оба этих города упоминаются в тексте И.Нав.15:34-35.

□ **«в Лахисе»** Это был большой город, защищенный крепостными стенами (напр., И.Нав.10; 12:3-16; 2Пар.11:9; 22:9).

□ **«в Азеке»** Этот город находился на прибрежной равнине Иудеи. См. текст И.Нав.15:35.

□ **«от Вирсавии»** Этот город располагается в 32 милях к югу от Иерусалима. Земли персидской провинции Иудеи на тот момент не распространялись далеко на север.

□ **«до долины Енномовой»** Это одна из долин Иерусалима, известная как место поклонения финикийскому богу *Молоху*. Позже жители Иерусалима стали использовать ее в качестве мусорной свалки. Иисус Христос пользовался ее названием и образом для описания ада – *Геенны*.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: ГДЕ НАХОДЯТСЯ МЕРТВЫЕ? (Шеол/Гадес, Геенна, Тартар)

I. ВЕТХИЙ ЗАВЕТ

А. Все люди попадают в *Шеол* (этимология этого слова неясна, BDB 982, KB 1368). Так называлось место, где живут мертвые, или могила, особенно в Литературе премудрости и в

книге пророка Исаии. В Ветхом Завете это – существование в виде тени, сознательное, но безрадостное (ср. Иов.10:21-22; 38:17).

Б. Характеристики *Шеола*:

1. он связан с Божиим судом/наказанием (огнем), Вт.32:22
2. он – врата смерти, Иов.38:17; Пс.9:14; 106:18
3. место, откуда нет возврата, Иов.7:9 (аккадский термин, означающий смерть)
4. страна/царство тьмы и мрака, Иов.10:21-22; 17:13; 18:18
5. место безмолвия/страна молчания, Пс.27:1; 30:18; 93:17; 113:25; Ис.47:5
6. он ассоциируется с наказанием до Судного дня, Пс.17:5-6
7. он связан с *Аваддоном* (погибель, уничтожение, см. частную тему «Аваддон... Аполлион»), где Бог также присутствует, Иов.26:6; Пс.138:8; Ам.9:2
8. он ассоциируется с «ямой» (могилой), Пс.15:10; 87:4,5; Ис.14:15; Иез.31:15-17
9. грешники спускаются в *Шеол* живыми, Чис.16:30,33; Иов.7:9; Пс.54:16
10. он часто персонифицируется в образе зверя с громадной пастью, Чис.16:30; Пр.1:12; Ис.5:14; Авв.2:5
11. люди, которые находятся там, названы *рефаимами* (т.е. «духами мертвых»), Иов.26:5; Пр.2:18; 21:16; 26:14; Ис.14:9-11
12. однако ЯХВЕ присутствует даже там, Иов.26:6; Пс.138:8; Пр.15:11

II. НОВЫЙ ЗАВЕТ

А. Древнееврейское слово *Шеол* переведено на греческий как *Гадес* (незримый мир)

Б. Характеристики *Гадеса* (во многом, как и *Шеол*):

1. он обозначает смерть, Мф.16:18
2. он связан со смертью, Отк.1:18; 6:8; 20:13-14
3. часто – синоним места вечной кары (*Геенны*), Мф.11:23 (цитата из Ветхого Завета); Лк.10:15; 16:23-24
4. часто – синоним могилы, Лк.16:23

В. Возможно, там есть отделения (так считали раввины):

1. *Рай* – для праведников (на самом деле это другое название небес, ср. 2Кор.12:4; Отк.2:7), Лк.23:43
2. *Тартар* – для грешников, место гораздо ниже *Гадеса*, 2Пет.2:4; там также находятся в заточении злые духи/падшие ангелы (ср. Быт.6; 1-я Еноха); эта часть ассоциируется с «бездной», Лк.8:31; Рим.10:7; Отк.9:1-2,11; 11:7; 17:18; 20:1,3

Г. *Геенна*.

1. Связана с ветхозаветным выражением «долина сынов Енномовых» (к югу от Иерусалима). Там поклонялись финикийскому богу огня *Молоху* (BDB 574, KB 591), принося ему в жертву детей (ср. 4Цар.16:3; 21:6; 2Пар.28:3; 33:6), что категорически запрещено в текстах Лев.18:21; 20:2-5.
2. Иеремия превратил ее из места языческого поклонения в место суда ЯХВЕ (ср. Иер.7:32; 19:6-7). *Геенна* упоминается как место огненного вечного суда в 1-й Еноха 90:26-27 и Сивиллы 1:103.
3. Иудеи времен Иисуса чувствовали такое отвращение к детским жертвоприношениям и языческим служениям своих предков, что превратили эту долину в мусорную свалку Иерусалима. Многие из метафор Иисуса, когда Он говорит о вечном суде, связаны с видом этой долины в то время (огонь, дым, черви, зловоние, ср. Мар.9:44,46). Термин *геенна* использует только Иисус (исключением является лишь текст Иак.3:6).
4. Употребление слова *геенна* Иисусом:
 - а) огонь, Мф.5:22; 18:9; Мар.9:43
 - б) огонь неугасимый, Мар.9:48 (Мф.25:46)

- в) место гибели (души и тела), Мф.10:28
- г) синоним *Шеола*, Мф.5:29-30; 18:9
- д) туда попадут грешники как «сыны геенны», Мф.23:15
- е) следствие приговора, Мф.23:33; Лк.12:5
- ж) понятие *геенны* синонимично второй смерти (ср. Отк.2:11; 20:6,14) или огненному озеру (ср. Мф.13:42,50; Отк.19:20; 20:10,14-15; 21:8). Огненное озеро, возможно, станет местом постоянного пребывания грешников (из *Шеола*) и падших ангелов (из *Тартара*, 2Пет.2:4; Иуд.1:6, или из бездны, ср. Лк.8:31; Отк.9:1-10; 20:1,3)
- з) она была создана не для людей, а для сатаны и его ангелов, Мф. 25:41

Д. Возможно, вследствие частичного наложения смыслового значения терминов *шеол*, *гадес* и *геенна*, что:

- 1. сначала все люди попадают в *Шеол/Гадес*
- 2. после Судного дня пребывание всех людей там (приятное или неприятное) заканчивается, но грешники остаются там же: вот почему в KJV *гадес* (могила) переводится как *геенна* (ад)
- 3. единственное место в Новом Завете, где упоминаются мучения до суда, – притча в Лк.16:19-31 (о Лазаре и богаче). *Шеол* также описывается как место наказания (ср. Вт.32:22; Пс.17:2-6). Но основывать доктринальное учение на притче нельзя.

III. ПРОМЕЖУТОЧНОЕ СОСТОЯНИЕ МЕЖДУ СМЕРТЬЮ И ВОСКРЕСЕНИЕМ

А. Новый Завет не учит «бессмертию души» – это лишь одно из древних представлений о жизни после смерти, утверждающее, что:

- 1. человеческие души существуют до начала физической жизни;
- 2. человеческие души вечны до и после физической смерти;
- 3. часто физическое тело рассматривается как темница, а смерть – как освобождение и возвращение к изначальному состоянию.

Б. В Новом Завете есть намеки на бестелесное состояние между смертью и воскресением:

- 1. Иисус говорит о разделении тела и души, Мф.10:28;
- 2. Авраам, возможно, обладает телом и сейчас, Мар.12:26-27; Лк.16:23;
- 3. Моисей и Илия явились в физических телах при преображении Христа, Мф.17;
- 4. апостол Павел утверждает, что при Втором Пришествии души умерших во Христе получают новые тела первыми, 1Фес.4:13-18;
- 5. Павел утверждает, что верующие получают новые духовные тела в день воскресения, 1Кор.15:23,52;
- 6. Павел утверждает, что верующие не попадут в *гадес*, но после смерти будут с Иисусом, 2Кор.5:6,8; Фил.1:23. Иисус победил смерть и берет праведных с Собой на небеса, 1Пет.3:18-22.

IV. НЕБЕСА

А. Это слово используется в Библии в трех значениях:

- 1. атмосфера над землей, Быт.1:1-8; Ис.42:5; 45:18;
- 2. звездное небо, Быт.1:14; Вт.10:14; Пс.148:4; Евр.4:14; 7:26;
- 3. место пребывания Божьего престола, Вт.10:14; 3Цар.8:27; Пс.148:4; Еф.4:10; Евр.9:24 (параллель третьего неба, 2Кор.12:2).

Б. В Библии немного сказано о жизни после смерти. Вероятно, потому, что грешное человечество не способно этого понять (ср. 1Кор.2:9).

В. Небеса – это и место (ср. Ин.14:2-3), и личность (ср. 2Кор.5:6,8). Небеса могут быть возрожденным Эдемским садом (Быт.1-2; Отк.21-22). Земля будет очищена и возрождена (ср. Деян.3:21; Рим.8:21; 2Пет.3:10). Образ Божий (Быт.1:26-27) восстановлен во Христе. Теперь близкое общение Эдемского сада снова стало возможным.

Но все эти описания могут быть метафорическими (например, небеса как громадный город в форме куба, Отк.21:9-27), а не буквальными. В главе 1Кор.15 разница между физическим и духовным телом описана как разница между семенем и зрелым растением. В тексте 1Кор.2:9 (цитата из Ис.64:4 и 65:17) присутствуют великое обещание и надежда! Верующие знают, что когда мы увидим Его, мы станем подобны Ему (ср. 1Ин.3:2).

V. ПОЛЕЗНЫЕ ИСТОЧНИКИ:

- А. William Hendriksen, *The Bible On the Life Hereafter* [Вильям Хендриксен, «Библия о жизни после смерти», 1998]
- Б. M. Rawlings, *Beyond Death's Door* [М. Ролингз, «За дверью смерти»]

11:31 «от Гевы» Это был город на северной границе удела колена Вениамина. Его название означает «возвышенность» или «холм». См. текст И.Нав.18:24.

□ **«в Михмассе, Гае» (NASB – «...Гайе»)** Оба этих города упоминаются в тексте Ис.10:28 («на Аиаф...в Михмассе»). Они находились неподалеку от Вефиля. Название «Аиаф» означает «руины», и, вероятно, так называли город Гай.

11:32 «в Анафофе» Это был левитский город в трех милях к северу от Иерусалима (ср. И.Нав.21:18). Он был родным городом Иеремии (ср. Иер.1:1).

□ **«Нове»** Нов был еще одним левитским городом, находившемся в двух милях к северу от Иерусалима (ср. 1Цар.21:1; 22:9,11,19; Ис.10:32).

11:33 «Гацоре» Часто по названию очень трудно определить конкретный город/селение, поскольку одним и тем же названием могли обозначаться несколько из них. Гацор как раз является очень хорошим таким примером:

1. это большой ханаанейский город с крепостной стеной на севере Палестины (ср. И.Нав.11; 12:19; 19:36)
2. маленький город на юге Иудеи (ср. И.Нав.15:23; 3Цар.9:15)
3. другой город в южной Иудее (Гацор-Хадафа, ср. И.Нав.15:25)
4. маленький город после пленного периода севернее Иерусалима (ср. Неем.11:33)
5. этим термином даже обозначали небольшие царства или территории под управлением вождей разных племен на востоке Аравии (ср. Иер.49:28,30,33; *синод.* – «царства Асорские»)

В дополнение к этому, и людей очень трудно отождествлять по их имени, потому что

1. в те времена левиты и священники часто принимали имена своих предков
2. в те времена еврейские семьи часто называли своих детей именами их предков

□ **«Раме»** Этот город находился в уделе колена Вениамина, в пяти милях к северу от Иерусалима. См. тексты И.Нав.18:25; Суд.4:5; 19:13; Езд.2:26.

□ **«Гиффаиме»** Название этого города означает «два винных прессы» (*синод.* – «два точила»), и он находился к северо-западу от Иерусалима. См. текст 2Цар.4:3.

11:34,35 «Хадиде...Лоде, Оно» См. тексты Езд.2:33 и Неем.7:37.

11:35 «в долине Харашиме» (NASB – «в долине ремесленников») В древности специалисты в разных ремеслах жили поблизости друг от друга (ср. 1Пар.4:14).

11:36 Как в стихах 25-30 описывается восстановленная территория колена Иуды в данный, персидский, период, так в стихах 31-35 описываются земли колена Вениамина. Левиты жили на всей территории восстановленной Иудеи.

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](#)

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 12

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Священники и левиты	Дополнение	Перечень священников и левитов	Священники и левиты, которые вернулись с Зоровавелем и Иисусом
12:1-7	12:1-7	12:1	12:1
		12:2-7	12:2-7
12:8-9	12:8-11	12:8	12:8-9
		12:9	
		Потомки первосвященника Иисуса	Родословие первосвященников
12:10-11		12:10-11	12:10-11
		Главы священнических родов	Священники и левиты во времена первосвященника Иоакима
12:12-21	12:12-21	12:12-21	12:12-21
		Запись семей священников и левитов	
12:22-26	12:22-26	12:22	12:22
		12:23	12:23
		Распределение обязанностей в храме	
		12:24	12:24-25
		12:25	
		12:26	12:26
Неемия освящает стену	Освящение стен	Неемия освящает городскую стену	Освящение стен Иерусалима
12:27-30	12:27-30	12:27-30	12:27-30
12:31-37	12:31-37	12:31-31а	12:31-37
		12:31б-37	
12:38-43	12:38-43	12:38-40а	12:38-39
			12:40-43
		12:40б-42	
		12:43	
Храмовые обязанности	Принятие храмовых приношений	Приношения для обеспечения храмового служения	Золотой век
12:44-47	12:44-47	12:44-47	12:44-13:3

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») **ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ**

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит

вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОНИМАНИЕ КОНТЕКСТА

- А. Трудно четко определить цель всех этих списков в данной главе (да и во всей книге).
1. Стихи 1-11 содержат сведения о тех, кто вернулся из плена первыми вместе с Зоровавелем и Иисусом.
 2. В стихах 12-26 говорится о более поздней группе вернувшихся:
 - а) священники в дни Иоакима (ср. ст. 10)
 - б) левиты в дни Елиашива (ср. ст. 10)
 3. Стих 26 подразумевает, что записанные в ст. 22-26 были современниками Ездры и Неемии.
 4. Священники, записанные в тексте 10:2-8, также относятся к дням Неемии (ср. Дерек Киднер, «Комментарии к Ветхому Завету. Ездра и Неемия», изд. «Гиндейл» [Derek Kidner, *Tyndale Commentary Series*, “Ezra and Nehemiah”], стр. 122).
- Б. Сравнивая и все другие списки в книгах Ездры, Неемии и Паралипоменон, можно прийти к выводу, что священники часто называли себя именами своих выдающихся предков, а не своими собственными. Побуждающим примером для них стало разделение священников царем Давидом на двадцать четыре череды для обеспечения служения в храме (ср. 1 Пар.23-24).
- Дополнительная проблема заключается в том, что священники использовали одни и те же имена снова и снова.
- В. Проблема, которая возникает при попытке установить дату или историческую обстановку во взаимосвязи с этими именами, хорошо иллюстрируется, например, и таким фактом: Матфания и Бакбукия, главы левитов, занимались антифонным хоровым пением в храме и в дни Зоровавеля (ср. 12:8-9), и в дни Неемии (ср. 11:17).

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.12:1-7

¹ Вот священники и левиты, которые пришли с Зоровавелем, сыном Салафииловым, и с Иисусом: Сераия, Иеремия, Ездра,
² Амария, Маллух, Хаттуш,
³ Шехания, Рехум, Меремоф,
⁴ Иддо, Гиннефой, Авия,
⁵ Миямин, Маадия, Вилга,
⁶ Шемаия, Иоарив, Иедаия,
⁷ Саллу, Амок, Хелкия, Иедаия. Это главы священников и братья их во дни Иисуса.

12:1 «Вот священники и левиты, которые пришли с Зоровавелем» Основное возвращение пленных израильтян на родину произошло в 538 году до Р.Х. в соответствии с известным указом царя Кира. Для вернувшихся из плена было крайне важно иметь документальное подтверждение своей родословной, определявшее их принадлежность к тому или иному колену. Данный список очень похож, но с некоторыми отличиями, на подобные списки, приведенные в текстах Езд.2:36-39 и Неем.7:39-47. Точные причины имеющихся отличий остаются для нас неизвестными.

□ «Ездра» Это не тот Ездра, священник/книжник (ср. Езд.7; 10; Неем.8; 12:13,26,33,26).

12:4 «Гиннефой» Этот священник назван именем «Гиннефон» в текстах 10:6; 12:16 (и в Вульгате).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.12:8-11

⁸ А левиты: Иисус, Биннуй, Кадмиил, Шеревия, Иуда, Матфания, *главный при славословии*, он и братья его, ⁹ и Бакбукия и Унный, братья их, наряду с ними *державшие стражу*. ¹⁰ Иисус родил Иоакима, Иоаким родил Елиашива, Елиашив родил Иоиаду, ¹¹ Иоиада родил Ионафана, Ионафан родил Иаддуя.

12:8-9 Этот список расширяет список левитов из текста Езд.2:40-42, которые вернулись вместе с Зоровавелем и Иисусом.

12:8 «Матфания, *главный при славословии*» (NASB – «Матфания, который *был ответственным за песни благодарения*») Это было очень распространенное имя среди левитов-музыкантов. Оно также упоминается в текстах 1Пар.9:15; 2Пар.20:14; Неем.11:17,22; 12:8,25,35.

12:9 «Унный» В Масоретском тексте это имя записано (*Кетив* – пишется) как «Унно», но в примечании там указывается, что читать (*Кере* – читается) его нужно как «Унный».

□ «наряду с ними *державшие стражу*» (NASB – «стояли напротив них в их распределении при служении») Эти слова могут подразумевать конкретные особенности при совершении литургии или при антифонном пении во время служения (ср. 2Пар.7:6).

Учитывая сказанное в ст. 24, а также термин «напротив» (BDB 617), который также означает «впереди», это может просто обозначать деление левитов на двадцать четыре череды в целях обеспечения равномерности нагрузки от совершаемого ими служения (ср. 1Пар.23:6).

12:10-11 Это список семьи первосвященника, который может простираться вплоть до греческого периода. Иосиф Флавий (*Древн.* 11.7.8) говорит, что Иаддуй был первосвященником в 322 году до Р.Х.

12:10 «Иисус...Иоаким...Елиашив» Иисус был потомком последнего первосвященника, служившего во время падения Иерусалима в 586 г. до Р.Х. (ср. *Езд.*3:2). Елиашив был первосвященником, когда Неемия прибыл в Иерусалим в 445 г. до Р.Х. (ср. *Неем.*3:1).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.12:12-21

¹² Во дни Иоакима были священники, главы поколений: из дома Сераии Мераия, из дома Иеремии Ханания,
¹³ из дома Ездры Мешуллам, из дома Амарию Иоханан,
¹⁴ из дома Мелиху Ионафан, из дома Шевании Иосиф,
¹⁵ из дома Харима Адна, из дома Мераиофа Хелкия,
¹⁶ из дома Иддо Захария, из дома Гиннефона Мешуллам,
¹⁷ из дома Авии Зихрий, из дома Миниамина, из дома Моадии Пилтай,
¹⁸ из дома Вилги Шаммуй, из дома Шемаии Ионафан,
¹⁹ из дома Иоиарива Мафнай, из дома Иедаии Уззий,
²⁰ из дома Саллая Каллай, из дома Амока Евер,
²¹ из дома Хелкии Хашавия, из дома Иедаии Нафанаил.

12:14 «Мелиху» В тексте 12:2 это имя записано как «Маллух».

□ «Шевании» Многие толкователи полагают, что это тот же самый человек, что и «Шехания» из текста 12:3.

12:15 «Мераиофа» Многие толкователи полагают, что это тот же самый человек, что и «Меремоф» из текста 12:3.

□ «Хелкия» (NASB – «Хелкай») Многие толкователи полагают, что это тот же самый человек, что и «Хелкия» из текста 12:7.

12:16 «Захария» Это пророк слепого периода (519 г. до Р.Х., ср. *Зах.*1:1), связанный с Аггеем, Зоровавелем и Иисусом.

12:20 «Саллая» Многие толкователи полагают, что это тот же самый человек, что и «Саллу» из текста 12:7.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.12:22-26

²² Левиты, главы поколений, внесены в запись во дни Елиашива, Иоиады, Иоханана и Иаддуя, и также священники в царствование Дария Персидского. ²³ Сыновья Левия, главы поколений, вписаны в летописи до дней Иоханана, сына Елиашивова. ²⁴ Главы левитов: Хашавия, Шеревия, и Иисус, сын Кадмиила, и братья их, при них поставленные для славословия при благодарениях, по установлению Давида, человека Божия - смена за сменой. ²⁵ Матфания, Бакбукия, Овадия, Мешуллам, Талмон, Аккув - стражи, привратники на страже у порогов ворот. ²⁶ Они были во дни Иоакима, сына Иисусова, сына Иоседекова, и во дни областеначальника Неемии и книжника Ездры, священника.

12:22 «Дария» Здесь имеется в виду время правления либо царя Дария II (423-404 гг. до Р.Х., т.е. Иосиф Флавий здесь неточен, см. Дерек Киднер, «Комментарии к Ветхому Завету», стр. 143-146), либо Дария III (336-331 гг. до Р.Х., если сведения Флавия верны). Очевидно, иудейские книжники дополняли родословия до своих дней.

12:23 «в летописи» (NASB – «в книгу Летописей») Речь здесь идет не о библейских книгах 1-й и 2-й Паралипоменон, а о храмовых записях, которые были доступны для Ездры и Неемии.

12:24 «сын Кадмиила» Здесь предпочтительнее вариант KJV – «Биннуй, Кадмиил» (ср. ст. 8).

□ **«по установлению Давида»** См. текст 1Пар.23:6.

□ **«человека Божия»** Этот титул используется по отношению к Моисею (ср. Вт.33:1; И.Нав.14:6). Этим выражением называли Божьих пророков. В соответствии с древнееврейским богословием, человек, чтобы писать Священное Писание, обязательно должен был быть пророком. Моисей назван пророком в 18-й главе книги Второзаконие. Давид считался автором многочисленных псалмов, следовательно, он тоже должен был быть пророком, человеком Божиим (*или Элохим*).

12:25 «у порогов ворот» (NASB – «у хранилищ при воротах») Храмовые кладовые и хранилища располагались в нескольких местах:

1. небольшие помещения снаружи центрального здания храма
2. небольшие помещения у ворот храма

12:26 «во дни...Неемии...Ездры» Те, кто считает, что текст Езд.7:7 неточный, и размещает книгу Ездры после книги Неемии, они обычно изменяют или удаляют этот стих и ст. 36 и 38. Этот спор вырос на трех теориях касательно текста Езд.7:7, «в седьмой год царя Артаксеркса». Традиционный взгляд относит этот эпизод к 457 г. до Р.Х., ко времени правления Артаксеркса I. Вторая теория предполагает ошибку переписчика, т.е. что здесь должно было значиться «в двадцать седьмой год царя Артаксеркса». Третья теория допускает, что речь идет об Артаксерксе II, и год должен быть 398 до Р.Х. Лично мне нравится первый вариант!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.12:27-30

²⁷При освящении стены Иерусалимской потребовали левитов из всех мест их, приказывая им придти в Иерусалим для совершения освящения и радостного празднества со славословиями и песнями при *звуче* кимвалов, псалтирей и гуслей. ²⁸И собрались сыновья певцов из округа Иерусалимского и из сел Нетофафских, ²⁹и из Беф-Гаггилгала, и с полей Гевы и Азмавета, потому что певцы выстроили себе села в окрестностях Иерусалима. ³⁰И очистились священники и левиты, и очистили народ и ворота, и стену.

12:27-43 В этом фрагменте рассказывается об освящении стен Иерусалима, что связывает его с событиями, описанными в 7-й главе. Вновь появляется МЕСТОИМЕНИЕ «я» ПЕРВОГО ЛИЦА ЕДИНСТВЕННОГО ЧИСЛА (ср. ст. 31), как оно звучало последний раз в тексте 7:5.

12:27 «кимвалов, псалтирей и гуслей» (NASB – «...арф и лир») Эти же самые инструменты использовались и при освящении Соломонова храма (ср. 2Пар.5:13). Вернувшиеся из плена иудеи стремились подражать Соломоновым ритуалам, обрядам и действиям.

12:28 «Нетофафских» Город Нетофаф находился неподалеку от Вифлеема (ср. Езд.2:22; Неем.2:26).

12:29 «Беф-Гаггилгала» (NASB – «Беф-гилгала») Слово «беф» означает «дом» или «место». Слово «гилгал» означает «колесо» или «круг». В отношении этого названия возможны два варианта:

1. это место первого лагеря израильтян под руководством Иисуса Навина в Земле Обетованной (ср. И.Нав.4; 5; 10; *синод.* – «Галгал»), неподалеку от Иерихона
2. это место в двенадцати милях к северу от Сихема (ср. 4Цар.2:1; 4:38), связанное со служением Или и Елисея

□ **«Гевы»** Слово «гева» буквально означает «высота» или «холм». Это был левитский город в уделе колена Вениамина (ср. И.Нав.21:17; 1Цар.13:3; 2Цар.5:25; 1Пар.6:60; 8:6; 2Пар.16:6; Неем.11:31; 12:29; Ис.10:29; Зах.14:10).

12:30 «очистились» Этот ГЛАГОЛ (BDB 372, KB 369, употреблен дважды, первый – *Hithpael*-ИМПЕРФЕКТ, и второй – *Peel*-ИМПЕРФЕКТ) означает «чистить» или «очищать». В формах породы *Peel* он означает очищение:

1. жертвенника для курений, Лев.16:19
2. храма, 2Пар.29:15,16,18; Неем.13:6
3. Иудеи и Иерусалима, 2Пар.34:3,5,8
4. Иерусалима, Неем.12:30
5. священников, Неем.13:30
6. жертвенника, Иез.43:26

Часто очищение совершалось с использованием крови или воды.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.12:31-37

³¹Тогда я повел начальствующих в Иудее на стену и поставил два больших хора для шествия, и один из них шел по правой стороне стены к Навозным воротам. ³²За ними шел Гошая и половина начальствующих в Иудее, ³³Азария, Ездра и Мешуллам, ³⁴Иуда и Вениамин, и Шемаия и Иеремия, ³⁵а из сыновей священнических с трубами: Захария, сын Ионафана, сын Шемии, сын Матфании, сын Михея, сын Закхура, сын Асафа, ³⁶и братья его: Шемаия, Азариил, Милалай, Гилалай, Маай, Нафанаил, Иуда и Хананий с музыкальными орудиями Давида, человека Божия, и книжник Ездра впереди них. ³⁷Подле ворот Источника, против них, они взошли по ступеням города Давидова, по лестнице, ведущей на стену сверх дома Давидова до Водяных ворот к востоку.

12:31-43 В этом фрагменте описывается официальная церемония освящения стен. Через какое время после завершения их строительства/восстановления это происходило – нам не известно. Это было важное религиозное событие, во многом похожее на обновление завета, устроенное Иисусом Навином в Сихеме. В Ветхом Завете освящение стен – весьма необычный случай, но в действительности это освящение символизировало защиту святого города и его святого храма.

12:31 «два больших хора» Эти две процессии начались наверху западной стены, примерно в ее середине (южнее храма). Это было как раз то самое место, с которого Неемия начал свой ночной обход с целью выяснения фактического состояния стен (ср. 2:13-16). Ездра вел одну группу (ср. ст.

36) на юг, по направлению против часовой стрелки, в то время как Неемия шел с другой группой на север, по часовой стрелке (ср. ст. 38). Они встретились на восточной стене, в районе храма (у Темничных ворот, ст. 39).

Более подробно о расположении разных объектов стены и города см. главу 3.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.12:38-43

³⁸Другой хор шел напротив них, и за ним я и половина народа, по стене от Печной башни и до широкой стены, ³⁹и от ворот Ефремовых, мимо старых ворот и ворот Рыбных, и башни Хананела, и башни Меа, к Овечьим воротам, и остановились у ворот Темничных. ⁴⁰Потом оба хора стали у дома Божия, и я и половина начальствующих со мною, ⁴¹и священники: Елиаким, Маасея, Миниамин, Михей, Елиоенай, Захария, Хананя с трубами, ⁴²и Маасея и Шемаия, и Елеазар и Уззий, и Иоханан и Малхия, и Елам и Езер. И пели певцы громко; главным у них был Израхия. ⁴³И приносили в тот день большие жертвы и веселились, потому что Бог дал им великую радость. Веселились и жены и дети, и веселие Иерусалима далеко было слышно.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.12:44-47

⁴⁴В тот же день приставлены были люди к кладовым комнатам для приношений начатков и десятин, чтобы собирать с полей при городах части, положенные законом для священников и левитов, потому что Иудеям радостно было *смотреть* на стоящих священников и левитов, ⁴⁵которые совершали службу Богу своему и дела очищения и были певцами и привратниками по установлению Давида и сына его Соломона. ⁴⁶Ибо издавна во дни Давида и Асафа были установлены главы певцов и песни Богу, хвалебные и благодарственные. ⁴⁷Все Израильтяне во дни Зоровавеля и во дни Неемии давали части певцам и привратникам на каждый день и отдавали святыни левитам, а левиты отдавали святыни сынам Аарона.

12:44-47 Похоже, что этот отрывок представляет собой своего рода вставку, дающую читателю дополнительную информацию, но не являющуюся частью рассказа Неемии от первого лица.

12:45 «по установлению Давида и сына его Соломона» См. главы 1Пар.23-26 и текст 2Пар.8:14.

12:47 Порядок приношения десятин изложен в тексте Чис.18:21-32 (ср. Неем.10:38).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Как связаны между собой список в этой главе со списком в 9-й главе 1-й книги Паралипоменон?
2. Почему отличаются списки городов и селений в текстах 11:25-36 и 3:1 и далее?
3. Как связаны между собой списки в главах 12 и 7?
4. Были ли Ездра и Неемия современниками?
5. Как осуществлялась поддержка служения священников?

КНИГА НЕЕМИИ, Глава 13

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Принципы отделения	Второе правление Неемии	Отделение от иноплеменников	Золотой век (12:44-13:3)
13:1-3	13:1-3	13:1-3	
Реформы Неемии		Реформы Неемии	Вторая миссия Неемии
13:4-9	13:4-9	13:4-9	13:4-9
13:10-13	13:10-14	13:10-13	13:10-13
13:14		13:14	13:14
13:15-18	13:15-18	13:15-18	13:15-22a
13:19-27	13:19-22	13:19-22a	
		13:22б	13:22б
	13:23-27	13:23-27	13:23-27
13:28	13:28-29	13:28	13:28
13:29		13:29	13:29
13:30-31	13:30-31	13:30-31a	13:30-31a
		13:31б	13:31б

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны переключать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОНИМАНИЕ КОНТЕКСТА

- А. Эта глава иллюстрирует, насколько быстро могут ухудшаться, деградировать, разрушаться определенные вещи. Очевидно, Неемия возвращался ко двору персидского царя на какое-то время.
- Б. Обратите внимание на появившиеся за это время проблемы:
1. осквернение храма через нарушение его святости, ст. 4-9
 2. прекращение обещанной поддержки левитов, ст. 10-14
 3. нарушение требований по соблюдению субботы, ст. 15-22
 4. возвращение к практике смешанных браков, ст. 1-3,23-29
- В. Обратите внимание на действия Неемии:
1. выдворил Товию вон, ст. 8, и вновь очистил храмовые помещения-хранилища, ст. 9
 2. восстановил служение левитов по их местам, ст. 11, обязав для этого народ снова приносить свои десятины, ст. 12
 3. назначил верных людей из разных слоев общества контролировать поступление и правильное распределение десятин, ст. 13
 4. прекратил субботнюю торговлю:
 - а) сделал выговор знатнейшим, ст. 17
 - б) велел запирать городские ворота в сумерки, ст. 19
 - в) строго предупредил самих торговцев, ст. 21
 - г) назначил стражников на ворота из левитов, ст. 22
 5. силой прекратил межрелигиозные браки, ст. 25
 6. отлучил от израильского общества члена семьи первосвященника, ст. 28
- Г. Создается впечатление, что эта книга заканчивается на негативной ноте, но в действительности описанные в последней главе книги события являются знаком восстановления и очищения.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.13:1-3

¹В тот день читано было из книги Моисеевой вслух народа и найдено написанное в ней: Аммонитянин и Моавитянин не может войти в общество Божие во веки, ²потому что они не встретили сынов Израиля с хлебом и водою и наняли против него Валаама, чтобы проклясть его, но Бог наш обратил проклятие в благословение. ³Услышав этот закон, они отделили все иноплеменное от Израиля.

13:1 «читано было из книги Моисеевой вслух» Здесь ГЛАГОЛ (BDV 894, KB 1128) употреблен в форме *Niphal*-ПЕРФЕКТА. Было ли это свободное, неофициальное чтение, как в случае Неем.8:1-8, или же народ был собран для официального прочтения конкретного текста, как сказано было делать на Праздник кущей в тексте Вт.31:11, нам неизвестно (ср. 8:4; 9:3).

Для этих книг слепопленного периода характерно благоговейное отношение к Божьему слову и искренне желание знать и понимать его. Люди слушали его и откликались покаянием и верой.

Тенденция явно определяется! Они становятся народом Книги! К этому моменту книге Божьей было уже около тысячи лет (в зависимости от того, какую принимать дату Исхода), но она была все так же актуальна и крайне важна для их взаимоотношений с ЯХВЕ. Культуры меняются, а Божье откровение – нет!

□ **«и найдено написанное в ней: Аммонитянин и Моавитянин не может войти в общество Божие во веки»** Это прямая ссылка на текст Вт.23:3-6, что указывает на то, что Моисеев Закон был общедоступен, и что его достаточно хорошо знали.

Сказанное в этих словах звучит для нас по-расистски, но для большей объективности здесь должно быть отмечено следующее:

1. этот народ должен был стать народом чистым, без всяких примесей ханаанейской или языческой культуры и мифологии
2. Руфь, праматерь Давида, была моавитянкой, но она входит в родословную линию Мессии, как и Раав, ханаанейская проститутка!

См. частную тему «Расизм» в Езд.10:3. См. частную тему «*'Olam* (Навсегда/навеки/вечно)» в Езд.3:11.

□ **«общество Божие»** Это единственное место в Ветхом Завете, где слово, обозначающее «собрание», *Кахал* (BDB 874), и слово *Элохим* (BDB 43) употреблены вместе. Это тот самый термин, *Кахал*, который переводчики Септуагинты меняли на древнегреческое слово *эклесия*, которое было первым названием, выбранным для себя самой ранней Церковью. Это говорит о том, что первые христиане отождествляли себя с ветхозаветным народом Божьим.

13:2 «Валаама» Рассказ о предательстве народов Моава и Аммона (они были родственниками иудеев, ср. Быт.19:30-38) записан в тексте Чис.22:3-11.

Похоже, что Валаам здесь изображается пророком Божьим (ср. Чис.22:8-13,18,20; 23:4-5,12,16; 24:1-2). Он почитал Бога, но везде искал свой собственный интерес. Сам по себе весь этот рассказ – какое-то странное и неестественное событие!

1. Божий пророк причиняет вред Израилю
2. Бог говорит ему «иди», но затем гневается, когда тот пошел
3. говорящая ослица
4. неожиданный поворот Израиля к поклонению богам плодородия

□ **«но Бог наш обратил проклятие в благословение»** Это важнейшее богословское утверждение и мировоззрение. В нем отражается история человечества, начиная с событий в главе Быт.3. Эта концепция перемены ролей ясно видна в судьбах

1. Авраама, Быт.15:12-21
2. Иосифа, Быт.45:1-15
3. Моисея, Исх.2

Одна из самых лучших популярных книг среди прочитанных мною, ставшая огромным благословением для моей жизни – это «Секрет счастливой христианской жизни», автор Ханна Уитал Смит [Hannah Whithall Smith, *The Christian's Secret of a Happy Life*]

13:3

NASB, TEV,

NJB

«иноплеменное»

(*синод.* – «иноплеменное»)

NKJV

«разнородную толпу»

NRSV

«иноплеменного происхождения»

Этот термин (BDB 786 I), как он употреблен в данном тексте, похоже, подразумевает проявление расизма со стороны Бога, но этот же самый термин используется и в тексте Исх.12:38 для описания уверовавших египтян, которые ушли из Египта вместе с израильтянами. Здесь этот термин, хотя он буквально и обозначает происхождение, используется в религиозном смысле. В главе Исх.12 он имеет позитивный оттенок, а здесь – негативный.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.13:4-9

⁴А прежде того священник Елиашив, приставленный к комнатам при доме Бога нашего, близкий родственник Товии, ⁵отделал для него большую комнату, в которую прежде клали хлебное приношение, ладан и сосуды, и десятины хлеба, вина и масла, положенные законом для левитов, певцов и привратников, и приношения для священников. ⁶Когда все это происходило, я не был в Иерусалиме, потому что в тридцать втором году Вавилонского царя Артаксеркса я ходил к царю, и по прошествии нескольких дней *опять* выпросился у царя. ⁷Когда я пришел в Иерусалим и узнал о худом деле, которое сделал Елиашив, отделав для Товии комнату на дворах дома Божия, ⁸тогда мне было весьма неприятно, и я выбросил все домашние вещи Товиины вон из комнаты ⁹и сказал, чтобы очистили комнаты, и велел опять внести туда сосуды дома Божия, хлебное приношение и ладан.

13:4 «священник Елиашив» Он станет первосвященником (ср. 3:1). Книги Ездры и Неемии описывают события не в строгом хронологическом порядке. Темы и образы прошлого, что современным читателям понять трудно, формируют структурное содержание этих книг. Поэтому для нас, привыкших к последовательному изложению исторического материала с соблюдением причинно-следственных связей, некоторые события кажутся не на своем месте. Их способ записи истории не был плохим – он был просто иным (избирательным и богословским), как в Евангелиях.

□ **«к комнатам при доме Бога нашего»** В храме было много хранилищ/кладовых. Некоторые из них были расположены вдоль стен центрального святилища, а часть – возле ворот (ср. 12:44). Эти помещения были предназначены для хранения левитских десятин (ср. ст. 5), а также всего того, что было необходимо для совершения обрядов и ритуалов поклонения Богу. В них также хранились денежные средства, которые присылались из Персии. В данном случае одно из самых больших таких помещений было превращено в персональное жилище для Товии (ср. ст. 5).

□

NASB

«будучи в родстве с»
(*синод.* – «близкий родственник»)

NKJV

«будучи близок с»

NRSV

«который был в родстве с»

TEV

«был долгое время в хороших отношениях с»

NJB

«который был близок к»

Употребленное здесь ПРИЛАГАТЕЛЬНОЕ (BDB 898) буквально означает «близкий». Оно может обозначать (1) близких соседей (ср. 1Пар.12:40) или (2) родственников (ср. Лев.21:2-3; 25:25; Чис.27:11; Руф.2:20).

□ **«Товии»** Товия (BDB 375, «ЯХВЕ – моё благо») был аммонитянином, который препятствовал Неемии в восстановлении и укреплении Иерусалима (ср. 2:10,19; 4:3,17; 6:1,12,14,19; 13:4,7,8). Как бы Ездра и Неемия ни сопротивлялись проникновению иноплеменников в жизнь Израиля, было

явно неизбежным то, что влиятельные и амбициозные иноплеменники будут стремиться занимать руководящие посты в отсутствие Неемии, и что они будут враждебно относиться к возвращению народа к Моисееву Закону, который напрочь исключал их (ст. 3), но, как ясно показывают стихи 4-9, далеко не всех.

13:5 «хлебное приношение» Это была специальная мука, из которой пекли хлеб для ежедневного приношения.

□ «ладан» Ладан (BDB 526 I) представлял собой белую древесную смолу, которую привозили из южной Аравии и использовали для благовонного курения, совершавшегося в «Святом» отделении храма (ср. Исх.30:34).

□ «приношения для священников» Иудеи отдавали свои десятины левитам (ср. 10:38), а левиты отдавали десятину с этих десятин священникам (ср. 10:38).

13:6 Неемия исполнял должность правителя Иудеи с 445 по 433 гг. до Р.Х. В означенный момент он возвратился ко двору Артаксеркса I и оставался там в течение неизвестного для нас времени. Но этот промежуток времени был достаточно долгим, так что иудеи сумели отступить от осуществленных Неемией реформ.

Артаксеркс здесь назван царем Вавилона. Это кажется нам необычным, потому что он был царем Персии, однако, цари Кир, Камбиз и Дарий I также использовали титул «царь Вавилона» по отношению к себе.

13:7 «на дворах дома Божия» О каком точно дворе идет речь – неясно, но это было совершенно незаконным делом, потому на этой территории храма нельзя было находиться постоянно никому кроме левитов.

13:8 Неемия не был таким же спокойным и мягким человеком, как Ездра. В его гневе проявился и его характер, и религиозное рвение. Он расценивал это не иначе как злодеяние, – дом Божий был осквернен этим грешником.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.13:10-14

¹⁰Еще узнал я, что части левитам не отдаются, и что левиты и певцы, делавшие *свое* дело, разбежались, каждый на свое поле. ¹¹Я сделал *за это* выговор начальствующим и сказал: зачем оставлен нами дом Божий? И я собрал их и поставил их на место их. ¹²И все Иудеи стали приносить десятины хлеба, вина и масла в кладовые. ¹³И приставил я к кладовым Шелемию священника и Садока книжника и Феданию из левитов, и при них Ханана, сына Закхура, сына Матфании, потому что они считались верными. И на них *возложено* раздавать части братьям своим. ¹⁴Помяни меня за это, Боже мой, и не изгладь усердных дел моих, которые я сделал для дома Бога моего и для служения при нем!

13:10 Не только Товии было позволено поселиться в пределах храма, но еще и левитам перестали выделять положенное им содержание (ср. Чис.18:21-32; Неем.10:37).

□ «каждый на свое поле» Левиты наделялись небольшими участками земли в окрестностях левитских городов (ср. Чис.35 и И.Нав.21), в дополнение к тому, что они получали от народа (ср. Чис.35:4; И.Нав.21:3).

13:11

NASB «выговорил»
(*синод.* – «сделал за это выговор»)

NKJV «противостал»

NRSV «выразил протест»

TEV, NJB «выговорил»

Этот древнееврейский ГЛАГОЛ (BDB 936, KB 1224, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) означает «дискутировать», «спорить» или «судиться». Он используется также в текстах 5:7; 13:11,17,25. Он подчеркивает серьезность допущенных нарушений.

□ «**И я собрал их и поставил их на место их**» Под словом «их» следует подразумевать левитов, которые оставили служение в храме и вернулись в свои дома и занялись возделыванием своих клочков земли (ср. ст. 10).

13:13 «приставил я к кладовым» Некоторые толкователи использовали этот стих в качестве доказательства того, что Ездра пришел после Неемии, поскольку в тексте Езд.8:33 говорится об уже назначенных четырех казначеях. Мы так мало знаем о том периоде, что данный стих нельзя применять в качестве доказательства определенной теории по части исторических взаимосвязей между Неемией и Ездрой. Ездра и Неемия вместе упоминаются в текстах 12:26,36,38.

Здесь ГЛАГОЛ и СУЩЕСТВИТЕЛЬНОЕ образованы от одного и того же корня (BDB 69), который означает «сокровище», «сокровищница», «запасы» или «хранилище». Эдвин М. Ямаучи в «Библейских комментариях для толкователя» [Edwin M. Yamauchi, *Expositor's Bible Commentary*], т. 4, стр. 362, пытается уловить присутствующую здесь игру слов, переводя эту фразу как «я приставил хранителей к хранилищам».

□
NASB, NJB «они считались надежными»
(*синод.* – «они считались верными»)

NKJV, NRSV «они считались верными»

TEV «я мог доверять этим мужам в их честности»

Ключевой термин (BDB 52) в этой фразе означает «верный», и от него образовано слово «аминь». См. частную тему «Аминь» в Неем.5:13.

13:14 «Помяни меня за это, Боже мой» Здесь ГЛАГОЛ (BDB 269, KB 269, *Qal*-ИМПЕРАТИВ) используется как прошение, а не как повеление. Преданность Неемии ЯХВЕ можно увидеть в его многочисленных молитвах на протяжении всей его книги (напр., 5:19; 13:22,31). И его талант как руководителя был следствием его искренней веры в ЯХВЕ

□ «**усердных дел**» Здесь Неемия употребляет термин *hesed* для описания своих собственных действий (ср. 2Пар.32:32, где он применяется по отношению к поступкам Езекии). Однако в ст. 22 Неемия использует этот же самый термин для описания деяний Бога, верного Своему завету.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: МИЛОСТЬ (*HESED*)

У этого термина (BDB 338 I, KB 336 II) очень широкое семантическое поле:

А. При употреблении по отношению к человеку:

1. милость к своим соотечественникам (напр., 1Цар.20:14; 2Цар.16:17; 2Пар.24:22; Иов.6:14; Пс.140:5; Пр.19:22; 20:6)

2. милость к нищим и нуждающимся (напр., Мих.6:8)
 3. любовь Израиля к ЯХВЕ (ср. Иер.2:2; Ос.6:4,6)
 4. временная красота дикого цветка (ср. Ис.40:6)
- В. При употреблении по отношению к Богу:
1. любовь и верность по завету
 - а) «в избавлении от врагов и тревог» (напр., Быт.19:19; 39:21; Исх.15:13; Пс.30:17; 31:10; 32:18,22; 35:8,11; 41:9; 43:27; 65:20; 84:8; 89:14; 93:18; 106:8,15,21,31; 108:21-22; 142:8,12; Иер.31:3; Езд.27:28; 9:9)
 - б) «в охране жизни, избавлении от смерти» (напр., Иов.10:12; Пс.6:5-6; 85:13)
 - в) «в даровании духовной жизни, воодушевлении» (напр., Пс.118:41,76,88,124, 149,150)
 - г) «в избавлении/искуплении от греха» (ср. Пс.24:7; 50:5; 129:7-8)
 - д) «в сохранении и исполнении заветов» (напр., Вт.7:9,12; 2Пар.6:14; Неем.1:5; 9:32; Дан.9:4; Мих.7:20)
 2. описание особенностей Божьего характера (напр., Исх.34:6; Пс.85:15; 102:8; Неем.9:17; Иоил.2:13; Ион.4:2; Мих.7:20)
 3. доброта, доброжелательность Бога:
 - а) «обильная/преизобилующая» (напр., Чис.14:18; Неем.9:17; Пс.85:5; 102:8; 144:8; Иоил.2:13; Иер.4:2)
 - б) «обширная и многообразная» (напр., Исх.20:6; Вт.5:10; 7:9)
 - в) «вечная/бесконечная» (напр., 1Пар.16:34,41; 2Пар.5:13; 7:3,6; 20:21; Езд.3:11; Пс.99:5; 105:1; 106:1; 117:1,2,3,4,29; 135:1-26; 137:8; Иер.33:11)
 - г) как крепость, твердыня (напр., Пс.58:18 [*синод.* – «заступник»])
 - д) характеристика силы Божьей (напр., Пс.61:12в-13а)
 4. действие/дела милости (напр., 2Пар.6:42; Пс.88:3; Ис.55:3; 63:7; Плач.3:22)

Это слово переводится на английский язык многими вариантами. На мой взгляд, наилучшее его определение было бы следующее: «безусловная Божья верность завету». Это значение параллельно новозаветному термину «любовь» (*агапэ*). Бог является верным и любящим по причине того, кто Он есть!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.13:15-18

¹⁵В те дни я увидел в Иудее, что в субботу топчут точила, возят снопы и навьючивают ослов вином, виноградом, смоквами и всяким грузом, и отвозят в субботний день в Иерусалим. И я строго выговорил им в тот же день, когда они продавали съестное. ¹⁶И Тиряне жили в Иудее и привозили рыбу и всякий товар и продавали в субботу жителям Иудеи и в Иерусалиме. ¹⁷И я сделал выговор знатнейшим из Иудеев и сказал им: зачем вы делаете такое зло и оскверняете день субботний? ¹⁸Не так ли поступали отцы ваши, и за то Бог наш навел на нас и на город сей все это бедствие? А вы увеличиваете гнев *Его* на Израиля, оскверняя субботу.

13:15 «в субботу» По текстам Исх.31:14 и Иер.17:19-27 можно увидеть всю серьезность ответственности за нарушение правил соблюдения субботы, которое отчасти было следствием апатии и идолопоклонства, порожденных изгнанием!

За тот короткий промежуток времени, пока Неемия возвратился к персидскому царскому двору и находился там, нападки на Божий закон возобновились. В прошлом свою продукцию продавали по субботам только неевреи (ср. 10:31; 11:16), а сейчас этим занимались сами иудеи! Они делали это демонстративно, и даже в Иерусалиме (ср. ст. 16)!

13:16 «Гиряне» См. тексты Иез.27:12-36 и 28:16. Об этих торговцах, приходивших в Иерусалим по субботам, упоминается еще в тексте 10:31.

13:17 «оскверняете день субботний» Этот ГЛАГОЛ (BDB 320 III, KB 319, *Peel*-ПЕРФЕКТ) означает «загрязнять», «осквернять». Он часто используется в связи с субботой (ср. Исх.31:14; Ис.56:2,6; Иез.20:13,16,21,24; 22:8; 23:38).

Моисеев завет обещал благословения за послушание и проклятия за непослушание (ср. Вт.27-29). Первый завет был основан на человеческой исполнительности, но действительность событий в Быт.3 обрекла его на провал с самого начала. Тем самым это всё сформировало необходимость в новом завете, основанном на характере ЯХВЕ и на исполненном Мессией служении. Эти иудеи должны были бы знать это лучше и поступать соответственно, имея:

1. недавний опыт изгнания
2. регулярное чтение Божьего слова
3. богоугодное руководство, осуществляемое Ездрой и Неемией

13:18 Завет ЯХВЕ, со всеми его благословениями, содержал в себе также и большую ответственность. И не только в отношении израильтян, но и в отношении извечных искупительных целей Бога. Израильтяне пожинали последствия своего непослушания раз за разом (ср. Неем.9), но продолжали поступать так же в каждом следующем поколении. И в этом заключается проблема Моисеева завета. Его соблюдение зависело от человеческой исполнительности, которая оказалась под воздействием грехопадения из Быт.3.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.13:19-22

¹⁹После сего, когда смеркалось у ворот Иерусалимских, перед субботою, я велел запираť двери и сказал, чтобы не отпирали их до утра после субботы. И слуг моих я ставил у ворот, чтобы никакая ноша не проходила в день субботний. ²⁰И ночевали торговцы и продавцы всякого товара вне Иерусалима раз и два. ²¹Но я строго выговорил им и сказал им: зачем вы ночуете возле стены? Если сделаете это в другой раз, я наложу руку на вас. С того времени они не приходили в субботу. ²²И сказал я левитам, чтобы они очистились и пришли содержать стражу у ворот, дабы святить день субботний. И за сие помяни меня, Боже мой, и пощади меня по великой милости Твоей!

13:19 Неемия использует свою официальную власть как правителя, чтобы закрывать ворота города в субботу. Благочестивое, богоугодное руководство оказывает положительное влияние на всё общество.

13:20 «ночевали торговцы и продавцы всякого товара вне Иерусалима» Причина, по которой Неемия не позволил им делать и этого, заключалась в том, что для жителей города это могло послужить искушением, и они могли начать выходить в субботу за стены города, чтобы совершать покупки. Кроме того, видимое напоминание о присутствии этих торговцев уже само по себе порождало проблемы.

13:22 «левитам...содержать стражу у ворот» Весь город в целом был святым в глазах Неемии, и поэтому он назначил левитов охранять городские ворота (ср. 7:1).

□ **«И за сие помяни меня, Боже мой»** Это еще одна молитва Неемии о том, чтобы Господь не забыл его дела по соблюдению завета и богоугодному руководству народом (напр., ст. 14,22,31; 5:19). Она прямо противоположна тем его молитвам, в которых он просил Бога не забыть дела тех, кто грубо нарушал Его завет (ср. 6:14; 13:29).

В этом стихе ясно просматривается парадокс библейской веры. Неемия просил Бога помнить (BDB 209, *Qal*-ИМПЕРАТИВ) его дела, но он основывал свою мольбу на заветной верности (*hesed*, BDB 338) Самого Бога! Взаимоотношения Бога с падшим человечеством содержат черты как родства, так и послушания (ср. Лк.6:46).

□ **«милости Твоей»** См. частную тему «Милость (*hesed*)» в Неем.13:14.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.13:23-29

²³Еще в те дни я видел Иудеев, которые взяли себе жен из Азотянок, Аммонитянок и Моавитянок; ²⁴и от того сыновья их в половину говорят по-азотски, или языком других народов, и не умеют говорить по-иудейски. ²⁵Я сделал за это выговор и проклинал их, и некоторых из мужей бил, рвал у них волосы и заклинал их Богом, чтобы они не отдавали дочерей своих за сыновей их и не брали дочерей их за сыновей своих и за себя. ²⁶Не из-за них ли, *говорил я*, грешил Соломон, царь Израилев? У многих народов не было такого царя, как он. Он был любим Богом своим, и Бог поставил его царем над всеми Израильтянами; и однако же чужеземные жены ввели в грех и его. ²⁷И можно ли нам слышать о вас, что вы делаете все сие великое зло, грешите пред Богом нашим, принимая в сожительство чужеземных жен? ²⁸И из сыновей Иоиады, сына великого священника Елиашива, один был зятем Санаваллата, Хоронита. Я прогнал его от себя. ²⁹Вспомяни им, Боже мой, что они опорочили священство и завет священнический и левитский!

13:23 «Еще в те дни я видел Иудеев, которые взяли себе жен» Существует некоторая проблема касательно взаимосвязи между главами Езд.9 и 10 и главой Неем.10. Мы не можем ответить на все возникающие здесь вопросы, но совершенно очевидно, что проблема смешанных браков возникала периодически и не была полностью решена ни одним правителем.

□ **«Азотянок, Аммонитянок и Моавитянок»** Азотяне, аммонитяне и моавитяне были не просто языческими народами, но они являлись врагами вернувшихся из плена иудеев. По поводу недопущения их в народ Божий было сказано еще Моисеем (ср. ст. 1).

13:24 «и от того сыновья их в половину говорят по-азотски» Употребленную здесь древнееврейскую идиому трудно перевести точно. Не совсем ясно, действительно ли они говорили на смеси из двух языков или просто говорили на другом языке, но это явно указывает на то, что огромной проблемой этих смешанных браков было обучение и воспитание детей, которым занимались их матери-язычницы. Это искажало и разрушало чистоту монотеизма ЯХВЕ. Эти дети не могли ни читать, ни понимать Божье слово.

□ **«по-иудейски»** Это должно было касаться только евреев (ср. 2Пар.32:18). Другие народы, населявшие персидскую провинцию Заречье, вероятно, разговаривали на арамейском диалекте (хотя вполне возможно, что они сохраняли на бытовом уровне и древние языки своих племен), как и большинство евреев. Иудеям же необходимо было знать древнееврейский язык (который изучался в школах при синагогах) для того, чтобы уметь читать и понимать Божье слово.

13:25 Всё это указывает на эмоциональную напряженность и на серьезность совершенного ими греха («проклинал» [BDB 886, KB 1103, *Peel*-ИМПЕРФЕКТ]; «бил» [BDB 645, KB 697, *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ]; «рвал у них волосы» [BDB 595, KB 634, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ]; «заклинал их» [BDB 989, KB 1396, *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ]; также в ст. 28, «прогнал» [BDB 137, *Hiphil*-ИМПЕРФЕКТ]).

□ **«Я сделал за это выговор»** Этот ГЛАГОЛ (BDB 936, KB 1224, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) несколько раз употребляется в данном контексте (ср. ст. 11,17,25; и 5:7).

13:26 См. трагический рассказ, записанный в 11-й главе 3-й книги Царств.

13:27 «грешите пред Богом нашим» (NASB – «поступая вероломно против Бога нашего») Термин, переведенный здесь как «поступая вероломно» (BDB 591, KB 612, *Qal*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ), используется также в текстах Езд.10:2,10 при описании иудеев, взявших себе в жены женщин-язычниц. В арабском языке этот же самый корень используется для обозначения измены, вероломства или предательства. Бог оказывается пострадавшим! Этот термин говорит об очень близких личных отношениях (ср. Чис.5:11-31, особ. ст. 12,27). И это тот же самый ГЛАГОЛ, который употреблен по отношению к Моисею в случае, когда тот проявил непослушание и ударил посохом по скале (ср. Чис.20:10-12; 27:12-14).

13:28 «И из сыновей Иоиады...один» Это показывает, что даже семья первосвященника была вовлечена в межрасовые браки, вплоть до того, что один из ее членов женился на дочери Санаваллата, врага народа Божьего. Поэтому в стихе 29 записана молитва Неемии об их проклятии Богом!

13:29 «Вспомяни им» Это еще одна молитва Неемии, но эта молитва – проклятие!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Неем.13:30-31

³⁰Так очистил я их от всего чужеземного и восстановил службы священников и левитов, каждого в деле его, ³¹и доставку дров в назначенные времена и начатки. Помяни меня, Боже мой, во благо мне!

13:30-31 Неемия восстановил тот порядок, который был утвержден им до того, как он оставлял на время Иерусалим (ср. ст. 11).

Джек Финегэн в своей книге «Свет из древнего прошлого: археологические основания иудео-христианской религии» [Jack Finegan, *Light From the Ancient Past: the Archeological Background of the Hebrew-Christian Religion*], т. 11, высказывает мнение, что когда Неемия выгнал Манассию, сына Иоиады, внука Елиашива, первосвященника, то тот положил начало «самаритянской ереси» и построил альтернативный храм на горе Гаризим (стр. 310).

13:31 «Помяни меня, Боже мой» Для этой книги очень характерными являются молитвы Неемии, в которых он просил Бога помнить/не забыть/помянуть:

1. Свое слово – 1:8
2. Своего слугу/раба Неимию – 5:19; 13:14,22,31
3. Его врагов – 6:14; 13:29

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Почему начальствующие люди в Иерусалиме заключали союзы с Товией и Санаваллатом?
2. Как долго Неемия отсутствовал в Иерусалиме?
3. Перечислите проблемы, которые появились за время его отсутствия. Почему он был так огорчен всеми этими злоупотреблениями?
4. Какова связь между тем, что делал Ездра в отношении смешанных браков, и тем, что делал по этому поводу Неемия?

ВВЕДЕНИЕ К КНИГЕ ЕСФИРЬ

I. НАЗВАНИЕ КНИГИ

- А. Книга названа по имени персидской царицы того времени.
- Б. Ее еврейское имя – «Гадасса» (BDB 213), что означает «мирт» (2:7; Неем.8:15; Зах.1:8,10,11). Этот термин имел в среде иудеев также и символическое значение, выражавшее мир и радость (Зах.1:8). Ветви миртового дерева обычно несут в руках во время праздничной процессии на Праздник кущей.
- В. Древнееврейское имя Есфири могло быть созвучным следующим персидским словам:
1. звезда (персидский корень, возможно, благодаря форме миртового соцветия)
 2. Иштар (небесная царица, ср. Иер.7:18 [*синод.* – «богиня неба»], от вавилонского корня)
 3. самая лучшая
 4. желанная
- (два последних возможных варианта приводятся в книге Джойса Дж. Болдуина «Комментарии к Ветхому Завету. Книга Есфирь» [Joyce G. Baldwin, *The Tyndale Old Testament Commentary*, “Esther”], изд. «Гиндейл», стр. 60)

II. КАНОНИЧНОСТЬ

- А. Очевидно, существовало немало трудностей, связанных с включением этой книги в еврейский канон:
1. по той причине, что в ней нет упоминаний
 - а) какого-либо имени Бога
 - б) о храме
 - в) о Моисеевом Законе
 - г) о жертвоприношениях (религиозных обрядах Израиля)
 - д) об Иерусалиме
 - е) о молитве (хотя и подразумевается)
 2. в Свитках Мертвого моря есть копии (полные или частичные) каждой книги древнееврейской Библии, за исключением книги Есфирь
 3. книга Есфирь, как и книга Руфь, нигде не цитируется в Новом Завете
 4. критические взгляды толкователей о ней разнятся:
 - а) Иерусалимский Талмуд (*Мегила 7а*) говорит, что раздел «Пророки» древнееврейского канона и раздел «Писания» могут прекратить свое существование, но только не Тора и не книга Есфирь.
 - б) Маймонид, иудейский толкователь, живший в Средние века (1135-1204 гг. по Р.Х.), говорил, что по важности эта книга является следующей после Моисеева Закона.
 - в) Мартин Лютер, протестантский реформатор, говорил, что эта книга должна быть удалена из канона, потому что она слишком иудаистская (он также не признавал каноничность Послания Иакова и книги Откровение)
 5. это была одна из спорных книг, которые обсуждались фарисеями в Ямнии (90 г. по Р.Х.) после разрушения Иерусалима в 70 г. по Р.Х.

6. автор «Книги премудрости Иисуса, сына Сирахова», который писал примерно в 180 году до Р.Х., вообще нигде не упоминает о книге Есфирь (но он также не упоминает и несколько других книг)
 7. похоже, что ее включили в еврейский канон для того, чтобы объяснить происхождение немоисеева праздника Пурим (9:28-31). В неканоническом тексте 2Макк.15:36 Пурим назван как «День Мардохея».
- Б. Книга Есфирь является частью особого списка свитков/рукописей, называемого «Мегиллот». В него входит пять небольших книг: Руфь, Екклесиаст, Песня Песней, Плач Иеремии и Есфирь, которые входят в раздел «Писания» древнееврейского канона. Каждая из них читается в разные ежегодные праздничные дни. Книга Есфирь читается на праздник Пурим.
- В. Текст книги Есфирь сильно отличается между вариантами Масоретского текста (древнееврейского) и Септуагинты (греческого). Текст Септуагинты намного длиннее, и он включает в себя молитвы Мардохея и Есфири. Эти добавления были сделаны, скорее всего, для того, чтобы помочь принятию этой книги в еврейский канон.
- Г. Церковные соборы в Иппоне (393 г. по Р.Х.) и Карфагене (397 г. по Р.Х.) подтвердили место книги Есфирь в христианской Библии (в основном, Церковь приняла древнееврейский канон).

III. ЛИТЕРАТУРНЫЙ ЖАНР

- А. Это историческое повествование (ср. 10:2, Э.Д. Янг [E. J. Young]).
- Б. В книге есть историческая сердцевина, которая была приукрашена (Р.К. Харрисон [R. K. Harrison]).
- В. Некоторые ученые определяют жанр книги как исторический вымысел (новелла), целью которого было раскрыть духовную истину через
1. использование иронии
 2. тщательно продуманный сюжет
 3. главных персонажей, которые неизвестны в истории
 4. различные преувеличения (см. VIII. Г.)

IV. АВТОРСТВО

- А. Существует много теорий по поводу авторства этой анонимной книги. Вот основные из них:
1. Рабби Азария говорит, что ее написал первосвященник Иоаким во времена царствования Дария I, в конце шестого века до Р.Х.
 2. В Талмуде, *Бава Батра* 15а, сказано, что свиток Есфирь был написан мужами Великой синагоги. Сама Великая синагога, очевидно, представляла собой группу вождей/ученых Иерусалима, и традиционно считается, что ее основателем был Ездра. Позже она преобразовалась в синедрион. Хотя в трактате *Бава Батра* используется слово «написан», оно, похоже, должно означать «отредактирован», «составлен» или «собран».

3. Ибн Эзра, Климент Александрийский и Иосиф Флавий (*Древн.* 11.6.1) считают, что эту книгу написал Мардохей, но текст Есф.10:3, похоже, противоречит этому (если только он не был добавлен более поздним редактором).
 4. Исидор и Августин – оба утверждали, что книгу Есфирь написал Ездра.
- Б. Совершенно очевидно, что точно этого не знает никто. Кажется вполне правдоподобным, что написал эту книгу некий еврей, находившийся в изгнании в Персии, и который был хорошо знаком с жизнью двора персидского царя.
- В. Этот неизвестный автор использовал следующие источники:
1. памятные записи Мардохея, 9:20
 2. персидские исторические документы, 2:23; 3:14; 4:8; 6:1; 8:13; 10:2
 3. возможно, устные предания, особенно о том, что происходило в провинциях
 4. какая «книга» имеется в виду в тексте 9:32, не известно

V. ДАТА

- А. В этой книге упоминается персидский царь по имени Артаксеркс (**NASB** – «Ахашверош»; BDB 31, KB 37), которое на персидском языке означает «силач, исполин» или «могучий глаз». Большинство ученых сходятся во мнении, что это царь, известный в истории под именем Ксеркс I (486-465 гг. до Р.Х.).
- Б. Септуагинта и Иосиф Флавий, тем не менее, называют его «Артаксерксом», как звали преемника Ксеркса, Артаксеркса I (465-424 гг. до Р.Х.).
- В. В 1-й главе книги Есфирь могут быть отражены планы персов по вторжению в Грецию. Между текстами 1:3 и 2:16 находится значительный промежуток времени (т.е., 483-480 гг. до Р.Х.). Из истории нам известно (Геродот 2.8), что Персия вторглась в Грецию и получила отпор в 480 г. до Р.Х. Геродот говорит, что персидский царь вернулся после этого домой и проводил гораздо больше времени со своим гаремом (9.108). Ксеркс I потерпел поражение от греческой армии в битвах
1. при Фермопилах в 480 г. до Р.Х.
 2. при Саламине в 480 г. до Р.Х.
 3. при Платеях и Микале в 479 г. до Р.Х. (ср. Геродот, *История персидских войн VII-IX*)
- Г. С точки зрения библейской хронологии, эта книга располагается между событиями, описанными в главах 6 и 7 книги Ездры. В том месте в рассказе Ездры присутствует 57-летний разрыв. Сам Ездра не представлен в своей книге вплоть до 7-й главы.
- Д. Текст Есф.10:1-3 подразумевает время уже после смерти Ксеркса I. Он был предательски убит в 465 г. до Р.Х.
- Е. Похоже, что наиболее вероятная дата написания этой книги – конец пятого века до Р.Х., что подтверждается следующими ее особенностями:
1. форма древнееврейского языка в книге Есфирь схожа с его формой в книгах Паралипоменон, Ездры и Неемии
 2. в ней присутствуют заимствованные из персидского языка слова
 3. автор проявляет знание по части персидских обычаев и подробностей жизни царского двора; примером тому – тексты 1:6-8, 10

VI. ИСТОЧНИКИ, ПОДТВЕРЖДАЮЩИЕ ИСТОРИЧЕСКУЮ ОБСТАНОВКУ

- А. Клинописные таблички из Ниппура, написанные во времена правления царя Артаксеркса I (465-424 гг. до Р.Х.), подтверждают присутствие большого количества еврейского населения в Месопотамии уже после того, как знаменитым указом Кира II в 538 г. до Р.Х. им было разрешено возвратиться на родину.
- Б. Геродот.
1. История Ксеркса I в изложении Геродота очень схожа с исторической линией книги Есфирь:
 - а) он созвал представительное собрание для планирования вторжения в Грецию (Геродот 7.8)
 - б) после своего поражения он проводил гораздо больше времени со своим гаремом (Геродот 7.7)
 - в) Ксеркс описывается как капризный, деспотичный и вспыльчивый человек
 2. Однако, здесь – палка о двух концах. Геродот также называет по имени и описывает жену Ксеркса I. Ее звали Аместрис, и она происходила из «семейства семи» (группы наиболее приближенных царских советников, ср. 1:14). У персидского царя было семь самых доверенных советников (1:14; Езд.7:14). Геродот упоминает, что царица Аместрис сопровождала Ксеркса I во время его греческой военной кампании (9.108-113).
- В. В текстах глиняных табличек эламитов из Персеполя (относящихся ко времени царствования Дария I и Ксеркса I) упоминается имя Мардохея как важного чиновника.

VII. ЛИТЕРАТУРНАЯ КОМПОЗИЦИЯ (контекст)

Весьма полезным представляется изображение литературной композиции книги Есфирь, представленной в Учебной Библии NIV (ср. стр. 719). Для этого принимаются во внимание три праздника/торжества, которые и формируют структуру книги и сюжетной линии:

- А. Праздник царя, 1:1-2:18
- Б. Торжество Есфири, 2:19-7:10
- В. Праздник Пурим, 8-10

VIII. ОСНОВНЫЕ ИСТИНЫ

- А. Несомненно, эта книга объясняет происхождение ежегодного немоисеева праздника Пурим (9:28-32). Есть еще только один ежегодный немоисеев иудейский праздник – Ханука. Полезная схема на эту тему представлена на стр. 176 в Учебной Библии NIV.
- Б. Книга была сильным ободрением для верных Богу во времена гонений (особенно для тех, кто оставался в изгнании).
- В. Книга ясно демонстрирует присутствие направляющей Божьей руки в истории, и не только Израиля, но и Персии. Отсутствие упоминания какого-либо имени Бога, а также любых элементов, присущих привычной иудейской духовной жизни (за исключением

аллюзии на пост и молитву), стало литературным фоном, подчеркивающим непостижимо таинственное Божье влияние и руководство на всю человеческую историю (ср. 4:14, т.е. действие невидимой Божьей руки).

Г. Интересен тот факт, что «Еврейская учебная Библия» [*The Jewish Study Bible*] утверждает, будто бы эту книгу «лучше всего читать как комедию» (стр. 1623). Этот вывод обосновывается следующими ее особенностями:

1. нелепыми раввинистическими приукрашиваниями этой книги
2. приукрашивания и преувеличения есть и в самой книге:
 - а) размеры и продолжительность первого пира (1:3-4)
 - б) время подготовки девушек для царя (2:12)
 - в) огромное количество денег (3:9)
 - г) размеры виселицы или столба для повешения (5:14)
 - д) огромное число людей, убитых в один день (9:16)

Адель Берлин [*Adele Berlin*] в своем заключительном исследовании говорит, что эта книга является исключительно литературным произведением, а не историческим (стр. 1624), упоминая при этом о схожести в судьбах Есфири с судьбами Иосифа и Даниила.

Здесь следует признать, что определение жанра и понимание авторского замысла является ключом к истолкованию библейского текста. В книге Есфирь нет каких-то удивительных особенностей, но я не склонен полностью отбрасывать исторический аспект этой книги (такого же мнения я придерживаюсь и по отношению к рассказам об Иосифе и Данииле).

Д. Некоторые толкователи рассматривают эту книгу как описание еще одной попытки сатаны уничтожить сообщество завета (ср. 3:6,13) и, таким образом, грядущего обетованного Мессию!

1. грехопадение Адама (Быт.3)
2. совокупление ангелов с «дочерями человеческими» (Быт.6)
3. отказ Авраама и Исаака от своих жен
4. уничтожение еврейского народа в книге Есфирь

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 1

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ*

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Царь лишает Астинь статуса царицы	Праздник Ахашвероша	Вступление	Пир Ахашвероша
1:1-9	1:1-9	1:1-2	1:1-4
		1:3-4	
		1:5-8	1:5-8
			Унижение царицы Астинь
	Падение царицы Астинь (1:10-2:4)	1:9	1:9-20
1:10-12	1:10-12	1:10-12	
1:13-22	1:13-20	1:13-15	
		1:16-20	
	1:21-2:4	1:21-22	1:21-22

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. И так далее.

* Хотя деление на абзацы не богодухновенно, но оно помогает понять замысел изначального автора и следовать ему. Каждый современный перевод снабжен предваряющей главой, дающей представление о делении на абзацы всего текста в целом. В каждом абзаце содержится одна главная тема, истина или мысль. Эта тема в каждом варианте перевода формулируется по-своему. Читая текст, задавайтесь вопросом, какой из переводов больше соответствует вашему представлению о его делении на темы и стихи.

Размышляя над конкретной главой, вы должны, прежде всего, читать Библию, а уже затем – стараться определить темы (абзацы). После этого сравните ваше восприятие текста с современными переводами. Только тогда, когда вы поймете замысел автора, следуя его логике изложения, вы сможете правильно понимать Библию. Только автор был вдохновлен Богом – читатели не имеют права изменять или искажать его послание. Зато читатели Библии обязаны применять богодухновенную истину в современной ситуации и повседневной жизни.

Все объяснения по терминологии и сокращениям полностью даются во вступительном разделе тома и в частных темах.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.1:1-4

¹И было во дни Артаксеркса, - этот Артаксеркс царствовал над ста двадцатью семью областями от Индии и до Ефиопии, - ²в то время, как царь Артаксеркс сел на царский престол свой, что в Сузах, городе престольном, ³в третий год своего царствования он сделал пир для всех князей своих и для служащих при нем, для главных начальников войска Персидского и Мидийского и для правителей областей своих, ⁴показывая великое богатство царства своего и отличный блеск величия своего в течение многих дней, ста восьмидесяти дней.

1:1 «И было во дни» В «Справочнике по книге Есфирь» [*The Handbook on the Book of Esther*] говорится о том, что в те времена этот общепринятый вступительный термин (BDB 224, KB 243 *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) использовался для связи описываемых событий (или рассказа) с предыдущими событиями (стр. 13). С этого же самого термина начинаются книги Иисуса Навина, Судей, Руфь, 1-я и 2-я Царств, Неемии, Иезекииля и Ионы. Завершается книга Есфирь тоже стандартным окончанием, которое используется в 3-й книге Царств (ср. 14:19,29; 15:23). Ее автор явно ожидал, что эта книга будет восприниматься как историческое повествование.

□ **«Артаксеркса» (NASB – «Ахашвероша»)** Это имя соответствует его древнееврейскому написанию (ср. Езд.4:6, BDB 31, KB 37). В истории этот царь известен под греческим именем, как Ксеркс I (486-465 гг. до Р.Х.). Его персидское имя – Хшяярша. Он был сыном Дария I Гистаспа (522-486 гг. до Р.Х.) и внуком Кира (550-530 гг. до Р.Х.). Септуагинта и Иосиф Флавий отождествляют его как Артаксеркса I, преемника Ксеркса. Большинство историков и толкователей Библии соглашаются с тем, что книга Есфирь связана со временем царствования Ксеркса I.

□ **«ста двадцатью семью областями»** Персидская империя владела большей частью территории Ближнего Востока. На ней обитали многие этнические группы, племена и народы (ср. 9:30). Персы предоставляли всем этим группам местную автономию с широкими правами. Над несколькими провинциями назначался местный управляющий, называемый сатрапом, а также много различных чиновников меньшего уровня. У царя Дария, отца Ксеркса I, было 20 таких сатрапов (ср. Геродот 3.89).

□ **«Индии»** Здесь имеются в виду земли вдоль реки Инд, которые для нас являются территорией современного Пакистана. Эти земли были захвачены Дарием I (Геродот 3.94-106).

□ **«Ефиопии»** Речь идет о большой территории к югу от первых нильских порогов, включающей южный Египет, Судан и часть Эфиопии (BDB 468 I), и которая была завоевана царем Камбизом (530-522 гг. до Р.Х.).

1:2 «в Сузах» Город Сузы (по-еврейски – *Шушан*) первоначально был столицей Элама и располагался на реке Керка. Это очень древний город, который упоминается еще в самых ранних шумерских документах (3000 г. до Р.Х.). Он стал восточной столицей Персидской империи. Сузы были особенно большим и красивым городом во времена царствования Дария I. В тех местах климат был настолько жарким, что цари использовали эту резиденцию преимущественно в зимнее время.

□

NASB, NKJV,
NRSV, NJB

«крепости»
(*синод.* – «городе престольном»)

TEV

«столичном городе»

Этот древнееврейский термин (BDB 108, KB 123, от ассирийского заимствованного слова) мог обозначать городскую крепость (ср. Езд.6:2; Неем.2:8; Дан.8:2), дворец, или даже укрепленный крепостными сооружениями храм (ср. Неем.7:2; 1Пар.29:1,19). Здесь под этим словом следует понимать внутреннюю крепость в большом и защищенном мощной крепостной стеной городе. В этом городе также происходили события, описанные в 1-й главе книги Неемии.

1:3 «в третий год своего царствования он сделал пир для всех» Из истории нам известно, что Ксеркс I устроил огромный праздник по случаю планирования своей военной кампании против Греции (ср. Геродот 7.19). Это произошло после завоевания им Египта. Третий год правления Ксеркса I соответствует 483 г. до Р.Х.

□ **«Персидского и Мидийского»** Кир был первым царем объединенной Мидо-Персидской империи. Термин «Мидия» впервые появляется в книге пророка Даниила, поскольку Кир был царем Мидии до того как он стал царем Вавилона и Персии. Персия была более мощной из двух этих государств, и ко времени событий, описываемых в книге Есфирь, порядок слов в названии империи поменялся (ср. 1:3,14,18,19), однако в тексте 10:2 он вновь упомянут противоположным.

1:4 «ста восьмидесяти дней» Некоторые толкователи считают, что речь здесь идет о двух разных празднествах: одно продолжалось 180 дней (ст. 4), а другое – 7 дней (ст. 5). Лучшее же понимание этого древнееврейского текста следующее: высокопоставленным и знатным персонам, руководителям Персидской империи, было дано 180 дней, чтобы подготовиться и собраться в конкретный день в Сузах, столице, на семидневный праздник.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.1:5-9

⁵По окончании сих дней, сделал царь для народа своего, находившегося в престольном городе Сузах, от большого до малого, пир семидневный на садовом дворе дома царского. ⁶Белые, бумажные и яхонтового цвета шерстяные ткани, прикрепленные виссонными и пурпуровыми шнурами, висели на серебряных кольцах и мраморных столбах. ⁷Золотые и серебряные ложки были на помосте, устланном камнями зеленого цвета и мрамором, и перламутром, и камнями черного цвета. ⁸Напитки подаваемы были в золотых сосудах и сосудах разнообразных, ценою в тридцать тысяч талантов; и вина царского было множество, по богатству царя. Питье шло чинно, никто не принуждал, потому что царь дал такое приказание всем управляющим в доме его, чтобы делали по воле каждого. ⁹И царица Астинь сделала также пир для женщин в царском доме царя Артаксеркса.

1:5

NASB

«от самого большого до самого малого»
(*синод.* – «от большого до малого»)

NKJV

«от большого до малого»

NRSV

«и больших, и малых»

TEV

«богатых и бедных»

NJB

«высоких и низких»

Буквально здесь записано «больших и малых». Эти же два термина (BDB 152 и 881 I) используются в текстах 1:20 и 1Цар.30:19; 2Пар.15:13 (BDB 152 и 882). В данном контексте это означает, что все люди, которые работали и служили в защищенной крепостью верхней части города (акрополе), были приглашены во дворец на семидневный праздник.

□ «**семидневный**» По всей видимости, число «семь» было особенным у персов, так же как и у евреев (напр., 1:5,10,14; 2:9).

1:6

NASB «Были драпировки»
(синод. – «висели»)

NKJV «Были...шторы»

NRSV «Были...шторы»

TEV -----

NJB «Были...драпировки»

Курсив (NASB, NKJV) показывает, как этот стих вторгается в контекст грамматически несвязанным способом. Когда мы читаем этот текст сегодня, то нам представляются стены, покрытые искусными гобеленами, но в том жарком и ветреном климате сами шторы/драпировки служили в качестве балдахинов или стен/перегородок (ср. Джеймс Фримэн, «Нравы и обычаи в Библии» [James Freeman, *Manners and Customs of the Bible*], стр. 201-202). Самыми распространенными в Персии цветами были белый и фиолетовый/синий.

1:7 «на помосте» (NASB – «на мозаичном полу») Перечень камней, использованных для изготовления этого мозаичного пола:

1. NASB, NRSV, NJB, «порфир»

NKJV, «алебастр»

TEV, «красный полевой шпат»

В словаре BDB сказано «порфир», который обозначает цвет от красноватого до багрового, смешанный с другими более темными цветами.

2. NASB, NRSV, NJB, «мрамор»

NKJV, TEV, «белый мрамор» (?) еще один *гапакс легоменон* (BDB 1010 II)

3. NASB, NRSV, NJB, «перламутр»

NKJV, «черный мрамор» (?)

TEV, «сияющий перламутр», еще один *гапакс легоменон* (BDB 204)

4. NASB, NJB, «драгоценные камни»

NKJV, NEB, «бирюза» (?)

NRSV, «цветные камни»

TEV, «синяя бирюза», еще один *гапакс легоменон* (BDB 695)

□ Археологи подтвердили своими исследованиями богатство персидского царского двора (ср. также Геродот 7.27; 9.82). Персидские цари всегда хотели производить впечатление на свой народ и на посещавших империю иноземцев своим богатством, культурой и могуществом!

В этом стихе есть несколько слов, которые встречаются только здесь во всем Ветхом Завете. Часто единственным способом перевести такие «гапакс легоменон» оказываются (1) родственные языки и (2) древние переводы.

1:8 «в золотых сосудах и сосудах разнообразных» Эта подробность указывает на свидетельство очевидца. Множество таких золотых сосудов впоследствии нашли греки, когда они грабили лагерь побежденных персидских войск (ср. Геродот 3.96).

□ **«Питье шло чинно»** Эта неоднозначная фраза породила собой немалое смущение. Смысл ее может быть следующий:

1. никто не имел права пить царское вино, но для этого события царем было сделано исключение
2. все гости могли пить вина столько, сколько они желали, без каких-либо ограничений (TEV)
3. обычно все гости пили вино только тогда, когда пил вино сам царь (ср. Геродот 1.13 и Ксенофонт, *Киропедия* 8.8), но в данном случае это правило не применялось

□

NASB, NJB «управляющим в его доме»
(*синод.* – «управляющим в доме его»)

NKJV «начальникам в его доме»

NRSV «управляющим в его дворце»

TEV «стражам порядка»

Употребленный здесь термин (BDB 913 П) может использоваться в качестве титула для нескольких видов начальников (ср. NIDOTTE, т. 3, стр. 1029):

1. начальники/чиновники/управляющие при царском дворе (ср. Дан.1:3; 2:48; 5:1)
2. дворцовые слуги (ср. Есф.1:8)
3. военные командиры (напр., Иер.39:3,13; Дан.2:14)
4. главы по роду деятельности/профессии (ср. Дан.4:6; 5:11)
5. капитан корабля (ср. Ион.1:6)

1:9 «Астинь» (NASB – «Вашти») Точная этимология этого слова неизвестна (BDB 255, KB 260), но оно вполне может иметь следующие корни:

1. сокращенный вариант авестийского термина «наилучшая» (BDB 255)
2. СТРАДАТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ ЖЕНСКОГО РОДА авестийского термина «возлюбленная» или «желанная» (Г.Ш. Геман [H. S. Gehman], из «Комментария на книгу Есфирь» Карей А. Мура [Carey A. Moore, “Esther”], изд. «Anchor Bible», т. 13, стр. 8)
3. некоторые ученые считают, что «Аместрис» и «Вашти» – это попытки перевода одного и того же персидского имени

□ **«сделала также пир для женщин в царском доме»** Очевидно, здесь подразумевается гарем (в ст. 10 упоминаются семь евнухов) или, что более вероятно, речь идет о женах гостей, приглашенных на царский пир.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.1:10-12

¹⁰В седьмой день, когда развеселилось сердце царя от вина, он сказал Мегуману, Бизфе, Харбоне, Бигфе и Авагфе, Зефару и Каркасу - семи евнухам, служившим пред лицом царя Артаксеркса, ¹¹чтобы они привели царицу Астинь пред лицо царя в венце царском для того, чтобы показать народам и князьям красоту ее; потому что она была очень красива. ¹²Но царица Астинь не захотела прийти по приказанию царя, *объявленному* чрез евнухов.

1:10 «В седьмой день» Число «семь» в этой главе встречается неоднократно. См. пояснение к тексту 1:5.

□ **«развеселилось сердце царя от вина»** Данный контекст указывает на проблему злоупотребления алкоголем. См. частную тему «Библейское отношение к алкоголю и алкоголизму» в Езд.7:17.

Сама эта фраза представляет собой идиому, которой описывали состояние полного удовольствия от насыщения вином и обильной пищей (ср. Суд.16:25; 1Цар.25:36; 2Цар.13:28; Пр.15:15, или состояние общей удовлетворенности, 3Цар.8:66).

□ **«евнухам»** Этот аккадский термин может обозначать кастрированного мужчину (более позднее его употребление, но здесь, возможно, в связи с их обязанностями по содержанию гарема). В древнем мире это было весьма распространенным обычаем для царственных и знатных особ – иметь у себя управляющего-евнуха. Это слово использовалось и как соответствующий титул (напр., 2Пар.18:8; Иер.39:3,13). В главе Быт.39 оно употребляется по отношению к женатому человеку, и это говорит о том, что оно не всегда применялось в своем буквальном смысле.

Некоторые из перечисленных здесь имен были найдены в древних персидских документах и памятных надписях. У них нет никакой связи с греческими именами (что опровергает предположение об авторе-греке из второго века), и они, очевидно, являются персидскими по происхождению. Всё это способствует еще большему подтверждению соответствия исторической обстановки пятому веку до Р.Х. в Персии.

1:11 «чтобы они привели царицу Астинь пред лицо царя в венце царском» (NASB – «...царицу Вашти...») В более древних иудейских толкованиях высказывалось предположение, что царице было велено появиться перед гостями «только» в ее царском венце! Иосиф Флавий утверждает, что в Персии иноземцам было запрещено даже смотреть на жену какого-либо мужчины. Какой бы ни была причина на самом деле (культурной или личной), Вашти не вышла показаться этому огромному числу пьяных мужчин.

Поместить царскую корону на чью-либо голову было знаком признания, оказания царской почести (ср. б:8) и подтверждения особого статуса того человека (ср. 1:11; 2:17). Корона в Персии была символом царской власти и могущества.

Геродот (9.108-113) рассказывает, что царь Ксеркс был женат на очень сильной и волевой женщине по имени Аместрис. Ее отец был главой одного из семи особо приближенных к царю семей и одним из полководцев персидской армии. Он помог Дарию I (отцу Ксеркса I) во время восстания (ср. Геродот 3.61-84). Аместрис стала матерью Артаксеркса I, который родился в 483 г. до Р.Х., т.е. в том самом году, когда царица Вашти была отвергнута. Она имела огромное влияние на своего сына, даже когда он уже стал царем. Имя «Вашти» не встречается больше нигде кроме книги Есфирь.

1:12 У царей было не принято, чтобы им отказывали (ср. ст. 15).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.1:13-20

¹³И разгневался царь сильно, и ярость его загорелась в нем. И сказал царь мудрецам, знающим *прежние времена* - ибо дела царя *делались* пред всеми знающими закон и права, - ¹⁴приближенными же к нему *тогда были*: Каршена, Шефар, Адмафа, Фарсис, Мерес, Марсена, Мемухан - семь князей Персидских и Мидийских, которые могли видеть лицо царя и сидели первыми в царстве: ¹⁵как поступить по закону с царицею Астинь за то, что она не сделала по слову царя Артаксеркса, *объявленному* чрез евнухов? ¹⁶И сказал Мемухан пред лицом царя и князей: не пред царем одним виновна царица Астинь, а пред всеми князьями и пред всеми народами, которые по всем областям царя Артаксеркса; ¹⁷потому что поступок царицы дойдет до всех жен, и они будут пренебрегать мужьями своими и говорить: царь

Артаксеркс велел привести царицу Астинь пред лицо свое, а она не пошла. ¹⁸Теперь княгини Персидские и Мидийские, которые услышат о поступке царицы, будут *то же* говорить всем князьям царя; и пренебрежения и огорчения будет довольно. ¹⁹Если благоугодно царю, пусть выйдет от него царское постановление и впишется в законы Персидские и Мидийские и не отменяется, о том, что Астинь не будет входить пред лицо царя Артаксеркса, а царское достоинство ее царь передаст другой, которая лучше ее. ²⁰Когда услышат о сем постановлении царя, которое разойдется по всему царству его, как оно ни велико, тогда все жены будут почитать мужей своих, от большого до малого.

1:13 Два ГЛАГОЛА (BDB 893, KB 1124, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ и BDB 128, KB 145, *Qal*-ПЕРФЕКТ) в этом стихе описывают ярость царя, разгоревшуюся внутри него и превратившуюся в мощный гнев!

□ «мудрецам, знающим *прежние времена*» Эта же самая идиома используется в тексте 1Пар.12:32. Возможно, для современного читателя сказанное было яснее всего передать фразой «которые хорошо понимали последствия такого поступка для их культуры» (ср. ст. 15-18).

Некоторые ученые утверждают, что эти мудрецы – не кто иные как главы тех самых семи наиболее приближенных к царю семей, самые доверенные советники персидского царя (ср. Езд.7:14,15,28; 8:25).

□ «**пред всеми знающими закон и права**» Эта фраза является характеристикой либо уже указанной выше группы мудрецов, либо другой группы мудрых мужей, которые были специалистами в области законов (ср. ст. 15). Геродот говорит, что существовала целая группа судей, которые были назначены на свою должность пожизненно, и которые давали персидскому царю советы касательно законов.

1:14 «семь князей Персидских» Из текста Геродота 3.84 известно, что существовало семь особых семей, которые и представляли собой высшую знать в Персии (ср. Езд.7:14; Геродот 3.84; Ксенофонт, *Анабасис* 1.4.6). Члены этих семей были особо приближенными советниками персидских царей.

1:15-16 Советники Ахашвероша представили этот случай событием, угрожающим всей нации (не только царю, но и, потенциально, всем другим мужьям в империи), поскольку этот прецедент непослушания Вашти случился на глазах у многих других жен, прибывших на этот пир вместе со своими мужьями.

1:18 «и пренебрежения и огорчения будет довольно» (NASB – «будет много неуважения и гнева») Перевод TEV улавливает суть этой фразы так, что неуважение он относит на счет жен знатных особ, а гнев – на счет их мужей.

1:19 «законы Персидские и Мидийские и не отменяется» Это историческое добавление известно только по Библии (ср. 8:8; Дан.6:8,12,15). Возможно, это всего лишь литературный прием, посредством которого автор хотел посмеяться над правительством Персидской империи, ведь их «неизменные» законы были «изменены» могущественным пребыванием ЯХВЕ со Своим народом завета!

В данном контексте утверждается, что Ксеркс уже не переменит своего решения по поводу прекрасной Вашти, когда протрезвеет (ср. 2:1).

□ «что Астинь не будет входить пред лицо царя» Вашти осталась в царском гареме, но физически она уже больше никогда не могла быть с царем. Это было своего рода официальное раздельное проживание.

□

NASB	«которая более достойна» (<i>синод.</i> – «которая лучше»)
NKJV, NRSV	«которая лучше»
TEV	«какой-то лучшей женщине»
NJB	«более достойной»

У этого древнееврейского термина (BDB 373 II) широкое семантическое поле, но в данном контексте он означает большее послушание или проявление большего уважения к царю.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.1:21-22

²¹И угодно было слово сие в глазах царя и князей; и сделал царь по слову Мемухана. ²²И послал во все области царя письма, писанные в каждую область письменами ее и к каждому народу на языке его, чтобы всякий муж был господином в доме своем, и чтобы это было объявлено каждому на природном языке его.

1:22 Этот стих кажется достаточно необычным, находящимся не на своем месте, но, вполне возможно, он в точности соответствует контексту древней многонациональной Персидской империи, где в каждой семье разговаривали на родном языке отца, и этому же языку обучали детей (независимо от того, каким был родной язык матери). Таким образом, этот указ, написанный на многих языках империи, был, в определенном смысле, способом укрепления власти мужа (что и было конечной целью лишения Вашти ее царского статуса).

Кроме того, эту мысль можно увязать с текстом Неем.13:24, который, очевидно, указывает на доминирование ханаанейских женщин в их семьях.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Почему существует так много проблем, связанных с включением книги Есфирь в канон Библии?
2. Может ли быть у нас полная уверенность по части точного отождествления личности царя Ахашвероша (*синод.* – Артаксеркса)?
3. Как изменяется образ царя от начала этой главы к ее концу?
4. Какие экстравагантные элементы присутствуют в этой главе, которые заставляют некоторых ученых думать, что эта книга – роман или комедия?

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 2

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Есфирь становится царицей	Падение Вашти (1:10-2:4)	Есфирь становится царицей	Есфирь становится царицей
2:1-7		2:1-4a	2:1-4
	Мардохей и Есфирь	2:4б	
	2:5-11	2:5-7	2:5-7
2:8-11		2:8-9	2:8-11
		2:10-11	
2:12-14	2:12-14	2:12-14	2:12-14
2:15-20	2:15-18	2:15-18	2:15-17
			2:18
		Мардохей спасает жизнь царя	Мардохей и Аман
	2:19-23	2:19-20	2:19-3:6
2:21-23		2:21-23	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.2:1-4

¹После сего, когда утих гнев царя Артаксеркса, он вспомнил об Астинь и о том, что она сделала, и что было определено о ней. ²И сказали отроки царя, служившие при нем: пусть бы поискали царю молодых красивых девиц, ³и пусть бы назначил царь наблюдателей во все области своего царства, которые собрали бы всех молодых девиц, красивых видом, в престольный город Сузы, в дом жен под надзор Гегая, царского евнуха, стража жен, и пусть бы выдавали им притиранья, ⁴и девица, которая понравится глазам царя, пусть будет царицею вместо Астинь. И угодно было слово это в глазах царя, и он так и сделал.

2:1 «когда утих гнев царя Артаксеркса, он вспомнил об Астинь» Древние иудейские толкователи (Таргумы #1 и #2) и Иосиф Флавий (*Древн.* 11.195) утверждают, что царь вспомнил о ней с удовольствием, и что он сожалел по поводу того, что сделал с ней. Похоже, что это было именно так, потому что царское окружение действовало очень быстро, чтобы всячески отвлечь внимание царя от низложенной царицы (ср. 2:2), которая, конечно же, была всё еще очень зла на них. Один из приближенных царских служителей, Мемухан, упоминает, что законы Персии и Мидии не могут быть отменены (ср. 1:19).

2:2 «пусть бы поискали царю молодых красивых девиц» Здесь ГЛАГОЛ (BDB 134, KB 152) употреблен в форме *Peel*-ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА. Из истории известно (Геродот), что Ксеркс после поражения, нанесенного ему греками в седьмой год его правления, стал гораздо больше времени проводить со своим гаремом. Похоже, это в точности подходит предполагаемой дате написания книги Есфирь.

У Ксеркса была репутация царя, у которого было множество связей и за пределами своего большого гарема.

2:3

NASB, NRSV,
TEV, NJB

«в гарем»
(*синод.* – «в дом жен»)

NKJV

«в женское жилище»

Буквально здесь сказано «в дом женщин» (BDB 61 и 108, ср. 2:9,11,13,14).

□ «Гегая» Геродот (9.33) упоминает имя одного из евнухов Ксеркса I, *'egias*, которое очень похоже на это имя.

□ «царского евнуха» См. пояснение к тексту 1:10.

□ «и пусть бы выдавали им притиранья» (NASB – «...косметику») Из стиха 12 нам известно, что процесс подготовки этих женщин занимал целый год. В течение этого времени их обучали дворцовому этикету (особенно в свете поведения царицы Вашти) и пользованию различными косметическими средствами (ср. ст. 9), которые существовали в те дни.

Термин, переведенный здесь как «косметика» (BDB 600) означает «чистить, отчищать, оттирать» (BDB 599, KB 634, ср. Пр.20:30). В данном контексте он может обозначать (1) процедуры ухода за кожей, или (2) притирания (BDB 599). В Толковой Библии «Anchor Bible», т. 7б, значится «массаж», стр. 18, с использованием миррового масла и других косметических средств, стр. 23 (ср. KB 634). Обратите внимание также на перевод TEV стихов 3,9,12.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.2:5-7

⁵Был в Сузах, городе престольном, один Иудеянин, имя его Мардохей, сын Иaira, сын Семеня, сын Киса, из колена Вениамина. ⁶Он был переселен из Иерусалима вместе с пленниками, выведенными с Иехониею, царем Иудейским, которых переселил Навуходоносор, царь Вавилонский. ⁷И был он воспитателем Гадассы, - она же Есфирь, - дочери дяди его, так как не было у нее ни отца, ни матери. Девушка эта была красива станом и пригожа лицом. И по смерти отца ее и матери ее, Мардохей взял ее к себе вместо дочери.

2:5 «Иудеянин» У этого термина (BDB 397, KB 394) есть несколько значений:

1. человек, происходящий из колена Иуды, сына Иакова
2. человек, проживающий/происходящий из земли Иуды
 - а) удела колена Иуды по распределению Иисуса Навина
 - б) территории южных колен после раскола 922 г. до Р.Х.
 - в) небольшой территории вокруг Иерусалима в после пленный период
3. еврей, но необязательно именно из колена Иуды (напр., 2:5; 3:4; 5:13; 6:10; 8:7; 9:29,31; 10:3). Это тот самый исторический период, когда термин «иудей/еврей» приобретает свое современное значение.

□ **«Мардохей, сын Иaira»** Точная этимология слова «Мардохей» не известна (BDB 598, KB 632, возможно, оно связано с именем вавилонского божества Мардука, ср. Езд.2:2; Неем.7:7). Он был вениамитянином. Каким-то образом он был связан с воротами царского дворца (ср. 6:10).

2:6 «Он был переселен из Иерусалима» (NASB – «который был уведен в плен...») Многие исследователи высказывали предположение, что если эти слова относятся непосредственно к Мардохею, то ему в это время должно было быть больше 100 лет, поскольку Навуходоносор угонял иудеев в плен в 605, 597, 586 и 582 гг. до Р.Х. Однако слово «который», похоже, относится к предкам Мардохея, а не к нему самому (ср. перевод NRSV, где слово «который» представлено как «Киш»).

Слова «Киш» и «Шимей» (ср. ст. 5; [синод. – «Кис» и «Семей»]) могут означать следующее:

1. он принадлежал к царской линии Вениамина и был родственником царя Саула
2. его непосредственные предки, уведенные в плен, носили имена знаменитой семьи
3. как «Киш» (ср. 1Цар.9:1-2; родословие в 1Пар.8:33-40), так и «Шимей» (ср. 2Цар.16:5) были древними именами семей из колена Вениамина (Флавий, Таргумы)

Как мы уже часто видели при сравнении различных списков людей в книгах Ездры и Неемии, имена определенных семей могут появляться снова и снова, и часто слово «сын» означает дальнего родственника или знаменитого потомка.

□ **«с Иехониею, царем Иудейским»** Рассказ об этом см. в главах 3Цар.24; 2Пар.36. Этот царь известен также как Хония (ср. Иер.22:24,28 [NASB]) и Иоачин (ср. 4Цар.24:6,8,12 [NASB]).

2:7 «Гадассы...Есфирь» Это древнееврейское имя образовано от термина «мирт» (BDB 213, из Таргумов, ср. Ис.41:19; 55:13; Зах.1:8,10,11).

□ **«она же Есфирь»** По-видимому, у этой женщины было два имени, одно древнееврейское и одно персидское, что было достаточно обычным делом для евреев, которые находились в изгнании. Вполне возможно, что имя «Есфирь» было тронным именем Гадассы, но конкретных доказательств этому нет.

□

**NASB, NKJV,
NJB**

«дочери его дяди»
(*синод.* – «дочери дяди его»)

NRSV, TEV

«его двоюродной сестры»

Этот древнееврейский термин (BDB 187, KB 215) может обозначать несколько вариантов семейного родства. Иосиф Флавий и иудейская традиция утверждают, что Мардохей был ее дядей; в древнелатинском тексте и Вульгате значится слово «племянница» (ср. Ф.Б. Хьюи, «Книга Есфирь. Комментарии для исследователя» [F. V. Huey, “Esther,” *Expositor’s Bible Commentary*], т. 4, стр. 806,807; NIDOTTE, т. 1, стр. 779, говорит, что это «двоюродная сестра», а не «племянница», но на стр. 923 говорится, что и такой вариант возможен). У этого термина широкое семантическое поле.

□ **«Девушка эта была красива станом и пригожа лицом»** В переводе NKJV сказано более буквально: «красива и обаятельна». автор книги Есфирь часто объединяет слова, выражения и даже целые предложения, которые имеют сходное значение.

Первый термин (BDB 1061) означает «форма, внешний вид», и он использовался в смысле «на кого/что пристально смотрят» (ср. Быт.29:17; Вт.21:11; 1Цар.25:3).

Второй термин (BDB 909 and 373 II) означает «приятная наружность». Он употреблен в тексте 1:11 для описания Вашти. Мы бы сказали, что Есфирь сразу же выделялась в толпе себе подобных, ее внешность была просто ошеломляющей, приводящей в восторг, необычайно привлекательной, приковывающей к себе внимание (разве не замечательные метафоры!).

□ **«Мардохей взял ее к себе вместо дочери»** В переводе NET (стр. 745) значится «он был ее опекуном». Для подтверждения такого изменения переводчики ссылаются на словарь Кёлера-Баумгартнера, стр. 64, и сравнивают употребление термина «опекун, попечитель» с текстом 4Цар.10:1-5.

В Ветхом Завете существует совсем мало прямых свидетельств усыновления/удочерения, вероятно, по той причине, что в том обществе и в той культуре было достаточно способов обзавестись детьми. См. «Словарь библейских образов» [*Dictionary of Biblical Imagery*], стр. 14-15, или книгу Роланда де Вокса «Древний Израиль» [*Ancient Israel by Roland de Vaux*], т. 1, стр. 51-52.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.2:8-11

⁸Когда объявлено было повеление царя и указ его, и когда собраны были многие девицы в престольный город Сузы под надзор Гегаия, тогда взята была и Есфирь в царский дом под надзор Гегаия, стража жен. ⁹И понравилась эта девица глазам его и приобрела у него благоволение, и он поспешил выдать ей притиранья и *все, назначенное на часть ее, и приставить к ней семь девиц, достойных быть при ней, из дома царского, и переместил ее и девиц ее в лучшее отделение женского дома.* ¹⁰Не сказывала Есфирь ни о народе своем, ни о родстве своем, потому что Мардохей дал ей приказание, чтобы она не сказывала. ¹¹И всякий день Мардохей приходил ко двору женского дома, чтобы наведываться о здоровье Есфири и о том, что делается с нею.

2:8 «многие девицы» Иосиф Флавий (*Древн.6.2*) говорит, что там было собрано 400 молодых девушек. Это не выглядит невозможным, поскольку Плутарх (*Артаксеркс 27.5*) упоминает, что у Артаксеркса было 360 наложниц.

□ «взята была и Есфирь в царский дом» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 542, KB 534, *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ) может подразумевать, что она была взята насильно (форма *Qal*, ср. ст. 15; Быт.42:36; 44:29; 3Цар.11:34). В форме *Niphal* этот термин используется при описании захвата силой ковчега завета (ср. 1Цар.4:11,17,19,21,22). В той культуре у Есфири просто не было никакого выбора!

2:9 Этот стих указывает на личную притягательность Есфири. Особенности ее характера соответствовали ее физической красоте. Она снискала благосклонность (см. частную тему «Милость [*hesed*]» в Неем.13:14) главного евнуха среди такого большого количества красивых женщин.

□ «он поспешил выдать» Этот ГЛАГОЛ (BDB 96, KB 111, *Peel*-ИМПЕРФЕКТ) в книге Есфирь встречается несколько раз, и везде он выражает спешное действие, возможно, безотлагательность.

□ «все, назначенное на часть ее» (NASB – «питание») По-видимому, Есфирь питалась той пищей, которой ее кормили в царском дворце (в отличие от Даниила). Она либо не была знакома с левитскими законами о пище (ср. Лев.11), либо, что вполне вероятно, скрывала свое еврейское происхождение, как ее и проинструктировал Мардохей (ср. ст. 10).

□

NASB

«семь отборных девушек»

(*синод.* – «семь девиц, достойных быть при ней»)

NKJV

«семь отборных служанок»

NRSV

«семь избранных девушек»

TEV

«семь молодых женщин, специально отобранных»

NJB

«семь специальных девушек»

Стих 9 показывает, как Гегай проявляет по отношению к Есфири свое особое покровительство. Число «семь» было особенным и у иудеев, и у персов (см. пояснение к 1:5). У Есфири было семь специально отобранных (BDB 906, KB 1154, *Qal*-СТРАДАТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ) служанок. Скорее всего, что о других девушках не было такой чрезмерной заботы.

Почему же Гегай делал это? Варианты:

1. он и Есфирь стали друзьями
2. он увидел в Есфири реальную претендентку на статус новой царицы и хотел заручиться ее благорасположением
3. это было действием невидимой Божьей руки

2:10 Мардохей потребовал от Есфири никому не говорить о своей принадлежности к царской линии Вениамина, и что она еврейка. Ежедневные посещения ее Мардохеем были знаком

1. его любви к своей приемной дочери
2. его страха проявления антисемитизма в Персии

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.2:12-14

¹²Когда наступало время каждой девице входить к царю Артаксерксу, после того, как в течение двенадцати месяцев выполнено было над нею все, определенное женщинам, - ибо столько времени продолжались дни притирания их: шесть месяцев мирровым маслом и шесть месяцев ароматами и другими притираниями женскими, - ¹³тогда девица входила к царю. Чего бы она ни потребовала, ей давали все для выхода из женского дома в дом царя.

¹⁴Вечером она входила и утром возвращалась в другой дом женский под надзор Шаазгаза, царского евнуха, стража наложниц; и уже не входила к царю, разве только царь пожелал бы ее, и она призывалась бы по имени.

2:12 «после того, как в течение двенадцати месяцев выполнено было над нею все, определенное женщинам» Это показывает, что уходил целый год на обучение дворцовому этикету и заботам о внешней красоте (что могло включать устранение возможных недостатков на коже и осветление цвета кожи). Такой продолжительный период мог также быть и способом обнаружения у девушек каких-либо болезней.

2:13 «Чего бы она ни потребовала, ей давали все для выхода из женского дома в дом царя» (NASB – «...выхода из гарема в...») Позволение девушкам самим выбирать себе платья и украшения был одним из способов, который помогал царю узнать что-то о личности конкретной девушки.

2:14 «другой дом женский...наложниц» (NASB – «второй гарем...») Точно не ясно, что именно обозначает это выражение, но из истории известно, что в царском гареме было три отделения. В них отдельно располагались царские жены, наложницы, и девушки-девственницы. Та женщина, которая однажды побывала у царя, и которую больше никогда к нему не звали снова, становилась навсегда частью гарема (т.е. наложницей) только потому, что она однажды имела интимные отношения с царем. Они становились, в некотором смысле, царственными особами (ср. 2Цар.16:20 и далее в отношении Авессалома, и главы 3Цар.1 и 2 в отношении Адонии).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.2:15-16

¹⁵Когда настало время Есфири, дочери Аминадава, дяди Мардохея, который взял ее к себе вместо дочери, - идти к царю, тогда она не просила ничего, кроме того, о чем сказал ей Гегай, евнух царский, страж жен. И приобрела Есфирь расположение к себе в глазах всех, видевших ее. ¹⁶И взята была Есфирь к царю Артаксерксу, в царский дом его, в десятом месяце, то есть в месяце Тебефе, в седьмой год его царствования.

2:15 Есфирь стала доверять Гегаю. К его советам она относилась с уважением и выполняла их. Естественная красота Есфири должна была подчеркиваться простотой ее нарядов. Несомненно, Гегай знал царские предпочтения.

Там, где Есфири уже пришлось присутствовать, она неизменно производила хорошее впечатление и располагала к себе окружающих (ср. 2:17; 5:2). В этом проявлялась невидимая Божья рука, которая активно действует на протяжении всего повествования.

2:16 «в десятом месяце...в седьмой год его царствования» Это значит, что прошло почти четыре года с того момента, когда Вашти была лишена своего положения как царица. Ее не удалили из гарема, но она лишилась статуса первой жены царя. С точки зрения истории этот промежуток времени кажется достаточно долгим, но если учесть здесь двухлетнюю военную кампанию против греков, то всё в точности подходит под известное описание истории Персии в рассматриваемый период. См. частную тему «Календари древнего Ближнего Востока» в Езд.3:1.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.2:17-18

¹⁷И полюбил царь Есфирь более всех жен, и она приобрела его благоволение и благорасположение более всех девиц; и он возложил царский венец на голову ее и сделал ее царицею на место Астинь. ¹⁸И сделал царь большой пир для всех князей своих и для служащих при нем, - пир ради Есфири, и сделал льготу областям и роздал дары с царственной щедростью.

2:17 И здесь вновь заметен авторский литературный стиль с использованием параллельных слов, выражений и предложений.

А. Общий образец построения стиха

1. ГЛАГОЛ «полюбил» (BDB 12, KB 17) употреблен в форме *Qal*-ИМПЕРФЕКТ, и он согласуется с ГЛАГОЛОМ (BDB 669, KB 724) перед словами «благоволение» и «благорасположение» (см. частную тему «Милость [*hesed*]» в Неем.13:14). Этот ГЛАГОЛ (*Qal*-ИМПЕРФЕКТ) описывает страстное желание по отношению к своему сексуальному партнеру:

- а) Исаак – Ревекка, Быт.24:67
- б) Иаков – Рахиль, Быт.29:18,20,30
- в) Самсон – разные женщины, напр., Суд.16:4
- г) Елкана – Анна, 1Цар.1:5 (*Qal*-ПЕРФЕКТ)
- д) Ровоам – Мааха, 2Пар.11:21
- е) Ксеркс – Есфирь, Есф.2:17

(Список из NIDOTTE, т. 1, стр. 291, но с изменениями)

2. Описательная фраза «более всех жен» [**NASB** – «более всех женщин»] представляет собой обобщающее суммарное утверждение. Она параллельна описательной фразе «более всех девиц».

Б. Описательные термины:

- 1. благоволение (BDB 336, ср. 5:2; ГЛАГОЛЬНАЯ форма используется в 5:8; 7:3; 8:5)
- 2. благорасположение (BDB 338, ср. 2:9)

Очевидно, это гендиадис. Вполне вероятно, что очередь Есфири на встречу с царем была где-то в самом конце (прошло четыре года), возможно, даже самой последней, поскольку с ее появлением перед царем весь этот отборочный конкурс прекратился! И, что было обычным делом для персидских царей, началось праздничное застолье!

2:18 «царь...сделал льготу областям» (**NASB** – «...праздник для провинций») Употребленный здесь термин (BDB 629, KB 252), означающий «дарование отдыха», представляет собой *ganak* легоменон, и он может подразумевать несколько вариантов проявления царского благоволения:

- 1. отмена налогообложения (на определенный период времени, KB 252)
- 2. отмена призыва на военную службу (на определенный период времени)
- 3. специальная амнистия (на определенный период времени)
 - а) для рабов
 - б) для должников
 - в) для тюремных заключенных (LXX)
- 4. специальный праздник (BDB 629, от арамейского корня)

Существует историческое свидетельство, описанное Геродотом в *Истории* 3.67, о подобного рода амнистии, которая включала в себя отмены по пп. 1 и 2 на три года.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.2:19-23

¹⁹И когда во второй раз собраны были девицы, и Мардохей сидел у ворот царских, ²⁰Есфирь все еще не сказывала о родстве своем и о народе своем, как приказал ей Мардохей; а слово Мардохея Есфирь выполняла и теперь так же, как тогда, когда была у него на воспитании. ²¹В это время, как Мардохей сидел у ворот царских, два царских евнуха, Гавафа и Фарра, оберегавшие порог, озлобились, и замыслили наложить руку на царя Артаксеркса. ²²Узнав о том, Мардохей сообщил царице Есфири, а Есфирь сказала царю от имени Мардохея. ²³Дело было исследовано и найдено верным, и их обоих повесили на дереве. И было вписано о благодеянии Мардохея в книгу дневных записей у царя.

2:19 «И когда во второй раз собраны были девицы» Неясно, что именно означают слова «во второй раз» (т.е. время, или место, или другую часть гарема). Некоторые толкователи предполагают, что здесь имеется в виду (1) второе «собрание» первой группы в царском доме, или же собрание в основном гареме в противоположность второму гарему (ср. ст. 14), или же (2) это вторая группа молодых девушек (сексуальная свобода царя не ограничивалась его страстью к Есфири).

2:21 «В это время, как Мардохей сидел у ворот царских» Сидение Мардохея у царских ворот (ср. 2:19,21; 3:2; 4:6; 5:9,13; 6:10,12) означало его официальное положение при царском дворе, т.е. что он обладал определенной властью и доверием царя. Он был персидским чиновником, круг обязанностей которого был как-то связан с (1) охраной царя; (2) ведением/рассмотрением официальных дел для царя; или (3) он был своего рода советником.

Было немало домыслов по поводу того, как Мардохей оказался посвященным в этот заговор об убийстве царя: (1) Таргум #1 говорит, что он знал семьдесят языков со всего мира и просто подслушал заговорщиков; (2) Таргум #2 утверждает, что ему это открыл Святой Дух (т.е. невидимая Божья рука); (3) Иосиф Флавий говорит, что Тереш, раб одного из заговорщиков, услышал о планах своего хозяина убить царя и, поскольку сам он был евреем, то немедленно рассказал об этом Мардохею.

□ **«оберегавшие порог» (NASB – «из тех, кто охранял дверь»)** По-видимому, это были два евнуха (см. пояснение к 1:10, т.е. телохранители царя), на которых царь за что-то рассердился. Эти особо приближенные слуги имели прямой доступ к царю, и у них могла быть прекрасная возможность, чтобы убить его.

2:23 «повесили на дереве» Неясно, имеется ли здесь в виду способ смертной казни (т.е. через повешение, BDB 1067, KB 1738, *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ), или же последующее повешение/пригвождение (насаживание на кол) тела казненного на дереве для публичного унижения. «Еврейская учебная Библия» [*The Jewish Study Bible*], стр. 1629, приводит тексты Быт.40:19; Вт.21:22; И.Нав.8:29; 10:26; 1Цар.31:10 в качестве библейских примеров насаживания мертвых тел на кол, и затем дополняет это комментарием Геродота (ср. *История* 3.125; 7.238), подтверждающим эту практику. Учебная Библия NIV соглашается с этим толкованием и дает еще дополнительные ссылки на Геродота (т.е., 3.129,159; 4.43).

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Как мы можем объяснить почти четырехлетний перерыв между низложением Вашти и воцарением Есфири?
2. Объясните, какие косметические приготовления совершались над девушками и их цель (ср. ст. 12).

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 3

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Заговор Амана против иудеев	Аман и Мардохей	Козни Амана с целью уничтожения иудеев	Мардохей и Аман (2:19-3:6)
3:1-7	3:1-6	3:1-6	Указ об истреблении иудеев
	3:7-11	3:7	3:7-9
3:8-11		3:8-9	
		3:10-11	3:10-11
3:12-15	3:12-15	3:12-14	3:12-13
			3:14-15a
		3:15	
			3:15b

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.3:1-6

¹После сего возвеличил царь Артаксеркс Амана, сына Амадафа, Вугеянина, и вознес его, и поставил седалище его выше всех князей, которые у него; ²и все служащие при царе, которые *были* у царских ворот, кланялись и падали ниц пред Аманом, ибо так приказал царь. А Мардохей не кланялся и не падал ниц. ³И говорили служащие при царе, которые у царских ворот, Мардохею: зачем ты престоупаешь повеление царское? ⁴И как они говорили ему каждый день, а он не слушал их, то они донесли Аману, чтобы посмотреть, устоит ли в слове *своем* Мардохей, ибо он сообщил им, что он Иудеянин. ⁵И когда увидел Аман, что Мардохей не кланяется и не падает ниц пред ним, то исполнился гнева Аман. ⁶И показалось ему ничтожным наложить руку на одного Мардохея; но так как сказали ему, из какого народа Мардохей, то задумал Аман истребить всех Иудеев, которые *были* во всем царстве Артаксеркса, как народ Мардохеев.

3:1 «После сего» (NASB – «После этих событий») В «Справочнике по книге Есфирь» [*The Handbook on the Book of Esther*], изд. UBS, стр. 88, говорится, что эта повторяющаяся фраза используется автором книги Есфирь в качестве литературного приема для указания на начало следующей части рассказа (напр., 2:1).

□ **«возвеличил»** Этот же ГЛАГОЛ (BDB 152, KB 178, *Peel*-ПЕРФЕКТ) используется в тексте 5:11. Он означает «сделать великим или могущественным». Причина, по которой Аман получил такое повышение, не указывается.

Параллельная связь существует здесь между этим ГЛАГОЛОМ и фразами:

1. «вознес его» (BDB 669, KB 724, *Peel*-ИМПЕРФЕКТ)
2. «поставил седалище его выше всех князей» (BDB 962, KB 1321, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ)

Это было очень значительное политическое продвижение – на вторую после царя позицию во властной структуре дворца, если не всего государства. Ирония здесь в том, что действия Мардохея по спасению жизни царя остались никак не отмеченными (ср. 2:19-23).

□ **«Амана, сына Амадафа, Вугеянина» (NASB – «...Агагитянина»)** Точная этимология термина «агагитянин» (BDB 8, KB 10, «неистовый» или «сердитый») всегда вызывала немало дискуссий. Он происходит либо от неизвестного географического названия (ср. NJB, из надписей Саргона, область в Персии – Агаг), или от родового имени, или же он мог иметь какое-то отношение к Агагу (ср. TEV), царю амаликитян (Талмуд, Таргумы, и Флавий, *Древн.*11.209), традиционных врагов евреев (ср. Исх.17:8-16; Чис.24:20; Вт.25:17-19; Суд.6:3,33; 1Цар.15:8; 1Пар.4:42,43). Эта третья версия наиболее правдоподобна, особенно в свете противопоставления происхождения Мардохея из колена Вениамина и Амана (литературный фон).

«Еврейская учебная Библия» [*The Jewish Study Bible*] упоминает, что иудейская традиция (Таргумы) связывает соперничество между Израилем и амаликитянами с соперничеством между Иаковом и Исавом (ср. Быт.36:12).

3:2 «кланялись и падали ниц пред Аманом, ибо так приказал царь» Это было всего лишь выражением вежливости согласно существовавшему дворцовому этикету (ср. Геродот 1.134; BDB 502, KB 499, *Qal*-ДЕЙСТВИТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ, и BDB 1005, KB 295, *Hithpael*-ПРИЧАСТИЕ. Оба ГЛАГОЛА означают «кланяться», но второй из них подразумевает распростертое положение). Некоторые толкователи высказывали предположение, что Аман не был персом, исходя из того, что

царь дал такое специальное повеление (BDB 845, KB 1010, *Piel*-ПЕРФЕКТ). По какой-то неизвестной нам причине Мардохей не кланялся Аману и не выражал ему своего почтения. Существует немало теорий по поводу такого его поведения:

1. поклоны были знаком выражения поклонения, и он категорически отказывался это делать, поскольку был иудеем (ср. Дан.3 и Есф.3:4)
2. древние иудейские толкователи утверждают, что Аман носил изображение идола (крылатый диск, символизировавший *Ахура Мазду*) на своей шее, а Мардохей не мог позволить себе поклониться идолу
3. другие исследователи полагают, что Аман был потомком Агага (агагитянин или амаликитянин), врага Израиля, с которым сражался царь Саул (ср. 1Цар.15), а Мардохей не стал бы кланяться врагу

3:3-4 Из этих двух стихов ясно следует, что неизменный отказ Мардохея кланяться Аману был связан с тем, что он иудей (ср. ст. 4,6). Сознательно не исполняя царский указ, он подвергал серьезнейшей опасности не только свою работу, но и свою жизнь. Рассердив Амана, Мардохей подвергал риску и всех находившихся на территории персидской империи иудеев!

3:5 «исполнился гнева Аман» Сюжет развивается вокруг этой «исполненности» («исполнился [BDB 569, KB 583, *Niphal*-ИМПЕРФЕКТ] гнева [BDB 404, KB 326]) Амана по отношению всего к одному иудею, которую он с беспричинной ненавистью распространил затем на всех других иудеев вообще (как и Саул пытался убить всех амаликитян, Флавий, *Древн.* 11.211). Элемент антисемитизма здесь очевиден (ср. ст. 8). И это первый из нескольких описываемых случаев быстрой перемены настроения. Аман здесь изображается как человек, состояние которого резко переходит от восторга к ярости!

□ Термин «гнев, ярость» (BDB 404, KB 326) используется в книге Есфирь несколько раз:

1. гнев царя, 1:12; 2:1; 7:7,10
2. гнев Амана, 3:5; 5:9

Гнев Амана затем переходит в гнев царя.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.3:7-11

⁷в первый месяц, который есть месяц Нисан, в двенадцатый год царя Артаксеркса, и бросали пур, то есть жребий, пред лицом Амана изо дня в день и из месяца в месяц, и пал жребий на двенадцатый месяц, то есть на месяц Адар. ⁸И сказал Аман царю Артаксерксу: есть один народ, разбросанный и рассеянный между народами по всем областям царства твоего; и законы их отличны от законов всех народов, и законов царя они не выполняют; и царю не следует так оставлять их. ⁹Если царю благоугодно, то пусть будет предписано истребить их, и десять тысяч талантов серебра я отвешу в руки приставников, чтобы внести в казну царскую. ¹⁰Тогда снял царь перстень свой с руки своей и отдал его Аману, сыну Амадафа, Вугеянину, чтобы скрепить указ против Иудеев. ¹¹И сказал царь Аману: отдаю тебе это серебро и народ; поступи с ним, как тебе угодно.

3:7 «первый месяц, который есть месяц Нисан» См. частную тему «Календари древнего Ближнего Востока» в Езд.3:1.

□ «в двенадцатый год царя Артаксеркса» (NASB – «...Ахашвероша») К этому времени Есфирь была царицей уже приблизительно около четырех лет. Этот год соответствует 474 году до Р.Х.

□ **«бросали пур, то есть жребий, пред лицом Амана изо дня в день и из месяца в месяц»** Этот термин «пур» (BDB 807, KB 920), похоже, связан с праздником Пурим (BDB 807, ср. 9:32). Теперь-то мы знаем, что это заимствованное аккадское слово, которое обозначает средство для определения наилучшего времени для будущих дел/событий (ср. ст. 13). Это был древний способ выяснения воли божества. В Ветхом Завете, в книге Иисуса Навина, он использовался при распределении территории Земли Обетованной между израильскими коленами (т.е. с помощью урима и туммима, хранившихся у первосвященника); обратите внимание на два случая в книге Неемии (ср. 10:34; 11:1); и случай в Новом Завете – для избрания апостола на место, которое занимал Иуда Искариот (ср. Деян.1:26). Очевидно, у Амана были волхвы или колдуны (ср. 6:13; Геродот 3:128), которые бросали эти камни, чтобы узнать конкретную дату, когда он мог (1) отомстить за себя иудейскому народу, или (2) прийти к царю с предложением об уничтожении иудеев. Аман, несомненно, искал поддержки своего божества в деле исполнения своих злобных планов. Жребий выпал на дату, которая отстояла от данного момента почти на одиннадцать месяцев вперед.

Оба этих термина – аккадский (BDB 807), переведенный как «пур», и параллельный ему древнееврейский (BDB 174), переведенный как «жребий» – используются вместе в тексте 9:24.

3:8

NASB, NKJV	«разбросанный и рассеянный» (<i>синод.</i> – «разбросанный и рассеянный»)
NRSV	«разбросанный и обособленный»
TEV	«разбросанный»
NJB	«некий неассимилированный народ рассеян»

Здесь употреблены два *Pual*-ПРИЧАСТИЯ. Они параллельны, но не синонимичны. Первое (BDB 808, KB 921) означает разбросанность по всей территории Персидской империи (в результате ассирийского и вавилонского пленений). Второе (BDB 825, KB 962) означает «добровольная отделенность или исключительность», Толковая Библия «Anchor Bible», т. 7Б, стр. 39. Это значение просматривается в переводе NJB. Следующая фраза характеризует один очень важный аспект («законы их отличны») их отделенности. Это очень серьезная степень отделенности от других, что она позволяла иудеям сохранять свою культуру и традиции даже находясь в изгнании. Главным механизмом сохранения иудейской культуры была местная синагога.

□ **«законы их отличны от законов всех народов»** Это еще один пример правила «другой – значит плохой». Это также пример ужасающего преувеличения и ужасного стереотипа. Аман воспринимает отказ Мардохея кланяться ему по причине своего еврейского происхождения таким образом, что распространяет его поступок на всех иудеев во всех провинциях.

3:9 «пусть будет предписано» Здесь ГЛАГОЛ (BDB 507, KB 503) употреблен в форме *Niphal*-ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА.

□ **«и десять тысяч талантов серебра я отвешу в руки приставников, чтобы внести в казну царскую»** (NASB – «...в руки тех, которые исполняют царское дело, чтобы...») Это просто громадное количество денег. Из истории известно, что такая сумма равнялась двум третям годового бюджета Персидской империи (ср. Геродот, *История* 3.95). Был ли Аман сам таким богатым человеком, или же он планировал использование для этого награбленное имущество убитых иудеев, остается неизвестным. Несомненно, царь проявил заинтересованность в таком деле, поскольку его сундуки сильно опустели вследствие войны с греками. Количество денег также подчеркивает и степень ненависти Амана к иудеям.

3:10 «снял царь перстень свой с руки своей» Этот перстень-печатка был атрибутом царской власти. Весьма удивительно здесь то, что доклад Мардохея в тексте 2:23 царь приказал тщательно исследовать, а рассказ Амана он не подверг никакой проверке!

3:11 «И сказал царь Аману: отдаю тебе это серебро» Буквально здесь сказано «серебро отдается тебе», поскольку употреблено *Qal*-СТРАДАТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ. Судя по контексту, это похоже на привычное начало восточных переговоров (подобно Быт.23), а не просто здесь царь будто бы поручает Аману лично хранить всё серебро, т.е. все денежные средства (ср. 3:9; 4:7). Царь дал ему разрешение платить тем, кто будет участвовать в уничтожении иудеев и вернет их имущество для пополнения запасов империи.

Термин «серебро» часто употребляли в значении «деньги», и далеко не всегда под ним буквально подразумевалось взвешивание самого металла (напр., 3Цар.20:39; Ис.55:2).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.3:12-15

¹²И призваны были писцы царские в первый месяц, в тринадцатый день его, и написано было, как приказал Аман, к сатрапам царским и к начальствующим над каждою областью и к князьям у каждого народа, в каждую область письменами ее и к каждому народу на языке его: *все* было написано от имени царя Артаксеркса и скреплено царским перстнем. ¹³И посланы были письма через гонцов во все области царя, чтобы убить, погубить и истребить всех Иудеев, малого и старого, детей и женщин в один день, в тринадцатый день двенадцатого месяца, то есть месяца Адара, и имение их разграбить. ¹⁴Список с указа отдать в каждую область *как закон*, объявляемый для всех народов, чтобы они были готовы к тому дню. ¹⁵Гонцы отправились быстро с царским повелением. Объявлен был указ и в Сузах, престольном городе; и царь и Аман сидели и пили, а город Сузы *был* в смятении.

3:12 «в первый месяц, в тринадцатый день его» В «Библейском культурно-историческом комментарии. Ветхий Завет» [*The IVP Bible Background Commentary OT*], изд. IVP, есть важное наблюдение по поводу этой даты:

«Пасха, величайший праздник избавления израильтян, отмечался четырнадцатого нисана.

Указ был написан и отдан гонцам тринадцатого нисана, так что распространяться по империи он начал четырнадцатого. Таким образом, как раз в то время, когда евреи праздновали освобождение от их великого врага прошлого, египтян, они узнавали о новом заговоре со стороны их нового врага» (стр. 488).

□ **«сатрапам...начальствующим...князьям»** Это три уровня государственной структуры управления в Персидской империи. Высшим звеном были сатрапы, которых насчитывалось около тридцати.

□ **«скреплено царским перстнем»** Эта фраза параллельна фразе «было написано от имени царя Ахашвероса» (NASB). Перстень использовался в качестве официальной печати. Он вдавливался в каплю горячего воска, но это делалось не для того, чтобы запечатать документ, а чтобы поставить на нем знак, удостоверяющий, что это документ от самого царя (ср. 8:8; Быт.41:42).

3:13 «убить, погубить и истребить» Автор книги Есфирь неоднократно использует несколько ГЛАГОЛОВ в качестве грамматических параллелей (ср. 7:4), как здесь:

1. «убить» (BDB 1029, KB 1552, *Hiphil*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ)

2. «погубить» (BDB 246, KB 255, *Qal*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ)
3. «истребить» (BDB 1, KB 2, *Piel*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ)

Объектом этого жестокого нападения являлись «все иудеи»:

1. молодые и старые
2. дети и женщины

Используемая в указе официальная терминология совершенно ясно раскрывает масштабы задуманного убийства!

3:14 Здесь возникает следующий толковательный вопрос: кому был адресован этот указ?

1. всем гражданам империи, или
2. военным

Ответ на этот вопрос лежит, вероятно, в вознаграждении тем, кто должен был убивать иудеев. Будет ли им отдаваться часть имущества иудеев? Если да, то тогда подходит 1-й вариант, но если нет – то второй. Если верен 2-й вариант, то тогда деньги, предложенные Аманом, должны были быть выплачены военным за проведенную ими карательную операцию.

□ «к тому дню» Буквально здесь сказано «в один день». Толковательный вопрос здесь следующий: означает ли это, что

1. все иудеи должны были быть убиты в один день, или
2. что нападение на иудеев должно было быть скоординировано по всем провинциям на один и тот же день?

Судя по тексту 9:11-15, лучше подходит 1-й вариант.

3:15 «город Сузы был в смятении» Этот же ГЛАГОЛ, переведенный здесь как «был в смятении» (BDB 100, KB 115, *Niphal*-ПЕРФЕКТ), используется по отношению к размышлениям фараона о том, что хитрое передвижение убегающих из Египта рабов было просто признаком того, что они заблудились (ср. Исх.14:3). По поводу же смысла данной фразы высказывалось два предположения: (1) нравственный уровень горожан был гораздо выше, чем у царя, что, похоже, подразумевается в тексте 8:15, или (2) граждане города Сузы сразу же взялись планировать, кто и как будет убивать иудеев, чтобы завладеть их имуществом.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Почему Мардохей не кланялся перед Аманом?
2. Можем ли мы быть уверенными в том, что Аман был родственником Агага, царя амалитян?
3. Как бросался жребий и какова была в этом цель? Существуют ли другие подобные примеры в Ветхом Завете?
4. Насколько велика была сумма денег размером в десять тысяч талантов серебра, и как это соотносится с экономикой того времени?

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 4

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Есфирь соглашается помочь иудеям	Обращение к Есфири	Мардохей просит Есфирь о помощи	Мардохей и Есфирь пытаются предотвратить опасность
4:1-3	4:1-3	4:1-3	4:1-3
4:4-9	4:4-8	4:4-11	4:4-5
			4:6-8
	4:9-17		4:9-11
4:10-12			
		4:12-14	4:12-14
4:13-17			
		4:15-16	4:15-17
		4:17	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.4:1-3

¹Когда Мардохей узнал все, что делалось, разодрал одежды свои и возложил на себя вретиче и пепел, и вышел на средину города и взывал с воплем великим и горьким. ²И дошел до царских ворот; так как нельзя было входить в царские ворота во вретиче. ³Равно и во всякой области и месте, куда *только* доходило повеление царя и указ его, было большое сетование у Иудеев, и пост, и плач, и вопль; вретиче и пепел служили постелью для многих.

4:1 «разодрал одежды свои и возложил на себя вретище и пепел, и вышел на средину города и взывал с воплем великим и горьким» Так у иудеев было принято выражать переживаемое горе и скорбь; внешние признаки этих переживаний перечислены и в ст. 3:

1. разодрать свою одежду, ст. 1
2. одеться во вретище, ст. 1,3
3. посыпать пеплом (или пылью) свою голову, ст. 1,3
4. скорбно восклицать, громко и горько, ст. 1,3
5. поститься, ст. 3
6. горько плакать, рыдать, ст. 3

Действия, указанные в пп. 1 и 2, часто совершались вместе (ср. Ис.58:5; Иер.6:26; Ион.3:6). Персы также практиковали раздирание своей одежды для выражения скорби (ср. Геродот, *История* 8.99).

4:2 Выражать свои личные эмоции в присутствии царя или в царском дворце было недопустимо (ср. Неем.2:1-2).

4:3 «вретище и пепел служили постелью» Вретище изготавливалось из грубой козьей или верблюжьей шерсти. Оно было очень жестким и особенно неприятным, если соприкасалось непосредственно с кожей. Иудеи носили его в качестве верхней одежды и даже спали на нем (ср. 2Цар.21:10; 3Цар.21:27; Ис.58:5).

□	
NASB, NKJV, NJB, NIV	«многие» (<i>синод.</i> – «для многих»)
NRSV, TEV, REB	«большинство»
JPSOA	«каждый»
NAB	«все»

В древнееврейском тексте записано слово «многие», но этот термин часто передавал значение «все» (ср. Ис.53:11,12 сравн. 53:6; Рим.5:19 сравн. 5:18).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.4:4-8

⁴И пришли служанки Есфири и евнухи ее и рассказали ей, и сильно встревожилась царица. И послала одежды, чтобы Мардохей надел их и снял с себя вретище свое. Но он не принял. ⁵Тогда позвала Есфирь Гафаха, одного из евнухов царя, которого он приставил к ней, и послала его к Мардохею узнать: что это и отчего это? ⁶И пошел Гафах к Мардохею на городскую площадь, которая пред царскими воротами. ⁷И рассказал ему Мардохей обо всем, что с ним случилось, и об определенном числе серебра, которое обещал Аман отвесить в казну царскую за Иудеев, чтобы истребить их; ⁸и вручил ему список с указа, обнародованного в Сузах, об истреблении их, чтобы показать Есфири и дать ей знать обо всем; притом наказывал ей, чтобы она пошла к царю и молила его о помиловании и просила его за народ свой.

4:4	
NASB	«царица скорчилась в мучительном страдании» (<i>синод.</i> – «сильно встревожилась царица»)
NKJV, NRSV	«царица испытывала сильные страдания»

TEV «она была крайне обеспокоена»
NJB «она была подавлена горем»

Этот ГЛАГОЛ (BDB 296 I; KB 297; *Hithpalpel*-ИМПЕРФЕКТ) буквально означает «мучительно переживать, ужасно беспокоиться». Этот термин часто используется при описании процесса рождения ребенка, в значении «мучиться в родах» (ср. Пс.28:8; 54:5-6; Ис.26:17; 51:2), а также скорбной участи нечестивых (ср. Иов.15:20). НАРЕЧИЕ «крайне» (BDB 547) добавлено для усиления смысла. Данный термин употребляется как по отношению к физической боли, так и по отношению к боли от душевных переживаний.

Слуги Есфири несомненно знали о ее близких отношениях с Мардохеем, хотя они могли и не знать об их кровном родстве. Есфирь была глубоко обеспокоена действиями своего дяди.

4:7-8 Мардохей рассказывает слуге Есфири (Гафаху) все подробности о сложившейся ситуации и даже дает ему копию разосланного указа, чтобы тот показал его Есфири.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.4:9-12

⁹И пришел Гафах и пересказал Есфири слова Мардохея. ¹⁰И сказала Есфирь Гафаху и послала его *сказать* Мардохею: ¹¹все служащие при царе и народы в областях царских знают, что всякому, и мужчине и женщине, кто войдет к царю во внутренний двор, не быв позван, один суд - смерть; только тот, к кому прострет царь свой золотой скипетр, останется жив. А я не звана к царю вот уже тридцать дней. ¹²И пересказали Мардохею слова Есфири.

4:9-12 Похоже, что Есфирь переживала за свою собственную жизнь, в случае нарушения ею обычаев персидского двора, гораздо больше, чем за грозящую ее народу опасность полного уничтожения! О некоторых из этих дворцовых обычаев нам известно от Геродота (*История*, 3.118,140). В частности, он говорит, что только члены семи особо приближенных к царю семей могли приходить к нему без его специального разрешения.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.4:13-17

¹³И сказал Мардохей в ответ Есфири: не думай, что ты *одна* спасешься в доме царском из всех Иудеев. ¹⁴Если ты промолчишь в это время, то свобода и избавление придет для Иудеев из другого места, а ты и дом отца твоего погибнете. И кто знает, не для такого ли времени ты и достигла достоинства царского? ¹⁵И сказала Есфирь в ответ Мардохею: ¹⁶пойди, собери всех Иудеев, находящихся в Сузах, и поститесь ради меня, и не ешьте и не пейте три дня, ни днем, ни ночью, и я с служанками моими буду также поститься и потом пойду к царю, хотя это против закона, и если погибнуть - погибну. ¹⁷И пошел Мардохей и сделал, как приказала ему Есфирь.

4:13 Мардохей, по-видимому, был немало огорчен полученным от Есфири ответом. И он ясно и откровенно говорит Есфири, что если все иудеи погибнут, то погибнет и она!

4:14 «свобода и избавление придет для Иудеев из другого места» Большинство толкователей сходится во мнении и утверждает, что это текст, где присутствует сильная аллюзия на Бога (как и в ст. 16, ср. Таргумы и Флавий, *Древн.* 6.7). Это соответствует сути древнееврейской доктрины о Божественном провидении. Иудеи были неотъемлемой частью Божьего искупительного замысла для всего человечества (ср. Рим.9:4-5).

Термин, переведенный здесь как «свобода» (BDB 926, KB 1194), обладает широким семантическим полем (возможно, в нем отражается два разных корня). Его основное значение – «быть широким, обширным» или «быть пространным, вместительным, свободным», но те же самые три согласные могут также означать

1. освобождение
2. воздух, дыхание, ветер, дух
3. запах, аромат

Как Бог избавил свой народ от власти Египта (ср. Быт.45:5-7), так Он избавит его и от Амана. Есфирь была помещена на это особое место для Божьего употребления (как и Иосиф) в этот критический момент (т.е. действием невидимой руки Божьей).

□ **«ты и дом отца твоего погибнете»** Хотя у Мардохея и была уверенность в том, что Бог избавит Свой народ от грозящей ему опасности, Есфирь должна была сделать свой выбор: позволить Богу действовать через ее жизнь, или – нет. Это пример библейской напряженности между безусловностью Божьего завета (т.е. искупления человечества) и обусловленностью индивидуального человеческого отклика.

□ **«И кто знает, не для такого ли времени ты и достигла достоинства царского»** Это одна из самых знаменитых фраз в книге Есфирь. Она побуждает человека к великой вере в Божью невидимую, но реальную, заботу и провидение (невидимую, но всегда и везде присутствующую Божью руку)!

4:16 «не ешьте и не пейте три дня» Здесь используется целая серия ГЛАГОЛОВ в форме ИМПЕРАТИВА (три), и два ГЛАГОЛА – в форме ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА:

1. пойдй (BDB 229, KB 246, *Qal*-ИМПЕРАТИВ)
2. собери (BEV 488, KB 484, *Qal*-ИМПЕРАТИВ)
3. поститесь (BDB 847, KB 1012, *Qal*-ИМПЕРАТИВ)
4. не ешьте (BDB 27, KB 40, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА)
5. не пейте (BDB 1059, KB 1667, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА)

Этот стих очень ярко передает состояние Есфири, ее страх и веру!

Хотя здесь о молитве конкретно не говорится, в Ветхом Завете молитва и пост несомненно связаны вместе.

В этом стихе присутствует аллюзия на тайну взаимосвязи молитвы и Божьего провидения. Совершенно очевидно, что в Божьей воле было сохранить еврейский народ, чтобы через него мог прийти Мессия. Тогда для чего были нужны все эти экстраординарные средства: (1) пост (три дня и три ночи без пищи и воды, т.е. полный пост) и (2) огромное число участвовавших в нем людей? Действительно ли Бог не будет ничего делать до тех пор, пока весь Его народ не склонится покорно пред Ним в молитве? Но Божья искупительная воля должна иметь первенство по отношению к человеческим действиям! Подразумевает ли весь этот контекст в целом, что Бог непременно исполнит Свой замысел, но, возможно, не через Есфирь и Мардохея (ср. ст. 14)?

Ответы на эти вопросы являются тайной. Тайной о (1) суверенном Боге и народе завета; (2) молитве и провидении; и (3) новом современном богословском акценте на «открытом теизме» (ср. Кларк Пиннок, «Самая подвижная движущая сила» [Clark Pinnock, *The Most Moved Mover*]). См. частную тему «Предопределение (кальвинизм) и свободная воля человека (арминианство)» в Неем.9:7.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Поясните утверждения Мардохея в ст. 14 и то, как они связаны с вашим пониманием Божьего действия в вашей собственной жизни.
2. Где в этой главе Божье присутствие и попечение подразумевается, но конкретно не указывается?
3. Почему в этой книге нигде не упоминается Бог?

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 5

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Есфирь устраивает пир	Есфирь перед царем	Есфирь приглашает царя и Амана на пир	Есфирь входит к царю без разрешения
5:1-5	5:1-8	5:1-3	5:1-5
		5:4	
		5:5-6	
5:6-8			5:6-8
		5:7-8	
Заговор Амана против Мардохея	Возвеличение Амана и его досада	Аман замышляет убить Мардохея	
5:9-14	5:9-14	5:9-13	5:9-14
		5:14a	
		5:14b	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.5:1-4

¹На третий день Есфирь оделась по-царски, и стала она на внутреннем дворе царского дома, перед домом царя; царь же сидел *тогда* на царском престоле своем, в царском доме, прямо против входа в дом, Когда царь увидел царицу Есфирь, стоящую на дворе, она нашла милость в глазах его. ²И простер царь к Есфири золотой скипетр, который был в руке его, и подошла Есфирь и коснулась конца скипетра, ³И сказал ей царь: что тебе, царица Есфирь, и какая просьба твоя? Даже до полуцарства будет дано тебе. ⁴И сказала Есфирь: если царю благоугодно, пусть придет царь с Аманом сегодня на пир, который я приготовила ему.

5:1 «На третий день Есфирь оделась по-царски» Это подразумевает, что она либо сняла с себя одежду постыющейся, т.е. вретиче с пеплом (ср. 4:16), либо просто оделась в царские одежды, чтобы приблизиться к царю.

□ **«и стала она на внутреннем дворе царского дома, перед домом царя»** Этот стих содержит очень точное описание внутренней части дворца персидского царя в Сузах. Оно получило свое подтверждение в результате археологических раскопок, а для нас совершенно очевидно, что мы имеем дело с рассказом очевидца, который был как-то связан с персидским царским двором.

□ **«она нашла милость в глазах его»** Эта тема, т.е. что Есфирь «нашла милость», повторяется неоднократно (ср. 2:9,15; 5:2,8; 7:3; 8:5). Невидимая рука, стоявшая за всей этой милостью, оказанной Есфири со стороны многих, – это невидимая рука Божья. В тот, после пленный, период Его присутствие было невидимым, как это есть и в наше время. Истинно верующие люди принимают верой, а не видением, что Бог с ними и за них, благодаря Его обетованиям и Его книге! В книге Неемии периодически повторялась тема «верь и поступай по слову Божьему».

5:2 «простер царь к Есфири золотой скипетр» По установлениям, действовавшим при персидском дворе, это был знак принятия (ср. Геродот, 1.99). Этот скипетр изображен на нескольких сохранившихся персидских настенных росписях и на каменной резьбе.

5:3 «что тебе» (NASB – «Что беспокоит тебя») Очевидно, что готовность Есфири рисковать своей жизнью, придя в присутствие царя без приглашения, указывала на то, что повод для этого был чрезвычайно серьезным.

□ **«Даже до полуцарства будет дано тебе»** Эта фраза указывает на благорасположенность царя по отношению к Есфири, и царь использует для этого восточную идиому с преувеличением (ср. 5:6; 7:2; и Геродот 9.109-11; и также Ирод употребляет эту же самую идиому в тексте Мар.6:23).

5:4 «пусть придет царь с Аманом» В некоторых рукописях Масоретского текста четыре первые согласные буквы первых четырех слов выделены, поскольку они образуют собой священное имя Бога – «ЯХВЕ». Но это, как видится, является просто совпадением данного порядка слов, а не преднамеренным выражением своего богословия оригинальным автором. Лично я отвергаю все «секретные» смыслы, которые умные люди находят спрятанными в древних библейских текстах. Бог хочет, чтобы все люди, во все века, могли полностью понимать Его слово.

Обычно персидские цари принимали пищу в одиночестве, время от времени позволяя присоединиться к трапезе членам своей семьи или кому-то из членов семи наиболее приближенных к нему семей. Для Есфири приглашать царя на приготовленный ею пир было делом необычным, ну а приглашать одновременно на пир и Амана должно было быть делом крайне необычным. Почему она это сделала – не известно, но ее пост и молитва явно дали ей веру и мудрость (действие невидимой руки Божьей)!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.5:5-8

⁵И сказал царь: сходите скорее за Аманом, чтобы сделать по слову Есфири. И пришел царь с Аманом на пир, который приготовила Есфирь. ⁶И сказал царь Есфири при питье вина: какое желание твое? оно будет удовлетворено; и какая просьба твоя? *хотя бы* до полуцарства, она будет исполнена. ⁷И отвечала Есфирь, и сказала: *вот* мое желание и моя просьба: ⁸если я нашла благоволение в очах царя, и если царю благоугодно удовлетворить желание мое и исполнить просьбу мою, то пусть царь с Аманом придет на пир, который я приготовлю для них, и завтра я исполню слово царя.

5:7-8 Эта просьба Есфири могла быть выражением (1) ее страха (т.е. она просто побоялась просить о главном), или (2) заранее обдуманного ею плана, целью которого было возбудить у царя еще больший интерес.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.5:9-14

⁹И вышел Аман в тот день веселый и благодушный. Но когда увидел Аман Мардохея у ворот царских, и тот не встал и с места не тронулся пред ним, тогда исполнился Аман гневом на Мардохея. ¹⁰Однако же скрепился Аман. А когда пришел в дом свой, то послал позвать друзей своих и Зерешь, жену свою. ¹¹И рассказывал им Аман о великом богатстве своем и о множестве сыновей своих и обо всем том, как возвеличил его царь и как вознес его над князьями и слугами царскими. ¹²И сказал Аман: да и царица Есфирь никого не позвала с царем на пир, который она приготовила, кроме меня; так и на завтра я зван к ней с царем. ¹³Но всего этого не довольно для меня, доколе я вижу Мардохея Иудеянина сидящим у ворот царских. ¹⁴И сказала ему Зерешь, жена его, и все друзья его: пусть приготовят дерево вышиною в пятьдесят локтей, и утром скажи царю, чтобы повесили Мардохея на нем, и тогда весело иди на пир с царем. И понравилось это слово Аману, и он приготовил дерево.

5:9 «И вышел Аман в тот день веселый и благодушный» Эта книга, как и сама Библия, полна случаев резкой, порой шокирующей, смены ролей (напр., Адам, Иосиф, Давид, Соломон, Манассия и т.д.). Оценки, которые дают люди, живущие на этой планете, совершенно отличаются от Божьих (напр., Ис.55:8-11; Иез.18:32).

В этой книге Аман характеризуется как человек переменчивый: вверх-вниз, вверх-вниз, туда-сюда. Он становится типом неугомонного зла, человеческого коварства, которое в итоге разрушено невидимой рукой Бога.

□ **«Мардохея у ворот царских»** Мардохей здесь вновь отождествляется с дворцовой охраной (ср. 2:19,21; 3:2; 5:13; 6:10).

□ **«тот не встал и с места не тронулся пред ним»** После выхода указа об уничтожении иудеев, Мардохей не только не поклонился Аману, но даже демонстративно не заметил его присутствия. Мардохей не испытывал ни уважения к Аману, ни страха перед ним!

□ **«исполнился Аман гневом»** Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 569, KB 583, *Niphal-ИМПЕРФЕКТ*) изображает ненависть Амана (ср. 3:5).

Его беспричинная, неразумная злоба (ср. ст. 13) станет его погибелью. Смена ролей произойдет именно по причине переполнявшей Амана злобы/ненависти/гнева (BDB 404).

5:10-14 Вероятно, у Амана были свои духовные советники, которые занимались гаданием и предсказанием для него (ср. 3:7; 6:13).

5:11 «о великом богатстве своем» (NASB – «о славе своего богатства») Древнееврейский термин «слава» часто ассоциировался с богатством (ср. Быт.31:1; 1Пар.29:12,28; 2Пар.1:11,12; Пр.3:16). Основное значение этого слова, «быть весомым», связано со взвешиванием драгоценных металлов.

□ «о множестве сыновей своих» На основании текста 9:7-10 известно, что у Амана было десять сыновей. В древние времена и евреи, и персы видели в большом количестве сыновей признак особого божественного благословения (ср. Геродот, 1.136).

5:13 «Но всего этого не довольно для меня, доколе я вижу Мардохея Иудеянина сидящим у ворот царских» Ненависть Амана перевесила всё богатство и всю власть, которую он получил от царя. Это очень верный психологический взгляд на то, что такой горький корень способен сделать с человеческим сердцем!

5:14 «пусть приготовят дерево вышиною в пятьдесят локтей» (NASB – «...приготовят виселицу...») В этом стихе используется целая серия ГЛАГОЛОВ в форме ИМПЕРАТИВА (2) и ИМПЕРФЕКТА в значении ЮССИВА (2):

1. «пусть приготовят» (BDB 793, KB 889) *Qal*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА
2. «скажи царю» (NASB – «попроси царя»; BDB 55, KB 65), *Qal*-ИМПЕРАТИВ
3. «чтобы повесили Мардохея» (BDB 1067, KB 1738), *Qal*-ИМПЕРФЕКТ в значении ЮССИВА
4. «весело иди на пир» (BDB 97, KB 112), *Qal*-ИМПЕРАТИВ

Обычный локоть равен расстоянию от конца среднего пальца руки до локтя у среднестатистического мужчины, т.е. от 18 до 20 дюймов. Из истории хорошо известно о существовании двух разных систем измерения с использованием локтя: одной с длиной локтя в 18 дюймов, и другой, с использованием «длинного локтя», которая применялась в строительстве.

В данном случае виселицу должны были сделать высотой около 75-85 футов (т.е. выше колонн царского дворца). Здесь речь могла идти не о самой виселице, а о столбе с заостренным концом. О персах известно, что они применяли насаживание людей на кол в качестве способа смертной казни, а не вешали их (ср. 9:13; Геродот 3:159; 4:43; Бехистунская надпись, столбец 2, абзацы 13 и 14; столбец 3, абзац 8).

Это пример имеющихся в книге Есфирь преувеличений (напр., количество денег, предложенных Аманом за уничтожение иудеев), которые побудили ученых-литературоведов пересмотреть ее жанр. Это вовсе не значит, что книга сама порождает непреодолимые проблемы, а то, что, как и в книгах Ионы и Иова, в ней содержится исторический стержень, который обставлен необходимыми подробностями в богословских целях.

Заостренный столб высотой 75-85 футов явно указывает на размеры ненависти и замыслов Амана и его советников! Но невидимая рука Бога поразительным образом меняет роли Амана и Мардохея на противоположные!

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 6

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Царь удостаивает Мардохея особой честью	Триумф Мардохея	Царь удостаивает Мардохея особой честью	Крушение планов Амана
6:1-3	6:1-11	6:1-3а	6:1-10
		6:3б	
6:4-11		6:4а	
		6:4б-5а	
		6:5б	
		6:6а	
		6:6б	
		6:7-9	
		6:10	
		6:11	6:11-13
6:12-14	6:12-13	6:12-13	
		Аман предан смерти (6:14-7:10)	Аман на пиру царицы Есфири (6:14-7:7)
	6:14	6:14-7:2	6:14-7:7

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.6:1-9

¹В ту ночь Господь отнял сон от царя, и он велел принести памятную книгу дневных записей; и читали их пред царем, ²и найдено записанным *там*, как донес Мардохей на Гавафу и Фарру, двух евнухов царских, оберегавших порог, которые замыслили наложить руку на царя Артаксеркса. ³И сказал царь: какая дана почесть и отличие Мардохею за это? И сказали отроки царя, служившие при нем: ничего не сделано ему. ⁴И сказал царь: кто на дворе? Аман же пришел *тогда* на внешний двор царского дома поговорить с царем, чтобы повесили Мардохея на дереве, которое он приготовил для него. ⁵И сказали отроки царю: вот, Аман стоит на дворе. И сказал царь: пусть войдет. ⁶И вошел Аман. И сказал ему царь: что сделать бы тому человеку, которого царь хочет отличить почестью? Аман подумал в сердце своем: кому *другому* захочет царь оказать почесть, кроме меня? ⁷И сказал Аман царю: тому человеку, которого царь хочет отличить почестью, ⁸пусть принесут одеяние царское, в которое одевается царь, и *приведут* коня, на котором ездит царь, возложат царский венец на голову его, ⁹и пусть подадут одеяние и коня в руки одному из первых князей царских, - и облекут того человека, которого царь хочет отличить почестью, и выведут его на коне на городскую площадь, и провозгласят пред ним: так делается тому человеку, которого царь хочет отличить почестью!

6:1 «Господь отнял сон от царя» (NASB – «царь не мог заснуть») Этот факт указывает не только на действие невидимой Божьей руки (перевод LXX говорит об этом конкретно), но и на результат чрезмерного употребления изысканной пищи накануне вечером во время пира! Такое же самое проявление Божьего присутствия описывается и в текстах Дан.2:1; 6:1; и даже в Быт.31:40. Между обстоятельствами жизни Иосифа, Даниила и Мардохея явно существует определенное сходство.

□ **«памятную книгу дневных записей» (NASB – «книгу записей, летописи»)** Это могли быть официальные записи, которые велись при царском дворе (ср. 2:23 и 10:2).

6:2-3 Смена ролей начинается! Царь узнал о том, что совершил Мардохей, и что за свою заслугу он не получил никакого вознаграждения на протяжении всех предыдущих лет. Здесь удивительным является то, что царь читал именно записи о так давно прошедших событиях!

6:3 Толковая Библия «Anchor Bible», т. 7В, стр. 64, говорит, что тот факт, что Мардохей не был удостоен никакой награды за свой поступок, мог плохо отразиться на репутации самого царя (ср. Геродот 3.138,140; 5.11; 8.85; 9.207; Фукидид, *Пелопоннесские войны* 1.138).

6:4 «кто на дворе» Аман, вероятно, пришел с утра пораньше, чтобы просить царя о казни Мардохея. Какая ирония!

6:5 Столь ранний приход Амана к царю указывает на его сильную и непреходящую ненависть к Мардохею. И он пришел просить царя о разрешении убить Мардохея и повесить его на высоком дереве!

6:6 «что сделать бы тому человеку, которого царь хочет отличить почестью» Царь имеет в виду Мардохея, а Аман думает, что речь идет о нем!

□ «Аман подумал в сердце своем» Гордость – плохой руководитель!

6:8-9 Похоже, в этой процедуре почетного отличия присутствовали три элемента: (1) царская одежда, которую носил сам царь; (2) царский конь, на котором ездил сам царь, и на голове которого крепился символ персидской царской короны; и (3) царская процессия, которую возглавляли наиболее знатные князья, по улицам города, с сидящим на этом коне празднично наряженным седоком, и с громким провозглашением воли царя.

6:9 Целью оказания таких почестей Мардохею было побудить население к еще большей верности царю и усердному служению ему!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.6:10-11

¹⁰И сказал царь Аману: тотчас же возьми одеяние и коня, как ты сказал, и сделай это Мардохею Иудеянину, сидящему у царских ворот; ничего не опусти из всего, что ты говорил. ¹¹И взял Аман одеяние и коня и облек Мардохея, и вывел его на коне на городскую площадь и провозгласил пред ним: так делается тому человеку, которого царь хочет отличить почестью!

6:10 «тотчас же возьми» Это выражение состоит из двух ГЛАГОЛОВ в форме ИМПЕРАТИВА (BDB 554 I, KB 553 и BDB 542, KB 534). Оно подразумевает срочность совершаемого действия. Эти почести должны были быть оказаны Мардохею уже давным-давно.

□ «коня» Эти специальные царские кони упоминаются и в тексте 8:10.

□ «и сделай это Мардохею Иудеянину, сидящему у царских ворот» Это третий ГЛАГОЛ в форме ИМПЕРАТИВА (BDB 793, KB 889, *Qal*-ИМПЕРАТИВ). Как именно Ахашверош узнал о том, что Мардохей является иудеем, неясно, если только об этом не было прочитано царю прошедшей ночью. Сказанные царем слова также подтверждают и официальное положение Мардохея при царском дворе (т.е. его нахождение у царских ворот). Но неизвестно, помнил ли царь о своем указе, который был подготовлен Аманом, и осознавал ли он его последствия для Мардохея.

6:11 Существовало ли еще что-либо такое, что огорчило бы Амана больше, чем это? См. также ст. 12.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.6:12-13

¹²И возвратился Мардохей к царским воротам. Аман же поспешил в дом свой, печальный и закрыв голову. ¹³И пересказал Аман Зерешу, жене своей, и всем друзьям своим все, что случилось с ним. И сказали ему мудрецы его и Зерешь, жена его: если из племени Иудеев Мардохей, из-за которого ты начал падать, то не пересилишь его, а наверно падешь пред ним.

6:12 «закрыв голову» В восточной культуре это было символом уныния, подавленности, унижения и скорби (BDB 341, KB 339, *Qal*-СТРАДАТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ, ср. 2Цар.15:30; Пс.43:16; Иер.14:3-4).

6:13 «мудрецы его» Это были те самые люди, которые бросали жребий перед Аманом в тексте 3:7. Данное древнееврейское слово (BDB 314) часто используется для обозначения прорицателей (ср. Быт.41:8; Исх.7:11; Ис.19:11; 44:25; Иер.50:35; 51:57).

□ **«и Зерешь, жена его»** Это было весьма необычное утверждение. В некотором роде, оно похоже на заявление жены Пилата, которое она высказала ему во время суда над Иисусом Христом (ср. Мф.27:19). Мы просто не знаем, почему Зерешь сказала эти слова в такой пророческой форме. Это также очень похоже на пророчества Валаама, записанные в книге Чисел (ср. Чис.22-24). Невидимая рука Божья очень ясно проявляет себя здесь (смена ролей). У нас может возникнуть вопрос, почему все эти мудрые советчики не сказали всего этого Аману раньше, когда он еще только задумывал свои планы в отношении иудеев и, позже, в отношении Мардохея. По всей вероятности, это литературный прием, который отражает особенности богословия автора, но выражено оно устами жены Амана. Диалог часто содержит в себе богословскую нагрузку!

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.6:14

¹⁴Они еще разговаривали с ним, как пришли евнухи царя и стали торопить Амана идти на пир, который приготовила Есфирь.

6:14 Всё это было подготовкой почвы для окончательного низложения Амана и его последующей смерти.

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](http://BibleLessonsInternational.com)

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 7

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Аман повешен вместо Мардохея	Падение Амана	Аман предан смерти (6:14-7:10)	Аман на пиру у Есфири (6:14-7:10)
	6:14-7:10	6:14-7:2	6:14-7:7
7:1-4		7:3-4	
7:5-6		7:5	
		7:6-8a	
7:7-10			
			7:8-10
		7:8б-9a	
		7:9б	
		7:10	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.7:1-10

¹И пришел царь с Аманом пировать у Есфири царицы. ²И сказал царь Есфири также и в *этот* второй день во время пира: какое желание твое, царица Есфирь? оно будет удовлетворено; и какая просьба твоя? *хотя бы* до полуцарства, она будет исполнена. ³И отвечала царица Есфирь и сказала: если я нашла благоволение в очах твоих, царь, и если царю благоугодно, то да будут дарованы мне жизнь моя, по желанию моему, и народ мой, по просьбе моей! ⁴Ибо проданы мы, я и народ мой, на истребление, убиение и погибель. Если бы мы проданы были в рабы и рабыни, я молчала бы, хотя враг не вознаградил бы ущерба царя. ⁵И отвечал царь Артаксеркс и сказал царице Есфири: кто это такой, и где тот, который отважился в сердце своем сделать так? ⁶И сказала Есфирь: враг и неприятель - этот злобный Аман! И Аман затрепетал пред царем и царицею. ⁷И царь встал во гневе своем с пира *и пошел* в сад при дворце; Аман же остался умолять о жизни своей царицу Есфирь, ибо видел, что определена ему злая участь от царя. ⁸Когда царь возвратился из сада при дворце в дом пира, Аман был припавшим к ложу, на котором находилась Есфирь. И сказал царь: даже и насиловать царицу *хочет* в доме у меня! Слово вышло из уст царя, - и накрыли лицо Аману. ⁹И сказал Харбона, один из евнухов при царе: вот и дерево, которое приготовил Аман для Мардохея, говорившего доброе для царя, стоит у дома Амана, вышиною в пятьдесят локтей. И сказал царь: повесьте его на нем. ¹⁰И повесили Амана на дереве, которое он приготовил для Мардохея. И гнев царя утих.

7:4 «Ибо проданы мы» Этот же ГЛАГОЛ (BDB 569, KB 581, *Niphal*-ПЕРФЕКТ) используется в текстах Лев.25:34,48 в значении «продан за долги» (ср. Неем.5:8). Он приобрел смысл, противоположный значению «выкупать, освободить». Есфирь представляет себя и свой народ как проданных Амановой ненависти и, косвенно, царскому безразличию.

□ «на истребление, убиение и погибель» Три этих ИНФИНИТИВА (*Hiphil* [BDB 1029, KB 1552], *Qal* [BDB 246, KB 255], и *Piel* [BDB 1, KB 2]) описывают ту судьбу, которая ждала всех иудеев в Персии. Вместе они употреблены для усиления смысла. Они в точности повторяют написанное Аманом в царском указе (который Мардохей передал Есфири, ср. 3:13).

□

NASB	«ибо беспокойство не было бы соизмеримо с раздражением царя» (<i>синод.</i> – «хотя враг не вознаградил бы ущерба царя»)
NKJV	«враг никогда не смог бы возместить ущерба царя»
NRSV	«но никакой враг не смог бы возместить этот ущерб царю»
TEV	----- <i>пропущено</i> -----
NJB	«это будет выше сил гонителя, чтобы возместить ущерб, который царь почти поддержал»
JPSOA	«ибо враг не достоин беспокойства царя»

Это пример вежливого языка (манер), принятого при царском дворе. Его целью было не буквальность высказывания, а выражение скромности, сдержанности, серьезности. И все «если» в ст. 4 служат той же цели.

Переводы разнятся в зависимости от того, как понимается термин *nzq* (BDB 634, KB 684), который представляет собой заимствованное арамейское слово, встречающееся только здесь во

всей Библии. В некоторых переводах это слово трактуется как (1) «беспокойство, тревога» или «досада, раздражение», тогда как в других – (2) как «ущерб, убыток» или «потеря, утрата» (применительно к деньгам Амана, которые он предлагал в текстах 3:9; 4:7). Есфирь думает о себе, о своем народе и о своем царе!

7:5 «который отважился в сердце своем сделать так» (NASB – «кто отважился сделать так») Здесь может присутствовать игра звучания на основе слов «проданы» (ст. 4, BDB 569, KB581, *Niphal*-ПЕРФЕКТ) и «отважился» (букв. «наполнил», BDB 569, KB 583, *Qal*-ПЕРФЕКТ). Царь задал решающий вопрос!

7:6 «враг...неприятель...злой» Есфирь употребляет вместе несколько слов (как и в ст. 4), чтобы описать глубину своей враждебности к Аману.

□ **«затрепетал»** Арабский корень этого слова означает «прийти внезапно». В древнееврейском языке этот термин (BDB 129, KB147, *Niphal*-ПЕРФЕКТ) в породе *Niphal* означает «ужасаться, устрасаться» (ср. 1Пар.21:30; Дан.8:17).

7:7 «И царь встал во гневе своем с пира» (NASB – «...своим от питья вина») Это показывает, как алкоголь обостряет человеческие эмоции (ср. 1:13). См. частную тему «Библейское отношение к алкоголю и алкоголизму» в Езд.7:17.

7:8 «припавшим к ложу, на котором находилась Есфирь» Следует не забывать, что жена царя принимала на себя некую часть его царского достоинства и величия. Следовательно, дотронуться до нее означало совершить тяжкое преступление. Вероятно, Аман пытался ухватиться за ее ноги, или, может быть, даже целовал их в тот момент, когда царь возвратился из сада. Ревность и гнев полностью овладели им!

Есть интересные размышления на основании иудейских представлений, где Аман рассматривается как сам желающий стать царем:

1. он хотел иметь царскую одежду
2. он хотел ездить на царском коне
3. обвинение Есфири в ст. 4 может предполагать государственную измену
4. он хотел обладать царской женой (или так думал царь)

□ **«и накрыли лицо Аману»** Хотя нам и не известны описания этого обычая во времена персидского периода, но из древней греческой и римской литературы мы знаем, что подобный прием применялся по отношению к осужденным преступникам (ср. Толковая Библия «Anchor Bible», т. 7В, стр. 72; Курций 6.8,22; Ливий 1.26.25). Некоторые ученые говорят, что таким образом их лишали права увидеть царя, тогда как другие ученые утверждают, что это делалось, чтобы защитить царя от «дурного глаза» преступника.

7:9 Какая ирония!! Судя по контексту, Аман пытался убить того самого человека, которого царь собирался удостоить особой почести!

7:10 «повесили Амана на дереве» (NASB – «...на виселице») Возможно, он был не повешен, как мы понимаем этот термин, а посажен на кол. См. пояснение к 2:23.

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Что делали персы с преступниками: распинали, вешали или сажали на кол? Как они это делали и почему?
2. Поясните значение и/или происхождение богословского утверждения, высказанного женой Амана в тексте 6:13.

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 8

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Есфирь спасает иудеев	Возвышение Мардохея и отмена указа	Иудеям велено защищаться	Царское благоволение переходит на иудеев
8:1-2	8:1-2	8:1-2	8:1-2
8:3-6	8:3-8	8:3-6	8:3-6
8:7-8		8:7-8	8:7-12
8:9-14	8:9-14	8:9-10	
		8:11-14	
			8:13-17
8:15-17	8:15-17	8:15-17	

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.8:1-2

¹В тот день царь Артаксеркс отдал царице Есфири дом Амана, врага Иудеев; а Мардохей вошел пред лицо царя, ибо Есфирь объявила, что он для нее. ²И снял царь перстень свой, который он отнял у Амана, и отдал его Мардохею; Есфирь же поставила Мардохея смотрителем над домом Амана.

8:1 «В тот день царь Артаксеркс отдал царице Есфири дом Амана, врага Иудеев» (NASB – «...царь Ахашверош...») Во времена Персидской империи это было обычной практикой: имущество осужденных/казненных преступников переходило во владение царской короны (ср. Геродот 3.128-129). Царь отдал имущество Амана Есфири, поскольку тот был также и ее врагом.

□ «**ибо Есфирь объявила, что он для нее**» Здесь может подразумеваться их расовое родство (ср. 6:10 и 7:3-4) или, вполне возможно, что Есфирь рассказала царю о Мардохее еще больше, т.е. об их кровном родстве (ср. 2:5-7). Контекст предполагает второй вариант.

8:2 «И снял царь перстень свой...и отдал его Мардохею» К Мардохею перешла роль второго после царя правителя (как в случае с Иосифом, ср. 10:3), которая когда-то принадлежала Аману. Символом этой власти был собственный перстень-печатка царя. Между главами 3 и 8 существует очень важный параллелизм.

□ «**Есфирь же поставила Мардохея смотрителем над домом Амана**» Речь идет об имуществе Амана, которое, вероятно, представляло собой огромное состояние. Царь отдал всё это Есфири (ср. ст. 1), а она назначила распорядителем этого имущества Мардохея.

Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 962, KB 1321, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) несколько раз используется в книге Есфирь:

1. царь возложил царскую корону на голову Есфири, 2:17
2. царь поставил Амана выше всех князей, 3:1
3. Есфирь поставила Мардохея смотрителем над домом Амана
4. царь (очевидно, через Мардохея) наложил подать на всю принадлежавшую империи землю (чтобы возместить потери казны в результате интриг Амана)

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.8:3-8

³И продолжала Есфирь говорить пред царем и пала к ногам его, и плакала и умоляла его отвратить зlobу Амана Вугеянина и замысел его, который он замыслил против Иудеев. ⁴И простер царь к Есфири золотой скипетр; и поднялась Есфирь, и стала пред лицом царя, ⁵и сказала: если царю благоугодно, и если я нашла благоволение пред лицом его, и справедливо дело сие пред лицом царя, и нравлюсь я очам его, то пусть было бы написано, чтобы возвращены были письма по замыслу Амана, сына Амадафа, Вугеянина, писанные им об истреблении Иудеев во всех областях царя; ⁶ибо, как я могу видеть бедствие, которое постигнет народ мой, и как я могу видеть погибель родных моих? ⁷И сказал царь Артаксеркс царице Есфири и Мардохею Иудеянину: вот, я дом Амана отдал Есфири, и его самого повесили на дереве за то, что он налагал руку свою на Иудеев; ⁸напишите и вы о Иудеях, что вам угодно, от имени царя и скрепите царским перстнем, ибо письма, написанного от имени царя и скрепленного перстнем царским, нельзя изменить.

8:3 «продолжала...говорить...пала...плакала и умоляла» Эта серия ГЛАГОЛОВ в форме ПЕРФЕКТА описывает действия Есфири, которая продолжала умолять царя остановить жестокое убийство ее народа.

□ «**Амана Вугеянина**» (NASB – «...Агагитянина») Неясно, имеет ли отношение слово «Агагитянин» к (1) Агагу, царю амаликитян; или (2) это родовое имя; или (3) оно связано с неким географическим местом, или же его природа неизвестна. См. пояснение к тексту 3:1. Литературная

сущность этой книги предполагает первый вариант. Удивительно, что слова «сына Амадафа, Вугеянина [NASB – “Агагитянина”]» отсутствуют в Септуагинте.

8:4 «И простер царь к Есфири золотой скипетр» Это был общепринятый при царском дворе знак, который означал благорасположение и милосердие со стороны царя (ср. 4:11; 5:2).

8:5 «и сказала» (NASB – «Затем она сказала») Есфирь хотела, чтобы царь, говоря судебным языком, аннулировал предыдущий указ. Однако это было невозможно, поскольку законы Мидийские и Персидские изменять было нельзя (ср. 1:19; Дан.6:8,12,15). По этой причине царь дал Мардохею право написать второй указ, который, в некотором роде, был бы противодействием первому письму, составленному Аманом.

□ Вновь ясно просматривается литературный стиль автора книги, в трехкратном повторении:

1. если царю благоугодно
2. если я нашла благоволение (дважды)
3. если...справедливо дело сие пред лицом царя

8:6 Этот стих содержит две параллельные фразы, в которых используется один и тот же ГЛАГОЛ «выдержать/вынести» (NASB; BDB 407, KB 410 *Qal*-ИМПЕРФЕКТ). Есфирь, в эмоциональном плане, не способна перенести гибель своего народа и своих родных.

Термин «погибель» (BDB 2, ср. 8:6 и 9:5) расшифровывает, что имеется в виду под словом «бедствие».

8:7-8 Царь повторяет для Есфири, что он сделал по ее просьбе:

1. отдал Есфири дом Амана
2. повесил Амана на приготовленном им самим дереве
3. разрешил Мардохею написать другой указ в противовес указу Амана

8:7 «за то, что он налагал руку свою на Иудеев» В тексте 7:8 сказано, что царь приказал казнить Амана за то, что тот, якобы, намеревался изнасиловать царицу, но здесь говорится об истинной причине смерти Амана.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.8:9-14

⁹И позваны были тогда царские писцы в третий месяц, то есть в месяц Сиван, в двадцать третий день его, и написано было все так, как приказал Мардохей, к Иудеям, и к сатрапам, и областеначальникам, и правителям областей от Индии до Ефиопии, ста двадцати семи областей, в каждую область письменами ее и к каждому народу на языке его, и к Иудеям письменами их и на языке их. ¹⁰И написал он от имени царя Артаксеркса, и скрепил царским перстнем, и послал письма чрез гонцов на конях, на дромадерах и мулах царских, ¹¹о том, что царь позволяет Иудеям, находящимся во всяком городе, собраться и стать на защиту жизни своей, истребить, убить и погубить всех сильных в народе и в области, которые во вражде с ними, детей и жен, и имение их разграбить, ¹²в один день по всем областям царя Артаксеркса, в тринадцатый день двенадцатого месяца, то есть месяца Адара. ¹³Список с сего указа отдать в каждую область, как закон, объявляемый для всех народов, чтоб Иудеи готовы были к тому дню мстить врагам своим. ¹⁴Гонцы, поехавшие верхом на быстрых конях царских, погнались скоро и поспешно, с царским повелением. Объявлен был указ и в Сузах, престольном городе.

8:9 «то есть в месяц Сиван» Это соответствует нашему маю или июню. Перечисление этих конкретных дат в нескольких последних главах книги является дополнительным аргументом в пользу историчности самой этой книги. См. частную тему «Календари древнего Ближнего Востока» в Езд.3:1.

8:9-13 «и написано было все так, как приказал Мардохей» Данный текст является параллелью к тексту 3:12-15.

8:10 «на дромадерах и мулах царских» (NASB – «оседлавших лошадей, осемененных царским жеребцом») Это еще один пример, подчеркивающий особую значимость царского коня (ср. 6:8).

8:11 Это кажется очень жестоким, но, в соответствии с контекстом, таким образом осуществлялся в данном случае принцип «око за око и зуб за зуб» (ср. Исх.21:23-25), т.е. ответные действия иудеев на то, что Аман задумал сделать с ними. И это больше соответствует самозащите, чем отмщению. Возможно, это связано также и с представлением о всеобщем наказании по законам священной войны (ср. И.Нав.10:13; 1Цар.14:24; 18:25). Враги народа Божьего – это враги Самого Бога (ср. Быт.12:3; 27:29; Чис.24:9).

Хотя этот указ позволял иудеям также и забирать имущество своих врагов, они, очевидно, не делали этого (ср. 9:10,15,16). Вероятно, они не применяли и законов «священной войны» к семьям своих врагов (т.е. к женщинам и детям). С юридической точки зрения, они вполне могли это сделать, поскольку именно так с иудейскими семьями намеревался поступить Аман (ср. 3:13).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.8:15-17

¹⁵И Мардохей вышел от царя в царском одеянии яхонтового и белого цвета и в большом золотом венце, и в мантии виссонной и пурпуровой. И город Сузы возвеселился и возрадовался. ¹⁶А у Иудеев было тогда освещение и радость, и веселье, и торжество. ¹⁷И во всякой области и во всяком городе, во всяком месте, куда только доходило повеление царя и указ его, была радость у Иудеев и веселье, пиршество и праздничный день. И многие из народов страны сделались Иудеями, потому что напал на них страх пред Иудеями.

8:15 «в царском одеянии яхонтового и белого цвета» (NASB – «...синего и белого...») Древним цветам очень трудно дать конкретное определение. Возможно, что под синим цветом здесь подразумевается царский пурпур. Однако несомненно то, что оба этих цвета использовались в Персии как царские цвета.

Многие элементы этой книги напоминают события из жизни Иосифа (ср. Быт.41:42) и Даниила (ср. Дан.5:7,29).

□ **«в большом золотом венце»** Было существенное различие между большой царской короной и этими золотыми коронами (*синод.* – «венцы») меньшего размера, которые носили знатные особы Персии.

□ **«И город Сузы возвеселился и возрадовался»** Похоже, эти слова указывают на правильное истолкование текста 3:15 в части того, что, несмотря на гневную реакцию царя в отношении иудеев, основная часть населения не испытывала к ним подобных чувств.

8:16 Этими четырьмя терминами (возможно, здесь два гендиадиса) автор пытается описать эмоциональную радость еврейского населения Персии (ср. ст. 17).

Последний из этих терминов, «почесть» (*синод.* – «торжество»; BDB 430), подразумевает дар царя иудеям. Поддержка царя гарантировала им победу! Проявление беспокойства и заботы об иудеях со стороны персидского царя похоже на то, как проявляет беспокойство и заботу о Своем народе Царь царей!

8:17

**NASB, NKJV,
TEV, NJB**

«стали иудеями»
(*синод.* – «сделались Иудеями»)

NRSV, JPSOA

«уверяли, что они иудеи»

REB

«исповедали иудаизм»

NAB

«приняли иудаизм»

LB, NET

«выдавали себя за иудеев»

Неясно, что именно здесь имеется в виду: обрезание, крещение, жертвоприношения и, таким образом, полный прозелитизм (ср. LXX), или же всего лишь тот факт, что простой народ выражал поддержку иудеям в их ситуации, а многие из народа изъявляли желание стать иудеями. Употребленный в этой фразе ГЛАГОЛ (BDB 397, KB 393, *Hithpael*-ПРИЧАСТИЕ) встречается только здесь во всем Ветхом Завете. Заговор Амана не только полностью провалился, но, в результате, иудейское население обрело еще большую силу, престиж и стало еще более многочисленным. Невидимая рука Бога управляла всеми событиями и обстоятельствами!

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 9

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Иудеи уничтожают своих мучителей	Уничтожение врагов и учреждение праздника Пурим	Иудеи уничтожают своих врагов	Великий день Пурим
9:1-10	9:1-10	9:1-5	9:1-4 9:5-10
		9:6-12	
9:11-14	9:11-15		9:11-15
		9:13-15	
9:15			
9:16-17	9:16-17	9:16-19	9:16-19
Праздник Пурим			
9:18-19	9:18-19	Праздник Пурим	Официальное установление праздника Пурим
9:20-25	9:20-23	9:20-23	9:20-22 9:23-28
	9:24-28	9:24-28	
9:26-28			
9:29-32	9:29-32	9:29-32	9:29-32

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») *ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ*

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.9:1-10

¹В двенадцатый месяц, то есть в месяц Адар, в тринадцатый день его, в который пришло время исполниться повелению царя и указу его, в тот день, когда надеялись неприятели Иудеев взять власть над ними, а вышло наоборот, что сами Иудеи взяли власть над врагами своими, - ²собрались Иудеи в городах своих по всем областям царя Артаксеркса, чтобы наложить руку на зложелателей своих; и никто не мог устоять пред лицом их, потому что страх пред ними напал на все народы. ³И все князья в областях и сатрапы, и областеначальники, и исполнители дел царских поддерживали Иудеев, потому что напал на них страх пред Мардохеем. ⁴Ибо велик был Мардохей в доме у царя, и слава о нем ходила по всем областям, так как сей человек, Мардохей, поднимался выше и выше. ⁵И избивали Иудеи всех врагов своих, побивая мечом, умерщвляя и истребляя, и поступали с неприятелями своими по своей воле. ⁶В Сузах, городе престольном, умертвили Иудеи и погубили пятьсот человек; ⁷и Паршандафу и Далфона и Асфафу, ⁸и Порафу и Адалью и Аридафу, ⁹и Пармашфу и Арисая и Аридая и Ваиезафу, - ¹⁰десятерых сыновей Амана, сына Амадафа, врага Иудеев, умертвили они, а на грабеж не простерли руки своей.

9:1 Хотя Аман уже был мертв, в империи все еще оставалась большая и хорошо организованная группа антисемитов (или, как минимум, тех «зложелателей», которые жаждали завладеть имуществом иудеев).

□ «**месяц Адар**» См. частную тему «Календари древнего Ближнего Востока» в Езд.3:1.

□ «**в тот день, когда надеялись неприятели Иудеев взять власть над ними**» Эта фраза показывает, что антисемитизм был распространен на всей территории империи, а не только в семье Амана. Причина такого отношения к иудеям неизвестна, но обычно этому способствовали эксклюзивизм ЯХВЕ и «отделенность» иудеев от культуры коренного населения, что порождало у местных жителей злобу, страх, подозрительность и отсутствие скрепляющих связей.

□ «**а вышло наоборот**» Употребленный здесь ГЛАГОЛ (BDB 245, KB 253, *Niphal*-ИНФИНИТИВ АБСОЛЮТНЫЙ) указывает на действие невидимой руки Божьей, которая свела на нет (1) царский указ; (2) ненависть Амана; и (3) враждебность готовившихся напасть на иудеев!

9:2 «собрались Иудеи в городах своих по всем областям царя Артаксеркса» (NASB – «...Ахашвероша») Здесь не имеется в виду, что в этих городах жили только иудеи, – речь идет о персидских городах, среди населения которых были и иудеи. И чтобы объединить свои силы в этот день бедствия, они собрались вместе в каждом городе по месту жительства.

□ «**и никто не мог устоять пред лицом их**» Это было одно из Божьих обетований священной войны, примеры исполнения которого описываются в книге Иисуса Навина и книге Судей (напр., Вт.7:24; 11:25; И.Нав.6:1; 10:23).

□ «**потому что страх пред ними напал на все народы**» Это еще одна характерная особенность священной войны (напр., Исх.15:14-15; 23:27; Вт.2:25; 11:25; И.Нав.2:9).

9:3 Влиятельное положение Мардохея и его огромные властные полномочия (ср. ст. 4) заставили персидскую бюрократию даже поддерживать иудеев в этом непростом вопросе! Можете вы представить себе проблему, с которой столкнулись все эти правительственные чиновники, имея перед собой два противоречащих друг другу царских указа?! И они выбрали последний из них, который поддерживал теперешний «второй во власти» – Мардохей.

Толковая Библия «Anchor Bible», т. 7В, дополняет, что автор книги Есфирь упоминает о неожиданной помощи со стороны персидских правительственных чиновников, но намеренно не упоминает помощь Божью (стр. 86). Это сознательно употребленный литературный прием, посредством которого автор подчеркивает действие невидимой Божьей руки в истории. Существует извечный искупительный Божий замысел, и роль Израиля в этом замысле является крайне важной, поэтому Израиль непременно переживет все эти трудности.

9:7-10 Десятеро сыновей Амана были убиты точно в назначенный Аманом день бедствия для иудеев! Воля Бога об уничтожении амаликитян была исполнена полностью (ср. Исх.17:16; Вт.25:17-19; 1Цар.15:3). Число «десять» символизирует завершенность!

9:10 «а на грабеж не простерли руки своей» На это есть три возможные причины: (1) иудеи не хотели, чтобы их истинные мотивы были поставлены под сомнение; (2) это должно было показать, что враги иудеев являлись и врагами государства, и их имущество было полностью возвращено короне; и (3) это могло быть связано с отношением иудеев к Агагу и к Саулу, которому было запрещено брать себе что-либо из имущества амаликитян, но Саул ослушался повеления Господа (ср. 1Цар.15:3,9).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.9:11-15

¹¹В тот же день донесли царю о числе умерщвленных в Сузах, престольном городе. ¹²И сказал царь царице Есфири: в Сузах, городе престольном, умертвили Иудеи и погубили пятьсот человек и десятерых сыновей Амана; что же сделали они в прочих областях царя? Какое желание твое? и оно будет удовлетворено. И какая еще просьба твоя? она будет исполнена. ¹³И сказала Есфирь: если царю благоугодно, то пусть бы позволено было Иудеям, которые в Сузах, делать то же и завтра, что сегодня, и десятерых сыновей Амановых пусть бы повесили на дереве. ¹⁴И приказал царь сделать так; и дан на это указ в Сузах, и десятерых сыновей Амановых повесили. ¹⁵И собрались Иудеи, которые в Сузах, также и в четырнадцатый день месяца Адара и умертвили в Сузах триста человек, а на грабеж не простерли руки своей.

9:11 «умерщвленных в Сузах» (NASB – «тех, кто был убит в крепости в Сузах») В этой фразе ГЛАГОЛ (BDB 246, KB 255) употреблен в форме *Qal*-ПРИЧАСТИЯ. Термин «крепость» здесь можно понимать двояко:

1. весь город в целом, обнесенный крепостной стеной, ст. 13-15
2. внутренняя крепость, ст. 6,11,12

Если верным является второй вариант, то эти 500 человек были частью чиновничьей администрации Ксеркса. И тогда второй день нужен был, чтобы уничтожить врагов иудеев уже по всему остальному городу.

9:13,14 «если царю благоугодно, то пусть бы позволено было Иудеям» Многие толкователи высказывали предположение, на основании этой просьбы, что Есфирь была очень мстительной женщиной, но это, похоже, полностью не соответствует всему характеру книги Есфирь. Мы просто

не знаем, насколько катастрофическим было тогда положение иудеев, а также насколько широко распространилась эта борьба и какого накала она достигла. И пока не будут найдены дополнительные свидетельства, по-видимому, нам лучше предоставить Есфири право на сомнение.

Эти два дня кровопролития соответствуют двухдневному празднику (с постом накануне), который будет установлен позже.

□ **«и десятерых сыновей Амановых пусть бы повесили на дереве»** Они уже были мертвы, что является вполне очевидным из ст. 6-10. Следовательно, их тела были насажены на колья для еще большего публичного унижения (возможно, там же, где был повешен и их отец). Целью этого было не столько проявление мести, сколько публичное средство сдерживания дальнейшего распространения антисемитизма. Число «десять» здесь может означать либо просто всех сыновей Амана, либо (2) иметь буквальный смысл.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.9:16-17

¹⁶**И прочие Иудеи, находившиеся в царских областях, собрались, чтобы стать на защиту жизни своей и быть покойными от врагов своих, и умертвили из неприятелей своих семьдесят пять тысяч, а на грабеж не простерли руки своей.** ¹⁷*Это было в тринадцатый день месяца Адара; а в четырнадцатый день сего же месяца они успокоились и сделали его днем пиршества и веселья.*

9:16-18 В этих стихах присутствует серия из семи ГЛАГОЛОВ в форме ИНФИНИТИВА АБСОЛЮТНОГО.

9:16 «семьдесят пять тысяч» Хотя в Септуагинте эта цифра изменена на пятнадцать тысяч, Масоретский текст, Иосиф Флавий и Пешитта поддерживают вариант с большим числом. Такое большое количество жертв могло быть вполне возможным для такой большой страны как Персия (ср. 1:1; 8:9). Однако в данном случае это большое число, как и многие другие числа в книге Есфирь, могло быть просто преувеличением с целью достижения большего литературного эффекта (напр., 1:4; 2:12; 3:6,9; 5:14; 8:10).

9:17 «Это было в тринадцатый день месяца Адара; а в четырнадцатый день сего же месяца они успокоились и сделали его днем пиршества и веселья» По-видимому, это было целью книги Есфирь – задокументировать происхождение праздника Пурим (ср. ст. 23-28; Флавий, *Древн.* 11.6.13). Стихи 18 и 19 объясняют двухдневный праздник, который позже приобрел вариант однодневного поста (обычно 13-го Адара), за которым следовали два праздничных дня. В позднем иудаизме в большинстве городов с крепостными стенами Пурим отмечался четырнадцатого Адара, но в Иерусалиме – пятнадцатого.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.9:18-19

¹⁸**Иудеи же, которые в Сузах, собирались в тринадцатый день его и в четырнадцатый день его, а в пятнадцатый день его успокоились и сделали его днем пиршества и веселья.** ¹⁹**Поэтому Иудеи сельские, живущие в селениях открытых, проводят четырнадцатый день месяца Адара в веселье и пиршестве, как день праздничный, посылая подарки друг ко другу.**

9:18-19 Из-за дополнительного дня жестокого противостояния в Сузах иудеи по-разному отмечают праздничные дни (т.е. в сельской местности 14-го, а в городах – 15-го Адара).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.9:20-22

²⁰И описал Мардохей эти происшествия и послал письма ко всем Иудеям, которые в областях царя Артаксеркса, к близким и к дальним, ²¹о том, чтобы они установили ежегодно празднование у себя четырнадцатого дня месяца Адара и пятнадцатого дня его, ²²как таких дней, в которые Иудеи сделались покойны от врагов своих, и как такого месяца, в который превратилась у них печаль в радость, и сетование - в день праздничный, - чтобы сделали их днями пиршества и веселья, посылая подарки друг другу и подаяния бедным.

9:20-22 В «Справочнике по книге Есфирь» [*The Handbook on the Book of Esther*], изд. UBS, стр. 239, дается хорошее объяснение кажущегося противоречия или путаницы в главе 9 по поводу того, в какой день нужно праздновать Пурим:

1. некоторые иудеи праздновали в один день, а некоторые – в другой (ср. ст. 17-19).
2. Мардохей хотел, чтобы все иудеи праздновали оба дня (ср. ст. 20-23, 26-28).

9:22 «и как такого месяца, в который превратилась у них печаль в радость, и сетование - в день праздничный» Такая перемена ситуации на противоположную характерна для судеб многих ветхозаветных персонажей (напр., Иов, Иосиф, Иаков, Моисей, Ноемиль, Давид, Соломон, Даниил, а также Иисус Христос, апостол Павел). Невидимая рука Божья активно участвует в жизни этого падшего мира; любой человеческий выбор приводит к конкретным последствиям, но курс всей человеческой истории направляется извечным искупительным замыслом Бога. Люди, каждый в отдельности, вовлечены в качестве участников этой удивительной Божественной пьесы, чтобы сыграть свою роль в окончательном торжестве Бога над грехом, злом и страданиями (напр., ст. 1, 25).

□ «подаяния бедным» Этот акцент на милостыне был чрезвычайно важным деянием для раввинов, как с богословской точки зрения, так и с социальной.

ЧАСТНАЯ ТЕМА: МИЛОСТЫНЯ

I. САМ ТЕРМИН

- А. Он возник в иудаизме (в период создания Септуагинты).
- Б. Он означает помощь бедным и/или нуждающимся.
- В. По-гречески этот термин звучит как *eleēmosunē*, от его сокращенной формы произошел соответствующий английский термин «almsgiving».

II. ВЕТХОЗАВЕТНОЕ ПРЕДСТАВЛЕНИЕ

- А. Понятие помощи бедным было сформулировано еще в самом начале в Торе:
 1. в символическом контексте, Вт.15:7-11
 2. «подбирание колосьев» после жатвы, оставление части урожая для бедных, Лев.19:9; 23:22; Вт.24:20
 3. «субботний год» – бедным оставляли урожай седьмого года, когда земля была под паром, Исх.23:10-11; Лев.25:2-7
- Б. Об этом говорилось в Литературе премудрости (отдельные примеры):
 1. Иов.5:8-16; 29:12-17 (грешники описаны в тексте 24:1-12)
 2. Пс.10:7

3. Пр.11:4; 14:21,31; 16:6; 21:3,13

Ш. РАЗВИТИЕ В ИУДАИЗМЕ

А. Первый раздел Мишны посвящен тому, как относиться к бедным, нуждающимся и местным левитам.

Б. Избранные цитаты:

1. Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова, 3:30: «как вода гасит пламень огня, так милостыня заглаживает грехи» (NRSV).

2. Товит, 4:6-11: «ибо, те, кто поступает по истине, будут преуспевать во всех делах своих. Всем тем, кто живет праведно, ⁷подавай милостыню из имени твоего, и да не жалеет глаз твой, когда будешь творить милостыню. Ни от какого нищего не отвращай лица твоего, тогда и от тебя не отвернется лицо Божие. ⁸Если у тебя есть много всего, выделяй милостыню соразмерно тому, что имеешь, а если мало, то не бойся творить милостыню соразмерно тому малому, что имеешь. ⁹Так ты будешь запасать себе богатое сокровище на день нужды. ¹⁰Ибо милостыня избавляет тебя от смерти и не допускает сойти во тьму. ¹¹Воистину, милостыня, для всех творящих ее, есть превосходное пожертвование в присутствии Всевышнего» (NRSV).

3. Товит, 12:8-9: «⁸Молитва и пост – это хорошо, но лучше их обоих – милостыня с праведностью. Лучше малое с праведностью, нежели многое с неправдою. Лучше творить милостыню, нежели копить золото. ⁹Ибо милостыня от смерти избавляет и может очищать всякий грех. Творящие милостыню будут наслаждаться полнотой жизни» (NRSV).

В. Последняя цитата, Товит, 12:8-9, показывает, как начала возникать проблема. Человеческие поступки/заслуги стали рассматриваться как средство получения прощения и достижения благополучия.

Такое представление далее развивается в Септуагинте, где греческое слово для обозначения милостыни (*eleēmosunē*) становится синонимом праведности (*dikaiosunē*). Они стали взаимозаменяемыми при переводе еврейского слова *hesed* (Божья любовь и верность завету, ср. Вт.6:25; 24:13; Ис.1:27; 28:17; 59:16; Дан.4:27 [синод. – 4:24]).

Г. Проявление людьми актов милосердия стало самоцелью и превратилось в средство достижения личного благополучия в этом мире и спасения после смерти. Первейшее богословское значение приобрело само действие, а не лежащие за ним побуждения. Бог смотрит на сердце человека, и только потом судит дела его рук. Раввины учили этому, но это учение как-то потерялось в стремлении человека к личной самоправедности (ср. Мих.6:8).

IV. НОВЫЙ ЗАВЕТ

А. Этот термин встречается в текстах:

1. Мф.6:1-4

2. Лк.11:41; 12:33

3. Деян.3:2-3,10; 10:2,4,31; 24:17

Б. Иисус определяет традиционное понимание праведности (ср. 2-е Климента, 16:4) как совокупность:

1. милостыни

2. поста

3. молитвы

В. В Своей Нагорной проповеди (ср. Мф.5-7) Христос радикально переориентировал традиционный взгляд на праведность (т.е. как упование на совершаемые дела). Представленный в тексте Иер.31:31-34 «новый завет» становится новым стандартом правильных отношений и мира с Богом (ср. Рим.3:19-31). Бог дает человеку новое сердце, новый разум, новый дух. И в центре находятся уже не человеческие действия, а действия Божьи (т.е. Иез.36:26-27).

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.9:23-28

²³И приняли Иудеи то, что уже сами начали делать, и о чем Мардохей написал к ним, ²⁴как Аман, сын Амадафа, Вугеянин, враг всех Иудеев, думал погубить Иудеев и бросал пур, *жребий*, об истреблении и погублении их, ²⁵и как Есфирь дошла до царя, и как царь приказал новым письмом, чтобы злой замысел Амана, который он задумал на Иудеев, обратился на голову его, и чтобы повесили его и сыновей его на дереве. ²⁶Потому и назвали эти дни Пурим, от имени: пур. Поэтому, согласно со всеми словами сего письма и с тем, что сами видели и до чего доходило у них, ²⁷постановили Иудеи и приняли на себя и на детей своих и на всех, присоединяющихся к ним, неотменно, чтобы праздновать эти два дня, по предписанному о них и в свое для них время, каждый год; ²⁸и чтобы дни эти были памятны и празднуемы во все роды в каждом племени, в каждой области и в каждом городе; и чтобы дни эти Пурим не отменялись у Иудеев, и память о них не исчезла у детей их.

9:24 «и бросал пур, *жребий*, об истреблении и погублении их» Термин «пур» – аккадский, и означает он «жребий» или «судьба». Аман бросал «жребий», чтобы определить наилучший день для уничтожения Мардохея и его народа (ср. 3:7).

Ненависть Амана ясно изображена в этом стихе:

1. «враг (BDB 856 III, KB 1058, *Qal*-ДЕЙСТВИТЕЛЬНОЕ ПРИЧАСТИЕ) всех иудеев»
2. «думал (BDB 362, KB 359, *Qal*-ПЕРФЕКТ) погубить (BDB 1, KB 2, *Peel*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ) иудеев»
3. «бросал пур...»
 - а) «чтобы погубить ([*синод.* – “об истреблении”]; BDB 243, KB 251, *Qal*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ) их»
 - б) «чтобы уничтожить ([*синод.* – “и погублении”]; BDB 1, KB 2, *Peel*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ) их»

В п. 3.а) ГЛАГОЛ часто переводится как «встревожить» или «привести в беспорядок/замешательство» и он используется как метафора для обозначения «священной войны» (напр., Исх.14:24; 23:27; Вт.2:15; И.Нав.10:10; Суд.4:15; 1Цар.7:10; 2Цар.22:15; Пс.17:15; 143:6).

9:25 В «Справочнике по книге Есфирь» [*The Handbook on the Book of Esther*], изд. UBS, стр. 239, есть интересное замечание по поводу ПРИЧАСТИЯ ЖЕНСКОГО РОДА (BDB 97, KB 112, *Qal*-ИНФИНИТИВ СОПРЯЖЕННЫЙ), «но когда она дошла» [*синод.* – «и как Есфирь дошла»]. Его авторы утверждают, что сказанное относится к СУЩЕСТВИТЕЛЬНОМУ ЖЕНСКОГО РОДА «заговор» (BDB 364, ср. NIV), а не к Есфири (поскольку она не упоминается в этом абзаце, фактически со ст. 13).

9:26 «Поэтому, согласно со всеми словами сего письма» Не исключается возможность, что автором книги Есфирь был Мардохей (см. раздел «Введение к книге Есфирь»), но эта фраза относится непосредственно к его письму (ср. ст. 20), в котором были изложены основные правила соблюдения праздника/поста Пурим.

9:27 «всех, присоединяющихся к ним» Эти слова могут обозначать

1. «многих из народов страны», о которых говорится в тексте 8:17
2. правительственных чиновников, упомянутых в ст. 3
3. всех тех, кто помогал иудеям, когда им угрожала опасность уничтожения

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.9:29-32

²⁹Написала также царица Есфирь, дочь Абихаила, и Мардохей Иудеянин, со всею настойчивостью, чтобы исполняли это новое письмо о Пуриме; ³⁰и послали письма ко всем Иудеям в сто двадцать семь областей царства Артаксерксова со словами мира и правды, ³¹чтобы они твердо наблюдали эти дни Пурим в свое время, какое уставил о них Мардохей Иудеянин и царица Есфирь, и как они сами назначали их для себя и для детей своих в дни пощения и воплей. ³²Так повеление Есфири подтвердило это слово о Пуриме, и оно вписано в книгу.

9:29-31 В этих стихах, похоже, речь идет о втором письме Мардохея, в котором конкретизируется, что двухдневному празднику должен предшествовать день поста. Он должен был напоминать о посте Мардохея, Есфири и всех иудеев, за которым последовало действие невидимой руки Божьей, которая лишила удачи Амана, отдав ее иудеям. Большинство иудеев совершает пост в 13-й день месяца Адара, а празднует в его 14-й и 15-й дни.

9:29 «Написала» Этот ГЛАГОЛ (BDB 507, KB 503, *Qal*-ИМПЕРФЕКТ) употреблен в форме ЖЕНСКОГО РОДА ЕДИНСТВЕННОГО ЧИСЛА, однако упомянуты здесь два человека. Возможно, Есфирь написала Мардохею, который переслал письмо дальше. Это может означать царскую власть Есфири (и ее влияние на царя), которая фактически стояла за письмом Мардохея (ср. 9:20-22,23).

□

NASB “Абигаила”
(*синод.* – «Абихаила»)

NKJV, NRSV,
TEV, JPSOA,
NJB, Пешитга “Абихаила”
LXX “Аминадава”

В Масоретском тексте значится «Абихаил», о котором в тексте Есф.2:15 сказано, что он был отцом Есфири, а его брат Мардохей удочерил ее (ср. 2:7). В переводе **NASB** возможна опечатка.

9:30

NASB «то есть, слова мира и истины»
(*синод.* – «со словами мира и правды»)
NKJV «со словами мира и истины»
NRSV «с пожеланием мира и безопасности»
TEV «в нем желал иудеям мира и безопасности»
NJB «в выражениях мира и преданности»
JPSOA «с утверждением ‘справедливости и честности’»
NET «– слова истинного мира –»

Эта фраза содержит два очень важных богословских термина:

1. «мир» (BDB 1022, KB 1536), который означает присутствие всего хорошего и отсутствие всего плохого
2. «истина» (BDB 54, KB 68), который обычно означает верность, преданность, приверженность, и он может также обозначать полное доверие

Вполне возможно, что фраза «только любите истину и мир» в тексте Зах.8:19, содержащем рассуждение о посте, является параллелью предваряющей ее фразе «радостью и веселым торжеством» в этом же стихе. Так что, сочетание этих слов вполне могло быть стандартной приветственной/прощальной фразой (наподобие слова *Шалом*).

Copyright © 2014 [Bible Lessons International](#)

КНИГА ЕСФИРЬ, Глава 10

ДЕЛЕНИЕ НА АБЗАЦЫ В СОВРЕМЕННЫХ ПЕРЕВОДАХ

NKJV	NRSV	TEV	NJB
Возвышение Мардохея	Заключение	Величие Ксеркса и Мардохея	Восхваление Мардохея
10:1-3	10:1-3	10:1-3	10:1-2
			10:3

ПРОЧТЕНИЕ ТРЕТЬЕ (смотри раздел «Как правильно читать Библию») ПОИСК НАМЕРЕНИЙ АВТОРА НА УРОВНЕ АБЗАЦЕВ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Прочтите главу за один присест. Определите ее темы. Сравните ваше собственное деление по темам с вариантами пяти современных переводов Библии. Деление библейского текста на абзацы не богодухновенно, но оно – ключ к определению авторского замысла, понимание которого важнее всего для толкования. В каждом абзаце должна быть одна, и только одна тема.

1. Первый абзац.
2. Второй абзац.
3. Третий абзац.
4. И так далее.

ПОДРОБНОЕ ИЗУЧЕНИЕ

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД: Есф.10:1-3

¹Потом наложил царь Артаксеркс подать на землю и на острова морские. ²Впрочем, все дела силы его и могущества его и обстоятельное показание о величии Мардохея, которым возвеличил его царь, записаны в книге дневных записей царей Мидийских и Персидских, ³равно как и то, что Мардохей Иудеянин был вторым по царю Артаксерксе и великим у Иудеев и любимым у множества братьев своих, ибо искал добра народу своему и говорил во благо всего племени своего.

10:1 «наложил...подать на землю и на острова морские» Ксеркс I потерял Эгейские острова во время своей греческой кампании, но, вероятно, продолжал удерживать какие-то острова у побережья Европы, а также у берегов Египта и Палестины. Тем не менее, этот стих предназначен был подчеркнуть величие Ахашвероша через обложение им податью обширных подвластных ему территорий для получения средств (только здесь, более позднее значение слова «подать» [BDB 586 П], которое первоначально означало «рабочая сила», напр., Быт.49:15; И.Нав.16:10; 17:13; 3Цар.4:6; 5:13-14; 12:18; 2Пар.10:18, ср. TEV, NET), в которых империя крайне нуждалась после Персидских войн. Это завершающее замечание о Мардохее как о талантливом руководителе (ср. ст. 2). Мардохей помогал своему народу, но он также был верным слугой Ксеркса (ср. ст. 3) и заботился о всём населении империи (как Даниил и три его друга).

Во 2-й книге Маккавеев праздник Пурим известен под названием «праздник Мардохея» ([*синод.* – «Мардохеев день»]; ср. 2Макк.15:36), что указывает на историчность книги Есфирь и на высокое положение Мардохея в иудейской традиции.

Мардохей был вторым по значимости после царя лицом не очень продолжительное время (возможно, около восьми лет), если можно доверять данным светской исторической науки.

10:2 «записаны в книге дневных записей царей Мидийских и Персидских» Под этим названием, «книга дневных записей царей Мидии и Персии», могли подразумеваться:

1. официальные документы царского двора, которые хранили и архивировали (присутствие в названии слов «Мидии и Персии» дает дополнительное основание доверять этой точке зрения)
2. личные ежедневные записи (дневники) Ксеркса (ср. 2:23; 6:1)
3. еврейское повествование о жизни иудеев в Персии (более легкий доступ к иудейскому вождю)

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ

Настоящий комментарий для вас является, прежде всего, руководством, а это значит, что вы остаетесь ответственным за свое собственное истолкование Библии. Каждый из нас должен продвигаться в свете того, чем мы обладаем. Все первенство в процессе толкования принадлежит вам, Библии и Святому Духу. Вы не должны перекладывать свои обязанности на автора комментария и вам совершенно не следует сдаваться на его волю.

Вопросы для обсуждения помогут вам обдумать основные темы этого раздела книги. Они призваны заставить вас задуматься, а не навязать вам какое-то окончательное толкование.

1. Каково назначение царского кольца с печаткой?
2. Действительно ли в тексте 8:17 речь идет о массовом обращении людей в иудаизм?
3. Почему иудеи не стали захватывать имущество тех, кто ненавидел их (ср. 9:10)?
4. Сколько людей в действительности погибло от руки иудеев? Каковы были потери среди самих иудеев?
5. Какова основная цель глав 9 и 10?

ПРИЛОЖЕНИЕ 1

ЦАРИ И СОБЫТИЯ: ВАВИЛОНСКИЕ, ПЕРСИДСКИЕ И ГРЕЧЕСКИЕ ДИНАСТИИ

- 612 г. до Р.Х. Разрушение Ниневии армией Нововавилонского царства (Навуходоносор)
- 608 Фараон Нехо II (*библ.* – Нехао) выступил на Каркемиш с целью остановить экспансию Нововавилонской империи
- Иосия, царь Иудеи, пытается не допустить продвижения египетской армии через Палестину
- Смерть Иосии и вступление на трон его сына, Иоахаза
- Иоаким, другой сын Иосии, уже через три месяца замещает Иоахаза на царском престоле по указу фараона Нехо II
- Палестина и Сирия под египетским правлением
- Реформы Иосии сходят на нет
- 605 Набопаласар посылает войска, чтобы сразиться с остатками ассирийской армии и египтянами при Каркемише
- Навуходоносор разбивает всех их наголову и преследует их вплоть до равнин Палестины
- Навуходоносор получил известие о смерти своего отца (Набопаласара), и по этой причине он возвращается в Вавилон, чтобы официально принять царскую корону
- Уходя из Палестины следующий раз, он уводит в плен Даниила и нескольких членов царской семьи
- 605 – 538 Палестина под полным контролем Вавилона, 597; 10000 пленных угнаны в Вавилон
- 586 Иерусалим и храм разрушены; массовая депортация
- 582 После убийства Годолии иудейскими повстанцами последовала еще одна, последняя, массовая депортация

ПРЕЕМНИКИ НАВУХОДОНОСОРА

- 562 – 560 Эвиль-Меродах освободил Иехонию (истинно мессианская линия) из-под охраны
- 560 – 556 Нериглиссар

556 Лабаши-Мардук
556 – 539 Набонид:
Большую часть времени он посвятил перестройке древних храмов и строительству храма бога луны, *Сина*. Это стало причиной возросшей враждебности к нему со стороны священников главного вавилонского бога Мардука.
В течение практически всего остального времени своего правления он стремился усмирять мятежи, желая стабилизировать обстановку во всей империи.
Он перенес свою резиденцию в аравийский город Тему, возложив государственные дела в столице, Вавилоне, на своего сына Валтасара

Валтасар:

Большую часть времени своего правления пытался восстановить порядок в империи

Основной угрозой Вавилону тогда была Мидия

Восхождение Кира

585 – 550 Астиаг был царем Мидии (Кир II был его внуком, рожденным от Манданы)

550 Кир II, вассальный царь, поднял восстание против Мидии
Набонид, с целью восстановления баланса сил, заключил союз с:
1. Египтом
2. Крезом, царем Лидии

547 Кир II предпринял поход на Сарды (столицу Лидии) и захватил всю Малую Азию

539 Гобрий захватил Вавилон практически без всякого сопротивления (Дан.5; Валтасар – соправитель Набонида; возможно также, что Гобрий – это Дарий Мидянин, Дан.5:31).

539, 11 окт. Кир II «Великий» вступил в Вавилон, как освободитель от «владычества» богини Набонида, *Син*.

Преемники Кира

530 На царский трон вступил сын Кира (Камбиз II)

530 – 522 Правление Камбиза II (элефантинский папирус)

525 Присоединил Египет к Мидо-Персидской империи

522 – 486 Правление Дария I Гистаспа

- Восстановил могущество Мидо-Персии, воспользовавшись для этого планами Кира по созданию сатрапий
 Организовал чеканку монет, как в Лидии
- 486 – 465 Правление Ксеркса I (кн. Есфирь)
 Жестоко подавил восстание в Египте
 Предпринял попытку захватить Грецию, но потерпел поражение в битве при Фермопилах в 480 до Р.Х.
 Предательски убит своим визирем Артабаном в 465 г. до Р.Х.
- 480 Битва при Фермопилах
- 465 – 424 Правление Артаксеркса I Длиннорукого (ср. Езд.7-10; кн. Неемии; кн. Малахии)
 Греческие государства продолжали развиваться вплоть до Пелопоннесских гражданских войн
 Гражданские войны в Греции продолжались около 20 лет
 В этот период значительно окрепло иудейское общество
- 423 – 404 Правление Дария II
 Учредил проведение праздника опресноков в Элефантинском храме
- 404 – 358 Правление Артаксеркса II Мудрого
- 358 – 338 Правление Артаксеркса III Охе
- 338 – 336 Правление Арсеса
- 336 – 331 Правление Дария III Добронравного

ГРЕЦИЯ

- 359 – 336 Филипп II Македонский, объединил и укрепил Грецию
 Был предательски убит в 336 г. до Р.Х.
- 336 – 323 Александр II «Великий» (сын Филиппа)
 Разгромил наголову Дария III, персидского царя, в битве при Иссе
 Умер от лихорадки в 323 г. до Р.Х. в Вавилоне после завоевания восточного Присредиземноморья и Ближнего Востока
 После смерти Александра его полководцы разделили империю:
1. Кассандр – Македония и Греция
 2. Лисимах – Фракия
 3. Селевк I – Сирия и Вавилон

4. Птолемей – Египет и Палестина
5. Антигон – небольшая часть Малой Азии

Селевкиды против Птолемеев

- | | |
|--------------|---|
| 301 | Палестина находилась под властью Птолемеев примерно до 198 г. до Р.Х. |
| 175 – 163 | <p>Антиох IV Эпифан</p> <p>Хотел насильно эллинизировать иудеев, для чего строил гимназии (гимнастический зал и школа)</p> <p>Соорудил языческие жертвенники; со священниками обращался жестоко</p> |
| 168, 13 дек. | Антиох IV Эпифан лично заклал свинью на жертвеннике Иерусалимского храма; некоторые считают, что это и есть «мерзость запустения» |
| 167 | <p>Маттафия вместе со своими сыновьями поднял восстание. Маттафия был убит. Возглавил восстание Иуда Маккавей.</p> <p>Иуда Маккавей вел успешную партизанскую войну</p> |
| 165, 25 дек. | Иерусалимский храм очищен и освящен заново |

ПРАВИТЕЛИ

ВАВИЛОНСКИЕ

МИДИЙСКИЕ

- | | | |
|-----------|---|---------|
| 626 – 605 | <p>Набопаласар умирает
(«Набу, наследника храни»)</p> | |
| 625 – 585 | | Киаксар |
| 605 – 562 | <p>Навуходоносор II
(«Нево, защиты границы»)</p> | |
| 585 – 550 | | Астиаг |
| 562 – 560 | Эвиль-Меродах | |
| 550 | | Кир II |
| 556 | Лабаша-Мардук | |
| 556 – 539 | <p>Набонид
Валтасар</p> | |
| 539 – | Гобрий | |

МИДО-ПЕРСИДСКИЕ

550 – 530	Кир II (538, мировое господство Мидо-Персии, получившее название Ахеменидской империи/державы)
530 – 522	Камбиз II (присоединил Египет и Кипр)
522	Гаумата или Лже-Смердис (правил 6 месяцев)
522 – 486	Дарий I (Гистасп)
486 – 465	Ксеркс I (муж Есфирь)
465 – 424	Артаксеркс I (Ездра и Неемия в Палестине)
423 –	Ксеркс II
424 – 404	Дарий II Нотус
404 – 359	Артаксеркс II Мнемон
359 – 338	Артаксеркс III Охе
338 – 336	Арсес
336 – 331	Дарий III Добронравный

ГРЕЧЕСКИЕ

359 – 336	Филипп II Македонский
336 – 323	Александр II «Великий»
323 –	Полководцы делят империю: <ol style="list-style-type: none"> 1. Кассандр – Македония и Греция 2. Лисимах – Фракия 3. Селевк I – Сирия и Вавилон 4. Птолемей – Египет и Палестина 5. Антигон – Малая Азия (убит в 301 г. до Р.Х.)

Палестина находилась под властью Птолемеев примерно до 198 г. до Р.Х.

175 – 163	Антиох IV Эпифан, восьмой правитель Селевкидов
-----------	--

* Датировка и имена приведены преимущественно по книге Джона Брайта «История Израиля» [John Bright, *A History of Israel*], стр. 461-471.

ПРИЛОЖЕНИЕ 2

КРАТКИЙ ИСТОРИЧЕСКИЙ ОБЗОР ПРАВИТЕЛЕЙ МЕСОПОТАМИИ

(с использованием датировки преимущественно по книге Джона Брайта «История Израиля» [John Bright, *A History of Israel*], стр. 462 и след.)

I. АССИРИЙСКАЯ ИМПЕРИЯ (Быт.10:11)

А. На её религию и культуру оказала очень сильное влияние Шумерская/Вавилонская империя.

Б. Предполагаемый перечень правителей и приблизительные даты нахождения их у власти:

1. 1354-1318 – Ашшур-Убаллит I:
 - (а) покорил хеттский город Каркемиш
 - (б) начал устранять влияние хеттов и способствовал развитию Ассирии
2. 1297-1266 – Адад-Нирари I (могущественный царь)
3. 1265-1235 – Салманасар I (могущественный царь)
4. 1234-1197 – Тукульти-Нинурта I
– первое завоевание Вавилонской империи на юге
5. 1118-1078 – Тиглатпаласар I
– Ассирия становится главным государством в Месопотамии
6. 1012-972 – Ашшур-Раби II
7. 972-967 – Ашшур-Реш-Иши II
8. 966-934 – Тиглатпаласар II
9. 934-912 – Ашшур-Дан II
10. 912-890 – Адад-Нирари II
11. 890-884 – Тукульти-Нинурта II
12. 883-859 – Ашшур-Нацир-Апал II
13. 859-824 – Салманасар III
– битва при Каркаре в 853 до Р.Х.
14. 824-811 – Шамши-Адад V
15. 811-783 – Адад-Нирари III
16. 781-772 – Салманасар IV
17. 772-754 – Ашшур-Дан III
18. 754-745 – Ашшур-Нирари V
19. 745-727 – Тиглатпаласар III:
 - а) в тексте 4Цар.15:19 назван своим вавилонским тронным именем – Фул
 - б) очень могущественный царь
 - в) начал свою политическую деятельность с переселения в Ассирию покоренных народов
 - г) В 735 г до Р.Х. существовал «Сирийско-ефремский союз», представлявший собой попытку объединить все имеющиеся военные ресурсы народов Трансиордании от верховьев Евфрата и до Египта с целью нейтрализации возрастающего военного могущества Ассирии. Царь Иудеи Ахаз отказался вступить в этот союз и был

- захвачен Израилем и Сирией. Он обратился письменно к Тиглатпаласару III, сделав это против совета Исаии (ср. 4Цар.16; Ис.7-12).
- д) В 732 г. до Р.Х. Тиглатпаласар III вторгся на территорию Сирии и Израиля, завоевал их и возвел на трон вассального царя Осию (732-722). Тысячи иудеев Северного Царства были отправлены в изгнание в Мидию (ср. 4Цар.15).
20. 727-722 – Салманасар V:
- Осия заключает союз с Египтом и подвергается завоеванию Ассирией
 - осада Самарии в 724 г. до Р.Х.
21. 722-705 – Саргон II:
- После трехлетней осады, начатой Салманасаром V, его преемник Саргон II покоряет столицу Израиля Самарию. Более 27000 её жителей депортированы в Мидию.
 - Завоевано также Хеттское царство.
 - В 714-711 гг. до Р.Х. еще одна коалиция трансйорданских государств восстала против владычества Ассирии. Эта коалиция известна под названием «Ашдодское восстание». Его участниками первоначально были даже Езекия и Иудея. Ассирия ответила вторжением и уничтожением нескольких палестинских городов.
22. 705-681 – Синнахериб:
- В 705 г. до Р.Х., после смерти Саргона II, подняла мятеж уже другая коалиция трансйорданских государств и Египта. Езекия полностью поддержал этот мятеж. Синнахериб вторгся в Иудею в 701 г. Восстание было жестоко подавлено, но Иерусалим не подвергся захвату благодаря вмешательству Божьему (ср. Ис.36-39 и 4Цар.18-19).
 - Синнахериб также подавил восстания в Эламе и Вавилоне.
23. 681-669 – Асархаддон:
- первый ассирийский правитель, который вторгся в Египет и покорил его
 - имел особую расположенность к Вавилону и восстановил его столицу
24. 669-633 – Ашурбанипал:
- названный также именем Аснафар в тексте Езд.4:10
 - Его брат Шамаш-шум-укин был поставлен царем Вавилона (позже понижен до статуса наместника царя). Это дало несколько лет мира между Ассирией и Вавилоном, но оставались также и скрытые тенденции в стремлении Вавилонии к независимости, что разразилось восстанием в 652 г. до Р.Х., которое возглавил Шамаш-шум-укин.
 - захват египетского города Фивы и его разграбление, 663 г. до Р.Х.
 - победа над Эламом, 653, 645 гг. до Р.Х.
25. 633-629 – Ашшур-Этиль-Илани
26. 629-612 – Син-Шар-Ишкун
27. 612-609 – Ашшур-Убаллит II:
- царь, возведенный на трон в изгнании в Харране
 - падение Ашшура (Ассура) в 614 г. до Р.Х. и Ниневии в 612 г. до Р.Х.

II. НОВОВАВИЛОНСКАЯ ИМПЕРИЯ

- А. 703-? – Меродах-Баладан
– организатор нескольких восстаний против ассирийского владычества
- Б. 652 – Шамаш-шум-укин:
- сын Асархаддона и брат Ашурбанипала
 - поднял восстание против Ассирии, но потерпел поражение

В. 626-605 – Набопаласар:

1. был первым правителем Нововавилонской империи
2. он атаковал Ассирию с юга, в то время как Киаксар Мидийский – с северо-востока
3. древняя столица Ассирии, Ашшур (Ассур), пала в 614 г. до Р.Х., а могущественная новая столица, Ниневия, – в 612 г. до Р.Х.
4. Остатки ассирийской армии отступили в Харран; они даже возвели там на трон своего царя.
5. В 608 г. до Р.Х. египетский фараон Нехо II (*библ.* – Нехао, ср. 4Цар.23:29) предпринял поход на север с целью помочь остаткам ассирийской армии и сформировать буферную зону для защиты от набирающего мощь Вавилона. Иосия, благочестивый царь Иудеи (ср. 4Цар.23), попытался не допустить продвижения египетской армии через Палестину. Произошло небольшое сражение возле Мегиддо. Царь в этом сражении был смертельно ранен (ср. 4Цар.23:29-30). На царский престол был возведен Иоахаз, сын Иосии. Фараон Нехо прибыл слишком поздно, чтобы воспрепятствовать разгрому ассирийских войск в Харране. Он вступил в боевые действия с силами вавилонской армии под командованием наследного принца Навуходоносора II и в 605 г. до Р.Х. потерпел сокрушительное поражение под Каркемишем, расположенном на реке Евфрат.

На обратном пути в Египет фараон Нехо сделал остановку в Иерусалиме и разграбил город. Он сместил с престола Иоахаза, всего лишь после трех месяцев правления, и увел его с собой в плен в Египет. Вместо него он поставил Иоакима, другого сына Иосии (ср. 4Цар.23:31-35).

6. Навуходоносор II преследовал египетскую армию по территории Палестины на юг, но, получив как раз в это время известие о смерти своего отца, вернулся в Вавилон для официального возведения на престол. Позднее, в том же году, он вернулся в Палестину. Оставив Иоакима царем Иудеи, он, тем не менее, отправил в изгнание несколько тысяч знатных граждан и нескольких членов царской семьи. В числе этой группы депортированных руководителей общества находился и Даниил со своими друзьями.

Г. 605-562 – Навуходоносор II:

1. В период 597-538 гг. до Р.Х. Палестина находилась под полным контролем Вавилона.
2. В 597 г. произошла еще одна депортация жителей Иерусалима в наказание за союз Иоакима с Египтом (ср. 4Цар.24). Иоаким умер незадолго до прибытия Навуходоносора II. Его сын Иехония пробыл царем всего три месяца и тоже был угнан в Вавилон. Десять тысяч жителей Иерусалима, в их числе и Иезекииль, были переселены в местность рядом с городом Вавилоном на берегу реки/канала Кебар (Ховар).
3. В 586 г., после продолжения политики заигрывания с Египтом, город Иерусалим был полностью разрушен Навуходоносором II (ср. 4Цар.25) с последовавшей вслед за этим массовой депортацией его жителей. Седекия, который правил после Иехонии, был отправлен в плен, а начальником для оставшегося в Иерусалиме народа был назначен Годолия.
4. Годолия был убит Исмаилом, изменником, одним из иудейских военачальников. Подчиненный ему отряд спасся бегством в Египет, заставив пойти с собой и пророка Иеремию. После этого было еще одно, четвертое (605, 596, 586, 582), вторжение Навуходоносора, когда он увел в плен всех оставшихся иудеев, кого он только смог найти.

Д. 562-560 – Эвиль-Меродах, сын Навуходоносора, был также известен под именем Амель-Мардук (*аккад.* – «Человек Мардука»)

- он освободил из плена Иехонию, но тот вынужден был остаться в Вавилоне (ср. 4Цар.25:27-30; Иер.52:31)

Е. 560-556 – Нериглиссар (*аккад.* – Нергал-шар-уцур, «Нергал царя храни»)

1. он предательски убил Эвиль-Меродаха, который был ему шурином
2. до этого он был знаменитым военачальником в армии Навуходоносора и принимал деятельное участие в покорении Иерусалима (ср. Иер.39:3,13).

Ж. 556 – Лабаша-Мардук

- он был сыном Нериглиссара, принял царский сан в юном возрасте, но был предательски убит спустя всего лишь девять месяцев после своего вступления на престол (Беросс [Berossos])

З. 556-539 – Набонид (*аккад.* – Набу-наид, «Набу возвеличен»):

1. Набонид не принадлежал к царскому двору, поэтому он женился на дочери Навуходоносора.
2. Большую часть времени он посвятил перестройке древних храмов и строительству храма бога луны Сина в городе Теме. Его мать была верховной жрицей этого бога в харранском храме. Всё это стало причиной возросшей враждебности к нему со стороны священников главного вавилонского бога Мардука.
3. В течение практически всего времени своего правления он стремился усмирять мятежи (в Сирии и Северной Африке), желая стабилизировать обстановку во всей империи.
4. Он перенес свою резиденцию в аравийский город Тему, возложив государственные дела в столице, Вавилоне, на своего сына Валтасара (ср. Дан.5).

И. ? - 539 – Валтасар (соправитель)

- Город Вавилон был очень быстро захвачен армией персов под предводительством Гобрия из Гутиума. Этому способствовали и вырытые персами каналы для отведения вод Евфрата. Город был взят без всякого сопротивления. Священники и горожане восприняли персов как своих освободителей, восстановивших также и власть Мардука. Кир II назначил Гобрия своим наместником в Вавилоне. Не исключено, что Гобрий – это не кто иной как Дарий Мидянин (Мидийский), о котором упоминается в текстах Дан.5:31; 6:1. Имя «Дарий» означает «царь, повелитель».

III. Мидо-Персидская империя. Путь величия и славы царя Кира II (Ис.41:2,25;44:28-45:7; 46:11; 48:15):

А. 625-585 – Киаксар, царь Мидии, помогал Вавилону нанести поражение Ассирии

Б. 585-550 – Астиаг, сын Киаксара, царствовал в Мидии (столицей был город Экбатана). Кир II был его внуком, рожденным от брака Камбиза I (600-559, персидский правитель) и Манданы (дочь Астиага, царя Мидии).

В. 550-530 – Кир II Аншанский (восточный Элам) был вассальным царем и поднял восстание против Мидии:

1. Набонид, царь Вавилона, поддержал Кира
2. военачальник Астиага, Гарпаг, вместе со своей армией перешел на сторону Кира
3. Кир II свергнул Астиага с царского престола
4. Набонид, с целью восстановления баланса сил, заключил союз с:
 - а) Египтом
 - б) Крезом, царем Лидии (Малая Азия)

5. 547 – Кир II предпринял поход на Сарды (столицу Лидии), и город был захвачен в 546 г. до Р.Х.
 6. 539 – В середине октября полководец Угбару вместе с Гобрием, оба из Гутиума, возглавили поход армии Кира на Вавилон и захватили город практически без всякого сопротивления. Угбару был поставлен наместником Вавилона, но спустя несколько недель он умер от ран. На его место был назначен Гобрий.
 7. 539 – В конце октября Кир II «Великий» и сам вступил в Вавилон, как освободитель. Его политика лояльности и доброжелательности к вавилонянам и другим покоренным народам пришла на смену и стала полной противоположностью многолетней государственной политики депортации.
 8. 538 – Иудеям и другим народам (ср. «цилиндр Кира») было позволено вернуться к себе на родину и восстановить свои национальные храмы (ср. 2Пар.36:22,23; Езд.1:1-4). Кир также повелел отдать обратно сосуды и другие атрибуты из храма ЯХВЕ, которые Навуходоносор в свое время вывез и поместил в храме Мардука в Вавилоне (ср. Езд.1:7-11; 6:5).
 9. 530 – Камбиз II, сын Кира II, незначительное время был соправителем отца, но позже, в этом же году, Кир погиб во время одного из военных походов.
- Г. 530-522 – правление Камбиза II:
1. в 525 г. до Р.Х. присоединил Египет к Мидо-Персидской империи
 2. его правление было достаточно коротким:
 - а) некоторые считают, что он покончил жизнь самоубийством
 - б) Геродот утверждает, что Камбиз наткнулся на свой собственный меч, когда садился на коня, и умер затем в результате заражения крови
 3. захват власти Лже-Смердисом (Гауматой) – 522 г.
- Д. 522-486 – правление Дария I Гистаспа:
1. Дарий не принадлежал к царской линии, он был полководцем
 2. он навел порядок в стране, восстановив могущество Мидо-Персии и воспользовавшись для этого планами Кира по созданию сатрапий (ср. Езд.5-6; и также во времена Аггея и Захарии)
 3. он организовал чеканку монет, как в Лидии
 4. он пытался осуществить вторжение в Грецию с целью захватить её, но безуспешно
- Е. 486-465 – правление Ксеркса I:
1. Ксеркс I жестоко подавил восстание в Египте
 2. он предпринял попытки захватить Грецию и, тем самым, осуществить мечту персов, но потерпел поражение в битвах при Фермопилах в 480 до Р.Х. и Саламине в 479 г. до Р.Х.
 3. он был мужем Есфирь (в Библии он назван Артаксерксом); в 465 г. до Р.Х. предательски убит своим визирем Артабаном
- Ж. 465-424 – правление Артаксеркса I Длиннорукого (ср. Езд.7-10; кн. Неемии; кн. Малахии):
1. греческие государства продолжали развиваться вплоть до Пелопоннесских гражданских войн
 2. разделение Греции (Афинский союз – Пелопоннесский союз)
 3. гражданские войны в Греции продолжались около 20 лет
 4. как раз в этот период достаточно укрепилось иудейское общество
 5. короткое правление Ксеркса II и Секудиана – 423 г.
- З. 423-404 – правление Дария II

И. 404-358 – правление Артаксеркса II Мудрого

К. 358-338 – правление Артаксеркса III Охе

Л. 338-336 – правление Арсеса

М. 336-331 – правление Дария III Добронравного продолжалось вплоть до битвы при Иссе, 331 г. до Р.Х., где он потерпел поражение от греков

IV. ОБЗОР ПРАВИТЕЛЕЙ ЕГИПТА

А. Гиксосы (Цари кочевников-скотоводов – семитские правители) – 1720/10-1550

Б. 18-я династия (1570-1310):

1. 1570-1546 – Яхмос (*др.-греч.* – Амасис):

а) сделал Фивы столицей

б) захватил южный Ханаан

2. 1546-1525 – Аменхотеп I (Аменофис I)

3. 1525-1494 – Тутмос I

4. 1494-1490 – Тутмос II – женился на дочери Тутмоса I, Хатшепсут

5. 1490-1435 – Тутмос III (племянник Хатшепсут)

6. 1435-1414 – Аменхотеп II (Аменофис II)

7. 1414-1406 – Тутмос IV

8. 1406-1370 – Аменхотеп III (Аменофис III)

9. 1370-1353 – Аменхотеп IV (Эхнатон):

а) поклонялся богу солнца, Атону

б) учредил форму поклонения высшему божеству (монотеизм)

в) письма Тель-Эль-Амарна относятся к этому периоду

10. ? – Сменхкара

11. ? – Тутанхамон (Тутанхатон)

12. ? – Эй (Айи-Эйе)

13. 1340-1310 – Хоремхеб

В. 19-я династия (1310-1200):

1. ? – Рамсес I (Рамесес)

2. 1309-1290 – Сети I (Сетос)

3. 1290-1224 – Рамсес II (Рамесес II):

а) на основе археологических свидетельств, наиболее вероятно, что именно он был фараоном во время Исхода

б) построил города Аварис, Пифом и Пер-Рамсес, используя рабов хабару (возможно, семитов или евреев)

4. 1224-1216 – Мернептах (Меренптах)

5. ? – Аменмесес (Аменмес)

6. ? – Сети II

7. ? – Саптах

8. ? – Таусерт

Г. 20-я династия (1180-1065)

1. 1175-1144 – Рамсес III

2. 1144-1065 – Рамсес IV – Рамсес XI

Д. 21-я династия (1065-935):

1. ? – Смендес

2. ? – Херихор

Е. 22-я династия (935-725 – Ливийская):

1. 935-914 – Шишак (Шошенк I или Шешонк I)
 - а) поддерживал Иеровоама I вплоть до смерти Соломона
 - б) покорил Палестину около 925 г. до Р.Х. (ср. 3Цар.14-25; 2Пар.12)
2. 914-874 – Осоркон I
3. ? – Осоркон II
4. ? – Шешонк II

Ж. 23-я династия (759-715 – Ливийская)

З. 24-я династия (725-709)

И. 25-я династия (716/15-663 – Эфиопская/Нубийская/Кушитская):

1. 710/09-696/95 – Шабака (Шабако, Шабаку)
2. 696/95-685/84 – Шебтеко (Шебитку)
3. 690/689, 685/84-664 – Тирхака (Тахарка)
4. ? – Тантамун (Тануатамон)

К. 26-я династия (663-525 – Саисская):

1. 663-609 – Псамметих I (Псамтик)
2. 609-593 – Нехо II (Неко)
3. 593-588 – Псамметих II (Псамтик)
4. 588-569 – Априй (Хофра)
5. 569-525 – Амасис
6. ? – Псамметих III (Псамтик)

Л. 27-я династия (525-401 – Персидская):

1. 530-522 – Камбиз II (сын Кира II)
2. 522-486 – Дарий I
3. 486-465 – Ксеркс I
4. 465-424 – Артаксеркс I
5. 423-404 – Дарий II

М. Несколько коротких династий (404-332):

1. 404-359 – Артаксеркс II
2. 359/8 - 338/7 – Артаксеркс III
3. 338/7 - 336/7 – Арсес
4. 336/5 - 331 – Дарий III

*Другой, несколько отличающийся, вариант хронологии см. в издании «Иллюстрированная библейская энциклопедия Зондервана» [*The Zondervan Pictorial Encyclopedia of the Bible*], т. 2, стр. 231.

V. ОБЗОР ПРАВИТЕЛЕЙ ГРЕЦИИ

А. 359-336 – Филипп II Македонский:

1. объединил и укрепил Грецию
2. был предательски убит в 336 г. до Р.Х.

Б. 336-323 – Александр II «Великий» (сын Филиппа):

1. разгромил наголову Дария III, персидского царя, в битве при Иссе
2. умер от лихорадки в 323 г. до Р.Х. в Вавилоне в возрасте 32/33 лет
3. после смерти Александра его полководцы разделили империю:
 - а) Кассандр – Македония и Греция
 - б) Лисимах – Фракия
 - в) Селевк I – Сирия и Вавилон
 - г) Птолемей – Египет и Палестина
 - д) Антигон – Малая Азия (ненадолго)

В. Борьба между Селевкидами и Птолемеями за контроль над Палестиной:

1. Сирия (Селевкиды):

- а) 312-280 – Селевк I
- б) 280-261 – Антиох I Сотер
- в) 261-246 – Антиох II Теос
- г) 246-226 – Селевк II Каллиник
- д) 226-223 – Селевк III Керавн
- е) 223-187 – Антиох III Великий
- ж) 187-175 – Селевк IV Филопатор
- з) 175-163 – Антиох IV Эпифан
- и) 163-162 – Антиох V
- к) 162-150 – Деметрий I

2. Египет (Птолемеи):

- а) 327-285 – Птолемей I Сотер
- б) 285-246 – Птолемей II Филадельф
- в) 246-221 – Птолемей III Эвергет
- г) 221-203 – Птолемей IV Филопатор
- д) 203-181 – Птолемей V Эпифан
- е) 181-146 – Птолемей VI Филометор

3. Краткий обзор:

- а) 301 – Палестина находилась под властью Птолемеев примерно до 198 г. до Р.Х.
- б) 175-163 – Антиох IV Эпифан, восьмой правитель из Селевкидов, хотел насильно эллинизировать иудеев, для чего:
 - (1) строил гимназии (гимнастический зал и школа)
 - (2) соорудил языческие жертвенники Зевсу Олимпийскому в Иерусалимском храме
- в) 168 – 13 декабря – Антиох IV Эпифан лично заклал свинью на жертвеннике Иерусалимского храма; некоторые считают, что именно это названо «мерзостью запустения» в главе 8 книги пророка Даниила
- г) 167 – Маттафия, священник из Модина, вместе со своими сыновьями поднял восстание; наиболее известный из его сыновей – Иуда Маккавей, «Иуда Молот»
- д) 165 – 25 декабря – Иерусалимский храм очищен и освящен заново; это событие стало основанием для праздника Ханука или «Праздника Огней»

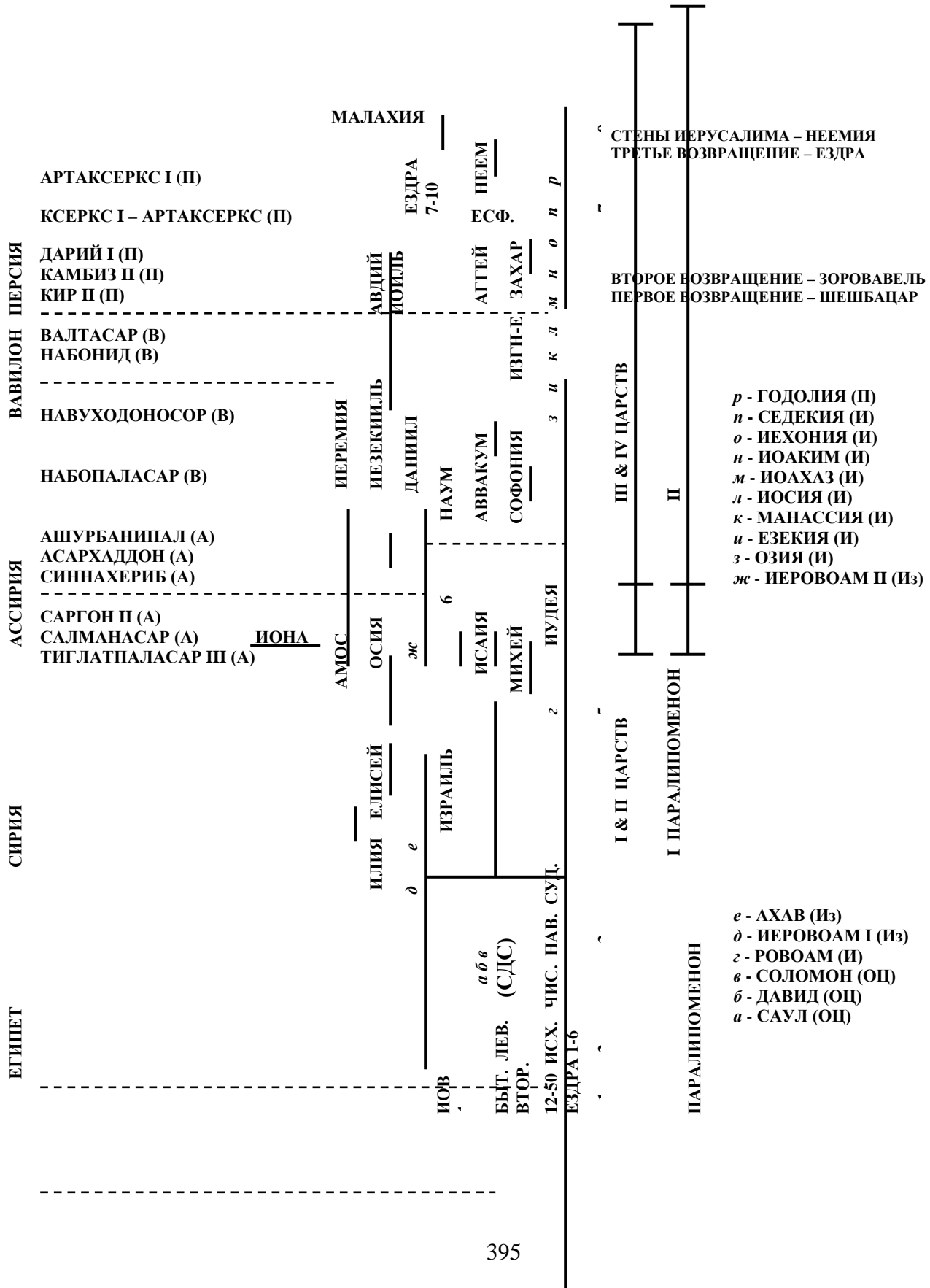
Более подробное и полезное обсуждение вопросов датировки, последовательности событий и различных предположений вы найдете в издании «Библейские комментарии для толкователя» [*The Expositor's Bible Commentary*], т. 4, стр. 10-17.

ПРИЛОЖЕНИЕ 3

СХЕМЫ И ХРОНОЛОГИИ

**СВОДНОЕ СХЕМАТИЧЕСКОЕ ИЗОБРАЖЕНИЕ
ВЕТХОГО ЗАВЕТА В ЦЕЛОМ**

(на следующей странице)



БЫТИЕ

1-11

ВАВИЛОНСКАЯ БАШНЯ (4)
 ВСЕМИРНЫЙ ПОТОП (3)
 ГРЕХОПАДЕНИЕ (2)
 СОТВОРЕНИЕ МИРА (1)

Не поддающиеся датировке события (Бытие 1-11)

1. Сотворение мира (Быт. 1-2)
2. Грехопадение человека (Быт. 3)
3. Всемирный потоп в дни Ноя (Быт. 6-9)
4. Вавилонская башня (Быт. 10-11)

Поддающиеся датировке события

- | | |
|---|-----------------------|
| 1. Эпоха патриархов (Быт. 12-50 и Иов) | 2000 до Р.Х. |
| 2. Исход из Египта (Исход) | 1445 или 1290 до Р.Х. |
| 3. Завоевание Ханаана (И.Навин) | 1405 или 1250 до Р.Х. |
| 4. Объединенное царство (Саул, Давид, Соломон) | 1000 до Р.Х. |
| 5. Разделенное царство (Ровоам-Иеровоам I) | 922 до Р.Х. |
| 6. Захват и разрушение Самарии (Израиль) Ассирией | 722 до Р.Х. |
| 7. Захват и разрушение Иерусалима (Иудея) Вавилоном | 586 до Р.Х. |
| 8. Указ Кира (Персия) о возвращении | 538 до Р.Х. |
| 9. Восстановление храма | 516 до Р.Х. |
| 10. Завершение ветхозаветного периода (Малахия) | 430 до Р.Х. |

Список правителей

- | | |
|--|--|
| <p>А. Объединенное царство</p> <ol style="list-style-type: none"> 1. Саул (<i>а</i>) 2. Давид (<i>б</i>) 3. Соломон (<i>в</i>) <p>Б. Израиль</p> <ol style="list-style-type: none"> 1. Иеровоам I (<i>д</i>) 2. Ахав (<i>е</i>) 3. Иеровоам II (<i>ж</i>) <p>В. Иудея</p> <ol style="list-style-type: none"> 1. Ровоам (<i>з</i>) 2. Озия (<i>з</i>) 3. Езекия (<i>и</i>) 4. Манассия (<i>к</i>) | <p>Г. Ассирия</p> <ol style="list-style-type: none"> 1. Тиглатпаласар III (745-727) 2. Салманасар V (727-722) 3. Саргон II (722-705) 4. Синнахериб (705-681) 5. Асархаддон (681-669) 6. Ашурбанипал (669-663) <p>Д. Вавилон</p> <ol style="list-style-type: none"> 1. Набопаласар (626-605) 2. Навуходоносор (605-562) 3. Набонид (556-539) 4. Валтасар <p>Е. Персия</p> |
|--|--|

5. Иосия (*л*)
6. Иоахаз (*м*)
7. Иоаким (*н*)
8. Иехония (*о*)
9. Седекия (*п*)
10. Годолия (*р*)

1. Кир II (550-530)
2. Камбиз II (530-522)
3. Дарий I (522-486)
4. Ксеркс I (486-465)
5. Артаксеркс I (465-424)

ПРИЛОЖЕНИЕ 4

ВРЕМЕННАЯ ШКАЛА ПОСЛЕПЛЕННОГО ПЕРИОДА

ЦАРИ	Кир II (550-530)	Камбиз II (530-522)	Дарий I (522-486)	Ксеркс I (Ахашверош) (486-465)	Артаксеркс I (465-424)
ПРОРОКИ	Авдий, затем Иоиль, ранние последленные	Аггей (520)	Захария (519)		Малахия (430)
ДАТЫ	<hr style="border: 1px solid black;"/>				
	538 указ Кира		516 второй храм построен		400 ВЗ закрыт
ИСТОРИЧЕ- СКИЕ КНИГИ	Ездра 1-6 первое и второе возвращение			Есфирь	Ездра 7-10 Неемия третье возвращение

ПРИЛОЖЕНИЕ 5

Особенности вероучения

Я не уделяю особого внимания символам веры, а предпочитаю придерживаться самой Библии. Вместе с тем я понимаю, что ясно сформулированные вероисповедные принципы позволят людям, которые со мной не знакомы, оценить мой взгляд на учение. В наше время существует столько богословских заблуждений и ошибок, что я считаю нужным привести следующую краткую формулировку моего богословия.

1. Библия, Ветхий и Новый Завет, – это богодухновенное, непогрешимое, авторитетное, вечное Слово Бога. Это откровение Бога о Себе, записанное людьми под Его сверхъестественным руководством. Это наш единственный источник ясной истины о Боге и Его замысле. Это также единственный источник веры и практики для Его Церкви.
2. Существует только один вечный Бог, Творец и Искупитель. Он – Творец всего видимого и невидимого. Он явил Себя как любящий и заботливый Бог, хотя Он также Бог справедливый и праведный. Он явил Себя в трех разных ипостасях: Отца, Сына и Духа; Они воистину отдельны друг от друга, но единосущны.
3. Бог активно управляет Своим миром. Существует вечный замысел для Его творения, который неизменен и индивидуально ориентирован, так что допускает свободу воли человека. Ничто не происходит без ведома и позволения Бога, но Он допускает и ангелам, и людям осуществлять свой личный выбор. Иисус – Избранник Божий, и все мы потенциально избраны в Нем ко спасению. Предвидение Бога о событиях не означает, что люди должны делать всё так, как заранее предназначено. Все мы несем ответственность за свои мысли и дела.
4. Человечество, сотворенное по образу Божьему и свободное от греха, предпочло взбунтоваться против Бога. Хотя Адама и Еву искушало сверхъестественное существо, они несли ответственность за свой сознательный эгоизм. Их непокорность повлияла на человечество и творение. Мы все нуждаемся в милости и благодати Божьей и по причине нашего представительства в Адаме, и из-за нашего индивидуального сознательного бунта.
5. Бог позаботился о средстве прощения и возрождения павшего человечества. Иисус Христос, Единородный Сын Божий, стал человеком, жил безгрешной жизнью и Своей заместительной жертвенной смертью заплатил за грехи всех людей. Он – единственный путь для обретения мира с Богом и глубоких отношений с Ним. Нет никаких иных путей для спасения, кроме как только через веру в полноту совершенного Христом служения.

6. Каждый из нас должен лично принять Божье предложение о прощении и возрождении в Иисусе Христе. Это осуществляется посредством сознательной веры в Божьи обетования через Иисуса и добровольный отказ от греха.
7. Все мы получаем полное прощение и возрождение на основании нашей веры во Христа и покаяния в грехе. Однако подтверждением этих новых отношений является наша измененная и продолжающая изменяться жизнь. Цель Бога по отношению к человечеству – не только небеса в будущем, но и хриstopодобие сейчас. Те, кто воистину искуплен, способны иногда согрешать, но будут жить всю жизнь в вере и покаянии.
8. Святой Дух – это «второй Иисус». Он присутствует в мире, чтобы вести заблудших ко Христу и вырабатывать хриstopодобие в спасенных. Дары Духа даются в момент спасения. Дары – это суть жизнь и служение Христа, которые распределены по всему Его Телу, Церкви. Дары, которые представляют собой отношения и побуждения Иисуса, должны приводиться в действие плодами Духа. Дух активен в наше время, как Он был активен и в библейские времена.
9. Отец сделал воскресшего Иисуса Христа Судьей над всем. Христос вернется на землю судить всё человечество. Те, кто поверил в Иисуса и чьи имена записаны в книге жизни Агнца, при Его возвращении получают Свои вечные прославленные тела. Они будут со Христом вечно. Те же, кто отказался откликнуться на Божью истину, будут навеки отлучены от радости общения с Троициным Богом. Они будут осуждены вместе с дьяволом и его ангелами.

Конечно, это изложение особенностей вероисповедания неполно и недостаточно подробно, но я надеюсь, что вы ощутили богословскую направленность моего сердца. Мне нравится высказывание:

«В главном – единство, во второстепенном – свобода, во всем – любовь»